

# مِنْهَاجُ الْبَرَاءَةِ

فِي شَرْحِ مَنَاجِيبِ الْبَلَاغَةِ

لِأَخِي

الْعَلَّامِ الْمُحْتَمِلِ الْحَاجِّ مِيرزا حَبِيبُ اللَّهِ الْهَاشِمِيُّ الْخَوْفِي قَدِ سَرَّحَ

صَفَهَا

الْفَاضِلُ الْبَارِعُ الْمُحَقِّقُ الشَّيْخُ حَسَنُ (حَسَنُ زَادَهُ) الْأَمَلِيُّ

بُيُوتُ مَدِينَةِ التَّلَاحِ الْعَرَبِيَّةِ





[www.haydarya.com](http://www.haydarya.com)

# تَهْمُجُ الْبِلَاغَةِ

خَطَبٌ، رَسَائِلٌ، كَلَامٌ، وَصَايَا  
عُهُودٍ، هَيْكَمٌ، وَمَوْاعِظُ

الإمامِ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ

مِنْهَا لِحَبْرَةِ الْبِرِّ الْعَمِيمِ

شَيْخ

# تَهَجُّ الْبِلَاغَةِ

لِوَلْفِهِ

لِلْعُلَمَاءِ وَالْمُحَقِّقِينَ بِمَرْزَلِ الْبِرِّ الْعَمِيمِ الْفَرَسِيِّ

طبعة جديدة

صَبَّطَ وَحَقَّقَ

عَلِيٌّ عَالِمٌ

الْمَجْلَدُ السَّابِعُ عَشَرَ



دار الحياة التراثية العربية

بيروت - لبنان



حقوق الطبع محفوظة

الطبعة الأولى

١٤٢٤هـ - ٢٠٠٣م

DAR EHLA AL-TOURATH AL-ARABI

Publishing & Distributing

دار إحياء التراث العربي

للطباعة والنشر والتوزيع

بيروت - لبنان - شارع دكاش - هاتف: ٢٧٢٦٥٢ - ٢٧٢٦٥٥ - ٢٧٢٧٨٢ - ٢٧٢٧٨٢ فاكس: ٨٥٠٧١٧ - ٨٥٠٦٢٢ ص.ب: ٧٩٥٧/١١

Beyrouth - Liban - Rue Dakkache - Tel. 272652 - 272655 - 272782 - 272783 Fax: 850717 - 850623 P.O.Box, 7957/11

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي خلق الإنسان، وعلمه البيان، وأكرمه بنور العقل والعرفان والصلاة والسلام على أفصح من نطق بالضاد، وعلى آله مناهج الرّشاد.

أما بعد فيقول المفتاق إلى رحمة ربه نجم الدين الحسن بن عبد الله الطبري الأملّي أوتيا كتابهما يميناً وحوسبا حساباً يسيراً: قال الله عزّ من قائل: ﴿أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَالَتْ أَوْدِيَةً يَقَدَّرْهَا﴾ [الرعد: ١٧]، وقال تعالى: ﴿وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيًّا﴾ [الأنبياء: ٣٠].

أما إنّ كلمات مولانا أمير المؤمنين عليه السلام ممّا فاض من سماء العلم، وهي للأرواح ماء الحياة، وإنّ هذه الأسفار أودية سالت بقدر ما وسع لنا أن نستفيض ممّا أفاضه المرتضى، فكم أودع فيها من حقائق متقنة كليّة حكميّة، ونفائس مبرمة دقيقة عقلية، ومباحث رصينة أخلاقية واجتماعية، ومطالب أصلية قيمة في أصول العقائد الحقّة الإلهية وغيرها ممّا تلوح لمن أمعن النظر في الكتاب، ونسأل الله أن يزيد ما أنعم كما نرجوه لأن ينفعنا وجميع بغاة العلم بها فإنّه قريب مجيب لا يردّ من سأله، ولا يخيب من أمّله.

وهذا هو السفر الثالث من «تكملة منهج البراعة في شرح نهج البلاغة» يرتقي المنهاج به إلى سابع عشر فنقول مستعيناً بالله الوهاب:



## اتمة المختار الأول من كتبه عليه السلام ورسائله

قوله عليه السلام: (واعلموا أن دار الهجرة قد قلعت بأهلها وقلعوا بها) أي أن مدينة الرسول عليه السلام فارقت أهلها وخلت منهم وكذا أهلها فارقوها على ما بيّنا في تفسير لغات الكتاب. وأمّا مراده عليه السلام منه فقال بعضهم: إنه عليه السلام يخبرهم من قوله (واعلموا - إلى - على القطب)، عن سبب حركته وخروجه من المدينة أن المدينة قامت فيها رحي الفتنة واضطربت أحوال ساكنيها وأمورهم وجاشت جيش المرجل من الهرج والمرج، وانقلبت أحوال البلد وتبدلت بحيث ليس المقام فيها للناس سيما للمؤمنين والخواص بميسور، ولذا خرج منها وجعل الكوفة مهاجرة ومقرّ خلافته.

أقول: لا يخفى على أن هذا التفسير لا يناسب المقام ولا يوافق قوله عليه السلام: (فأسرعوا إلى أميركم وبادروا جهاد عدوكم)، فإنه عليه السلام كتب إليهم الكتاب ليستنفرهم إلى الجهاد كما صرح به في ذيل الكتاب ونفر من المدينة نحو البصرة لجهاد الناكثين؛ لأنه يخبرهم عن صرف سبب خروجه منها، وهذا ظاهر لا كلام فيه.

ويقرب من هذا التفسير ما قيل: إنه عليه السلام كنى بقلعها بأهلها وقلعهم بها عن اضطراب أمورهم بها وعدم استقرار قلوبهم من ثوران هذه الفتنة.

أقول: الظاهر أنه عليه السلام لما أخبر أهل الكوفة عن أمر عثمان وعن سيرته معه وعمّا جرى عليه من طلحة والزبير وعائشة وعن بيعة الناس أعلمهم أن منهم من نكثوا البيعة وأثاروا الفتنة ونشطوا أقواماً على الحرب وهيّجوا بين الناس الشرّ والعداوة والشحناء حتى أقاموا الحرب، فنهض أهل المدينة مجاهدين في سبيل الله أعداء الله لإطفاء هذه النائرة وإزالة الفتنة نهضة خلّت المدينة من أهلها وفارقها ساكنوها، سيما أنهم كانوا من أفعال عثمان وشيعته متألمين، فلما رأوا أن آل عثمان تمسكوا بدم عثمان تفتيناً لم يلبثوا في المدينة خوفاً من أن تشيع الفتنة ويفسد المبطلون، فبادروا إلى جهاد عدوهم فقلعوا بالمدينة مسرعين.

فهو عليه السلام أراد إعلام أهل الكوفة بنهوض أهل المدينة على ذلك الحد ليرغبوا في الجهاد، وينصروا دين الله وينهضوا لقتال أصحاب الجمل معهم ويهتموا همّتهم في إمامة الباطل وإزاحة أهله، ولذا أمرهم عليه السلام بالسرعة إليه والمبادرة بالجهاد.

قوله عليه السلام: (وجاشت جيش المرجل) أي غلت كغليان الماء في القدر. والمراد إخبار أهل الكوفة باضطراب أهل المدينة وولعهم بالجهاد لما علموا بمسير الناكثين وأتباعهم إلى

البصرة لإثارة الفتنة . وهذا أيضاً تحريض أهل الكوفة على النهضة والجهاد . .

قوله ﷺ : (وقامت الفتنة على القطب) أي الفتنة التي أثارها التاكثون وأتباعهم قامت على القطب، شبه الفتنة بالرحى بقرينة القطب، أي أن رحى الفتنة دائرة والمراد أن الفتنة قائمة ونارها مشتعلة فأسرعوا إلى إطفائها، ففيها أيضاً تحريض أهل الكوفة على الجهاد .

وقد قدّر بعض الشارحين الجملة بقوله : قامت الفتنة في المدينة على القطب حيث فسرها بأن رحى الفتنة في المدينة دائرة؛ ولا يخفى أن ذلك التقدير غير مناسب للمقام لأن فتنة الحرب حين إرساله ﷺ الكتاب إلى أهل الكوفة كانت في البصرة بين أصحاب الجمل وعامله ﷺ عثمان بن حنيف قائمة كما سيّضح في شرح الكتاب الثاني إن شاء الله تعالى .

وهو ﷺ كان ساعتئذٍ في ذي قار كما دريت مما حقّقنا آنفاً؛ وبالجملة فكأنما اغترّ ذلك البعض من الجمل المتقدّمة .

ثمّ يمكن أن يقال : إنه ﷺ أراد بالقطب نفسه، فإنه ﷺ قطب الإسلام والمسلمين يقال : فلان قطب بني فلان أي سيّدهم الذي يدور عليه أمرهم، وكذا يقال لصاحب الجيش : قطب رحى الحرب، تشبيهاً بالنقطة التي يدور عليها الفلك ويسمونها قطب الفلك، فيكون المعنى أن تلك الفتنة أقيمت إليه وقامت وهجمت عليه، فتكون كلمة (على) على هذا الوجه للضرر وعلى الوجه الأوّل للاستعلاء ويمكن أن يكون على الوجهين للاستعلاء، فإذا كانت الفتنة قائمة على القطب بهذا المعنى فللمرعية أن تعاونه بإطفائها ونجاته منها لأنهم في الحقيقة ينجون أنفسهم منها وينصرون دين الله، ويطلبون بذلك رفعتهم ومنزلتهم، ونعم ما قال الشاعر :

لك العزُّ إن مولاك عزُّ وإن يهن فأنت لدى بحبوحة الهون كاهن!

ويمكن أن يجعل كلمة الأمير في قوله الآتي قرينة على إرادة هذا المعنى من القطب .

وبعد ما بادر ذهننا إلى هذا المعنى فرأينا أن المولى فتح القاساني فسّر القطب في شرحه الفارسي على النهج بهذا الوجه، فالحمد لله على الوفاق .

قوله ﷺ : (فأسرعوا إلى أميركم وبادروا جهاد عدوكم إن شاء الله تعالى) أي إذا سمعتم ما قلنا من عمل الناكثين وما فعل أهل المدينة لإزهاق الباطل ونصرة الدين، فأسرعوا إلى أميركم يعني بالأمير نفسه ﷺ وبادروا جهاد عدوكم يعني بالعدو أصحاب الجمل .



## الترجمة

باب دوم از باب های سه گانه نهج البلاغه در نامه ها و رساله های برگزیده امیرالمؤمنین علی (علیه السلام) که به دشمنان و امیران شهرهایش نوشته است و در این باب نیز فرمان های برگزیده ای که به عمال خویش فرستاد و وصیت ها و اندرزها که به دودمان و یارانش فرمود، نگاشته آمد.

این یکی از نامه های آن قطب اسلام و مسلمین است که هنگامی که از مدینه به سوی بصره، برای خاموش کردن آتش فتنه اصحاب جمل رهسپار شد، در جایی به نام ذی قار رسید، آن را به مردم کوفه نوشت و از ایشان یاری خواست و فرزندش امام حسن مجتبی و عمار بن یاسر و قیس را به سوی کوفه گسیل داشت که نامه را به کوفیان رسانند و ایشان را به مدد و نصرت خوانند و این نخستین کتاب این باب است:

این نامه ای است از بنده خدا علی امیرالمؤمنین به مردم کوفه که پیشانی یاری کنندگان دین و کوهان عرب اند (کنایه از این که آنان در شرف نسبت به انصار دین، چون پیشانی نسبت به پیکراند و به رفعت در میان عرب، همچون کوهان نسبت به اشتر). شما را از امر عثمان خبر دهم، چنان که شنیدن آن همچون دیدن آن باشد. همانا که مردم عثمان را به افعال او عیب کردند و بر او طعن و انکار نمودند، من مردی از مهاجرین بودم که بسیار ار او درخواست می کردم که مردم را خشنود سازد و همواره او را نصیحت می کردم و به راه رستگاری دلالت می نمودم و از سرزنش او خودداری می نمودم و هیچ او را سرزنش نمی کردم (چه معنی "اقل عتابه" در این جا به معنی نفی عتاب است، نه این که کمتر او را سرزنش می کردم، چنان که مترجمین به اشتباه رفته اند و در شرح بیان کرده ایم که مردان خدا به رفق و مدارا نهی از منکر می کنند و از درشتی سرباز زنند و ممکن است که معنی جمله چنین باشد که من همواره عثمان را نصیحت و دلالت می کردم و سرزنش او را بر خویشان تحمیل می کردم و به توبیخ او از ارشاد و هدایتش دریغ نداشتم، چه عثمان از اندرزهای امیرالمؤمنین (علیه السلام) می رنجید و می گفت که

ابوالحسن نمی خواهد دودمان مرا در نعمت آسایش ببیند و این بنا بر وجهی است که "اقل" را به معنی برمی دارم و حمل می کنم، بگیریم، چنان که در بحث لغوی این کتاب تحقیق کرده ایم که "اقل" هم برای نفی و هم برای حمل استعمال می شود) و سست ترین رفتن شان در کشتن او رفتن به شتاب و اضطراب بود، و نرم ترین راندن شان راندن سخت (یعنی آن دو در کشتن عثمان شتاب بسیار می کردند و مردم را بر آن برمی انداختند؛ هنگامی که عثمان در حصر بود و آب را به رویش بستند از طلحه سبب خواست، طلحه در جواب گفت: چون تو دین خدا را تبدیل کردی و تغییر دادی؛ و آنگاه که تشنگی بر او چیره شد و ندا در داد که ای مردم ما را آب دهید و از آن چه خدا بر شما روزی کرد ما را بخورانید، زیبر به عثمان خطاب کرد و گفت: ای نعثل، والله هرگز آب نخواهی چشید و طلحه اول کسی بود که تیر به خانه عثمان رها کرد و گفتار طلحه و زیبر در قتل عثمان و تحریض و ترغیب آن دو مردم را بر آن بسیار است).

و از عایشه درباره او خشمی ناگهانی بود (سبب خشم وی بر عثمان این بود که می گفت: عثمان اموال مسلمانان را طعمه خویش و خویشاوندانش گردانید و دودمان و پیروانش را بدان برگزید و دین خدا را تغییر داد و از سنت رسول اعراض کرد. گاهی عثمان بر منبر بود که عایشه نعلین و پیراهن پیغمبر را در میان مجلس به مردم می نمود و می گفت: این نعلین و پیراهن رسول خدا هنوز کهنه نشده که فرعون این امت، عثمان، دین خدا را تبدیل کرده است. و می گفت: بکشید نعثل را که او فاجر است و نیز می گفت: بکشید نعثل را، خدا نعثل را بکشد. و نعثل مردی یهودی بود دراز ریش که عایشه عثمان را بدان تشبیه می کرده است و عایشه اول کسی بود که بر عثمان طعن کرده است و کارهای او را عیب گرفته و مردم را بر کشتن او برانگیخت).

پس برایش گروهی مقدر شد که او را کشتند و مردم با من بیعت کردند بی آنکه بیعت با مرا ناخوش و ناپسند داشته باشند و کاره باشند و بی آنکه اجبار شده باشند، بلکه به میل و رغبت و اختیار بیعت کردند. بدانید که مدینه از اهلش خالی شد و مردم از آن برکنده شدند (یا اینکه مدینه با اهلش برکنده شد و اهل آن با مدینه، که در دلالت مقصود آكد است و خلاصه اینکه مردم مدینه از آنجا بیرون



آمدند به قصد یاری دین خدا و جهاد فی سبیل الله در رکاب امیرالمؤمنین (علیه السلام) برای خاموش کردن آتش فتنه اصحاب جمل؛ این گفتار حضرت برای ترغیب و تهییج اهل کوفه است که در جهاد و نصرت دین تاسی به اهل مدینه کنند).

و مدینه چون دیگ به جوش آمده است (مراد این است که وقتی مردم دیدند گروهی به بهانه خون عثمان بیعت را شکستند و نقض عهد کردند و قصد تفتین دارند به خصوص که از افعال عثمان سخت رنج دیدند و دل آزرده بودند برای دفع آنان چنان نهضت و قیام کردند که از اضطراب و هیجان گویا چون دیگ به جوش آمدند) فتنه بر قطب ایستاده است (کنایه از این که آسیای فتنه دور می زند؛ یعنی آتش فتنه مشتعل است یا این که مراد امیرالمؤمنین (علیه السلام) از قطب خود آن حضرت باشد، چه آن بزرگوار قطب اسلام و مسلمین و مدار ایمان و اهل آن است؛ یعنی فتنه اصحاب جمل بر آن بزرگوار روی آورده است و بر آن قطب عالم امکان دور می زند)، پس بشتابید به سوی امیر خود و پیشی گیرید به جهاد دشمن خود اگر خدا خواهد.

ومن كتاب له ﷺ إليهم بعد فتح البصرة  
وهو الكتاب الثاني من باب المختار  
من كتب أمير المؤمنين ﷺ

وَجَزَاكُمُ اللَّهُ مِنْ أَهْلِ مِصْرٍ عَنْ أَهْلِ بَيْتِ نَبِيِّكُمْ أَحْسَنَ مَا يَجْزِي الْعَامِلِينَ بِطَاعَتِهِ، وَالشَّاكِرِينَ لِنِعْمَتِهِ، فَقَدْ سَمِعْتُمْ وَأَطَعْتُمْ وَدُعِيتُمْ فَأَجِبْتُمْ<sup>(١)</sup>.

اللغة

(جزاكم) الجزاء يأتي وهو ما فيه الكفاية من المقابلة إن خيراً فخير وإن شراً فشر، قال الله تعالى: ﴿وَجَزَّئَهُمْ بِمَا صَبَرُوا جَنَّةً وَحَرِيرًا﴾ [١٢] [الانسان: ١٢] وقال تعالى: ﴿وَجَزَّوْا سِنِينَ سِنِينَ بِمِثْلِهَا﴾ [الشورى: ٤٠] يقال: جزاه كذا وبكذا وعلى كذا يجزيه جزاءً من باب ضرب.

(أهل) قال الخليل: أهل الرجل أخص الناس به، أهل البلد والبيت سكانه، وأهل كل نبي أمته، وأهل الأمر ولاته، وأهل الإسلام من يدين به.

وقوله ﷺ: (أهل بيت نبيكم) إشارة إلى قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ﴾ [الأحزاب: ٣٣]، فالمراد من قوله: أهل بيت نبيكم، هو أهل البيت في الآية.

الإعراب

(من أهل مصر) تميز لضمير المفعول أعني «كم» في «جزاكم» لأنه يجوز جرُّ التميز بمن إذا لم يكن تمييزاً لعدد وما كان فاعلاً في المعنى والتميز المحول عن المفعول كقولهم: رطل من زيت ونعم من رجل، قال أبو بكر بن الأسود:

تخييره فلم تعدل سواه      فنعم المرء من رجل تهامى  
وقال آخر:

يا سيِّداً ما أنت من سيِّد      موطأ الأكتاف رحب الذراع  
واستنى ابن مالك الأولين في الألفيّة وقال:

(١) الكافية: ٢٨، ح ٢٧، والبحار: ٨٤/٣٢ ح ٥٧.

واجرر بمن شئت غير ذي العدد والفاعل المعنى كطب نفساً تفد  
(عن أهل بيت نبيكم) تتعلق بقوله جزاكم.

(أحسن ما يجزي) مفعول مطلق نوعي فتاب أحسن عن المصدر المحذوف في الانتصاب  
على المفعول المطلق ويدل عليه وهو صفة له أي جزاكم الله الجزاء أحسن ما يجزي العاملين  
بطاعته كقولهم: سرت أحسن السير، أي سرت السير أحسن السير.

والظاهر أن كلمة ما مصدرية أي أحسن جزاء العاملين بطاعته، ويجوز أن تكون من  
الموصولات وحذف العائد إليها، والتقدير: أحسن الذي يجزي به العاملين بطاعته.  
(بطاعته) متعلق للعاملين، ولنعمته للشاكرين يقال عمل بطاعته وشكر لنعمته.

### المعنى

ضمير (إليهم) في قول الرضي رضوان الله عليه يرجع إلى أهل الكوفة في الكتاب  
السابق، فقوله صريح بأنه ﷺ كتب إلى أهل الكوفة هذا الكتاب بعد فتح البصرة، والعجب  
من الفاضل الشارح البحراني حيث قال في شرحه على النهج: يشبه أن يكون الخطاب لأهل  
الكوفة مع أنه نقل في عنوانه قول الرضي ومن كتاب له ﷺ إليهم بعد فتح البصرة.

ثم إن هذا الكتاب لجزء الكتاب الذي كتب ﷺ إليهم بعد فتح البصرة ولم يذكره  
الرضي ﷺ بتمامه إما لعدم عثوره عليه، أو لاختياره منه هذا القدر لبلاغته، وهذا ليس بعزيز  
في النهج كما بينا في المباحث السالفة أن خطبة واحدة قطعت وجزئت في أربع مواضع من  
النهج وذكر في كل موضع جزء منها، أو أتى ببعض ما في الخطب والكتب وترك بعضهما  
الآخر وستقف على أكثر ما قدمنا في المباحث الآتية أيضاً.

ثم نقل هذا الكتاب والذي قبله في المجلد الثامن من «البحار» ص ٤٠٩ الطبع  
الكمباني، ودونك الكتاب بالسند والتمام.

### سند الكتاب ونقله بتمامه ونسخ أخرى منه

إن ما يهتَمنا في ذلك الشرح تحصيل سند ما في النهج ونقله من الجوامع والمجاميع  
التي ألفت قبل الرضي رضوان الله عليه كـ «الجامع الكافي» لثقة الإسلام الكليني المتوفى سنة  
٣٢٨هـ، و«البيان والتبيين» لأبي عثمان عمرو بن بحر الجاحظ المتوفى سنة ٢٥٥هـ،  
و«الكامل» لأبي العباس محمد بن يزيد المعروف بالمبرد المتوفى سنة ٢٨٥هـ، والكتاب  
المعروف بـ«التاريخ يعقوبي» لأحمد بن أبي يعقوب الكاتب المتوفى حدود سنة ٢٩٢هـ، وفي  
«الكنى والألقاب» للمحدث القمي رحمه الله أنه توفي سنة ٢٤٦هـ، و«تاريخ الأمم والملوك»  
المعروف بـ«التاريخ الطبري» لأبي جعفر محمد بن جرير الطبري الأملي المتوفى سنة ٣١٠هـ،



وكتاب «صفيين» للشيخ أبي الفضل نصر بن مزاحم المنقري التميمي الكوفي من جملة الزواة المتقدمين بل الواقعة في درجة التابعين، كان من معاصري محمد بن علي بن الحسين عليه السلام باقر العلوم وكأنه كان من رجاله عليه السلام وأدرك علي بن موسى الرضا عليه السلام كما في «الخراج» للزاوندي، وكتب الشيخ الأجل المفيد قدس سره المتوفى سنة ٤١٣هـ، لا سيما ما نقل في كتبه بإسناده عن المؤرخ المشهور محمد بن عمر بن واقد الواقدي المدني المتوفى سنة ٢٠٧هـ، وكتاب «الإمامة والسياسة» المعروف بـ«تاريخ الخلفاء» من مؤلفات عبد الله بن مسلم بن قتيبة الدينوري المتوفى سنة ٢٧٦هـ، و«مروج الذهب ومعادن الجوهر» في التاريخ لأبي الحسن علي بن الحسين بن علي المسعودي المتوفى سنة ٣٤٦هـ، وكتب أبي جعفر محمد بن علي بن الحسين بن بابويه القمي المشتهر بالشيخ الصدوق المتوفى سنة ٣٨١هـ، وغيرها من الكتب المشهورة للعلماء الأقدمين الذين كانوا قبل الرضي جامع النهج بيضع سنين إلى فوق مئين وهو توفي سنة ٤٠٦ من هجرة خاتم النبيين.

وإنما حدانا على ذلك طعن بعض المخالفين من السابقين واللاحقين بل بعض المعاصرين على النهج بأنه ليس من كلام أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام بل مما وضعه الرضي أو من جمعه ونسبه إليه عليه السلام.

وقد نقل القاضي نور الله رحمه الله في «مجالس المؤمنين» عند ترجمة الشريف المرتضى علم الهدى أخ الرضي من «تاريخ اليافعي» أنه قال: وقد اختلف الناس في كتاب «نهج البلاغة» المجموع من كلام علي بن أبي طالب عليه السلام، هل هو جمعه أو أخوه الرضي، وقد قيل: إنه ليس من كلام علي بن أبي طالب، وإنما أحدهما هو الذي وضعه ونسبه إليه، انتهى ما أردنا من نقل القاضي كلام اليافعي.

أقول: الظاهر أن اليافعي أخذ هذا الطعن من القاضي ابن خلكان في «وفيات الأعيان» ونقله بألفاظه في تاريخه والقائل واحد، وقد قاله القاضي عند ترجمة علم الهدى، وهو مات سنة ٦٨١هـ، واليافعي سنة ٧٦٨هـ، إلا أن ابن خلكان قال بعد قوله في اختلاف الناس: أنه ليس من كلامه عليه السلام وإنما الذي جمعه ونسبه إليه هو الذي وضعه. والفرق بينهما أن القائل بالوضع على عبارة اليافعي هو علم الهدى أو أخوه الرضي، وأما على ما في «الوفيات» فيمكن أن يكون غيرهما.

ثم إن تلك الشبهة الواهية إنما صدرت من معاند جاهل هناك لم يتفحص في الكتب ولم يكن عارفاً بأنحاء الكلام، وإلا فكيف يجتري العالم المتتبع الباحث عن فنون الكلام أن ينحل الكلام الذي هو فوق كلام المخلوق ودون كلام الخالق إلى من نسبة منشأه وأشعاره وسائر كلماته إلى ما في النهج كنسبة السهاء إلى الشمس. على أن الألسن قد كلت عن أن

يتفوه بإتيان خطبة من خطبه لفظاً أو معنى، والخطباء الذين تشار إليهم بالبنان وتثنى عليهم الخناصر عياله عليه السلام وكلُّ أخذوا منه، وقد قدّمنا بعض ما أشرنا إليه في شرح المختار ٢٣٧.

وقد افتري بعض المخالفين على الرّضي بأنّ الخطبة الشَّقَشَقِيَّة التي تدلُّ على إثبات إمامة أمير المؤمنين عليه السلام وخلافته بعد رسول الله صلى الله عليه وآله بلا فصل من مجعولاته نسبها إليه، وأقول: إنّها من الخطب التي أعجزت العقلاء عن فهم معناها، وأعييت الخطباء البلغاء عن أن يأتوا بمثلها فأتى للرّضي ولغير الرّضي هذا النفس وهذا الأسلوب وما جرى بين مصدق ابن شبيب وشيخه ابن الخشاب مشهور معروف قد نقله الشارحان المعتزلي والبحراني الأول في آخر شرحه عليها، والآخر في أوّل ونقلها ابن أبي جمهور الأحسائي في «المجلّي» أيضاً (ص ٣٩٣ طبع طهران ١٣٢٩هـ) وهي رويت على طرق كثيرة روتها الخاصّة والعامة أتى بها المجلسي قدس سره في المجلّد الثامن من «البحار» (ص ١٦٠ من الطبع الكمباني) فلا حاجة إلى نقلها.

وأما ما في «الوفيات» فيدفعه ما قاله جامع النهج في مقدّمته عليه: فإنّي كنت في عنفوان السنّ وغضاضة الغصن ابتدأت بتأليف كتاب في خصائص الأئمّة عليهم السلام «إلخ»، ولا كلام في أنّ خصائص الأئمّة من كتب الرّضي رحمه الله، على أنّ جلّ المؤرّخين والمحدّثين من الشيعة بل كلّهم وكذلك من العامة قالوا: إنّ ممّا جمعه الرّضي، وارتباب من لا خبرة له في ذلك لا يعأ به.

على أنّ كثيراً من المؤلّفين حتّى من كبار الصحابة والتّابعين اعتنوا بجمع خطبه عليه السلام وكتبه وسائر كلماته، وقد ذكر عدّة منها الأستاذ الشعراني في مقاله المفيدة القيّمة على شرحنا هذا في أوّل المجلّد الأول من «تكملة المنهاج»، وعلى شرح المولى صالح القزويني على نهج البلاغة بالفارسيّة، وكذا عدّة كثيرة منها عليّ بن عبد العظيم التبريزي الخياباني في ص ٣٤٩ من كتابه الموسوم بـ«وقائع الأيام في أحوال شهر الصّيام» طبع إيران.

وقد التمس متي غير واحد من أصدقائي الاهتمام كلّ الاهتمام بذكر مدارك ما في النهج من الكتب الأقدمين الذين جمع الرّضيّ كلماته عليه السلام منها وأوصاني بذلك مكرّراً، وأرجو من الله أن أجيب التماسهم بقدر الوسع بل الطّاقة فإنّي لم آل جهداً إلى الآن في ما لا بدّ منه في تفسير كلماته عليه السلام وما يحتاج إليها من أراد أن يغوص في بحار معانيها لاقتناء دُررها من السند واللغة والإعراب ونقد المعاني ونضد الحقائق في كلّ باب، ونقل الآيات والأخبار المناسبة في كلّ مقام بعون الله الفيّاض الوهاب.

وأما سند الكتب المعنون ونقله بتمامه ونسخ أخرى منه:

فقال الشيخ الأجلّ أبو عبد الله محمّد بن محمّد بن النعمان المعروف بالمفيد المتوفى

٤١٣هـ، في كتاب «الجمل» (ص ٢٠١ طبع النجف) في رواية عمر بن سعد عن يزيد بن الصلب، عن عامر الأسدي قال: إن علياً عليه السلام كتب بعد فتح البصرة مع عمر بن سلمة الأرحبي إلى أهل الكوفة: من عبد الله علي بن أبي طالب إلى قرصة بن كعب ومن قبله من المسلمين، سلام عليكم، فإني أحمد الله إليكم الذي لا إله إلا هو، أما بعد فإننا لقينا القوم الناكثين لبيعتنا المفرقين لجماعتنا الباغين علينا من أمتنا فحاججناهم إلى الله فنصرنا الله عليهم وقتل طلحة والزبير وقد تقدمت إليهما بالنذر، وأشهدت عليهما صلحاء الأمة ومكنتهما في البيعة فما أطاعا المرشدين ولا أجابا الناصحين، ولاذ أهل البغي بعائشة فقتل حولها جم لا يحصى عددهم إلا الله، ثم ضرب الله وجه بقيتهم فأدبروا، فما كانت ناقة الحجر بأشأم منها على أهل ذلك المصر مع ما جاءت به من الحوب الكبير في معصيتها لربها ونيتها من الحرب واغترار من اغترأ بها وما صنعتها من التفرقة بين المؤمنين وسفك دماء المسلمين لا بينة ولا معذرة ولا حجة لها، فلما هزمهم الله أمرت أن لا يقتل مدبر، ولا يجهز على جريح، ولا يهتك ستر، ولا يدخل دار إلا بإذن أهلها، وقد آمنت الناس واستشهد منا رجال صالحون، ضاعف الله لهم الحسنات ورفع درجاتهم، وأثابهم ثواب الصابرين، وجزاهم من أهل مصر عن أهل بيت نبيهم أحسن ما يجزي العاملين بطاعته والشاكرين لنعمته، فقد سمعتم وأطعتم ودعيتم فأجبتهم فنعم الاخوان والأعوان على الحق أنتم، والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته؛ كتب عبد الله بن أبي رافع في رجب سنة ست وثلاثين. انتهى.

بيان: عبد الله بن أبي رافع كان كاتبه عليه السلام.

ثم إن كتابه عليه السلام إليهم بعد فتح البصرة روي بوجه آخر أيضاً رواها علم الهدى الشريف المرتضى في «الشافى» (ص ٢٨٧، الطبع الناصري ١٣٠٢) والشيخ الطوسي في «تلخيصه»، والشيخ المفيد في «الجمل» (ص ١٩٨) وفي «الإرشاد» (ص ١٢٣ طبع طهران ١٣٧٧هـ).

رووا عن الواقدي أنه عليه السلام كتب إلى أهل الكوفة بعد فتح البصرة:

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

من علي أمير المؤمنين إلى أهل الكوفة، سلام عليكم فإني أحمد الله إليكم الذي لا إله إلا هو، أما بعد فإن الله حَكَمَ عَدْلٌ لا يغير ما يقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم، وإذا أراد الله بقوم سوء فلا مرد له وما لهم من دونه من وال، وإني أخبركم عنا وعن سرنا إليه من جموع أهل البصرة، ومن سار إليه من قریش وغيرهم مع طلحة والزبير بعد نكثهما صفقة أيمانهما، فنهضت من المدينة حين انتهى إلي خبرهم وما صنعوه بعاملي عثمان بن حنيف حتى قدمت ذا

قار فبعثت ابني الحسن وعمّاراً وقيساً، فاستنفرتهم لحقّ الله وحقّ رسوله وحقّنا فأجابني أخوانكم سرعاً حتى قدموا عليّ فسرت بهم وبالمسارعة إلى طاعة الله حتى نزلت ظهر البصرة فأعذرت بالدعاء وأقمت الحجّة وأقلت العثرة والنزلة من أهل الرّدة من قريش وغيرهم، واستتبتهم عن نكثهم بيعتي وعهد الله لي عليهم فأبوا إلا قتالي وقاتل من معي والتمادي في الغي، فناهضتهم بالجهاد، وقتل من قتل منهم وولّى من ولّى إلى مصرهم، فسألوني ما دعوتهم إليه من كفّ القتال فقبلت منهم وأغمدت السيوف عنهم وأخذت بالعمو فيهم وأجريت الحقّ والسنة بينهم واستعملت عليهم عبد الله بن العباس على البصرة، وأنا سائر إلى الكوفة إن شاء الله تعالى، وقد بعثت إليكم زجر بن قيس الجعفي لتسألوه يخبركم عنا وعنهم وردّهم الحق علينا وردّهم الله وهم كارهون، والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته، وكتب عبد الله بن أبي رافع في جمادى الأولى سنة ست وثلاثين<sup>(١)</sup>.

ففي «الإرشاد»: ثمّ كتب ﷺ بالفتح إلى أهل الكوفة - إلى أن قال: من جموع أهل البصرة ومن تأشّب إليهم من قريش (مكان ومن سار إليه من قريش - كما في «الجمال») - ثمّ نقل إلى قوله ﷺ: وولّى من ولّى إلى مصرهم، مع اختلاف يسير في بعض العبارات، وبعده: وقتل طلحة والزبير على نكثهما وشقاقهما وكانت المرأة عليهم أشأم من ناقة الحجر فخذلوا وأدبروا وتقطّعت بهم الأسباب، فلما رأوا ما حلّ بهم سألوني العفو عنهم فقبلت منهم وغمدت - إلى آخره مع اختلاف قليل في بعض الألفاظ والجمال<sup>(٢)</sup>.

ونقل الكتاب أبو جعفر الطبري في التاريخ (٥٤٥ ج ٣ طبع مصر ١٣٥٧هـ) بالإجمال والاختصار قال: ما كتب به عليّ بن أبي طالب من الفتح إلى عامله بالكوفة: كتب إلى السري، عن شعيب، عن سيف، عن محمّد وطلحة قالوا: وكتب عليّ بالفتح إلى عامله بالكوفة حين كتب في أمرها وهو يومئذ بمكة:

من عبد الله أمير المؤمنين: أمّا بعد فإنّا التقينا في النصف من جمادى الآخرة بالخرية - فناء من أفنية البصرة - فأعطاهم الله عزّ وجلّ سنة المسلمين وقتل منا ومنهم قتلى كثيرة وأصيب ممّن أصيب منا ثمامة بن المثني، وهند بن عمرو وعلباء بن الهيثم وسيحان وزيد ابنا صوحان ومحدوج، وكتب عبد الله بن أبي رافع وكان الرسول زفر بن قيس إلى الكوفة بالبشارة في جمادى الآخرة.

أقول: الظاهر أنّ الكتاب واحد وإنما روي بطرق مختلفة بعضه نقل في طريق وبعضه

(١) بحار الأنوار: ٢٣١/٣٢، والجمال: ٢١٣، ونهج السعادة: ٧٤/٤.

(٢) الإرشاد: ٢٥٨/١، وبحار الأنوار: ٢٣١/٣٢.



الآخر في طريق آخر، وروايته كذلك لا تدلُّ على تعدُّد الكتاب إليهم بعد الفتح وما وجدنا في كتب الآثار بعد الفحص والتتبع ما يدلُّ على تعدُّده.

ثم إن محاسن هذا الكتاب كثيرة بل كلُّه حسن، واختيار بعضه وترك الباقي كما فعله السيّد الرضّي ليس بصواب والقول بعدم عثوره على الكتاب بتمامه لا يخلو من دغدغة.

### (كتابان آخران له عليه السلام)

هذان الكتابان غير المذكورين في النهج وإنما نقلهما المفيد قدس سرّه في «الجمال» (ص ١٩٧) عن الواقدي أحدهما كتبه إلى أهل المدينة بعد فتح البصرة وثانيهما إلى أم هاني بنت أبي طالب بعد الفتح أيضاً.

أما الأوّل فاستدعى كاتبه عبد الله بن أبي رافع وقال: اكتب إلى أهل المدينة:

بسم الله الرحمن الرحيم، من عبد الله عليّ بن أبي طالب: سلام عليكم، فإني أحمد الله إليكم الذي لا إله إلا هو فإن الله بمتّنه وفضله وحسن بلائه عندي وعندكم حكم عدل، وقد قال سبحانه في كتابه وقوله الحقّ: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُغَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ حَتَّىٰ يُغَيِّرُوا مَا بِأَنفُسِهِمْ وَإِذَا أَرَادَ اللَّهُ بِقَوْمٍ سُوءًا فَلَا مَرَدَّ لَهُ وَمَا لَهُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَالٍ﴾ وإني مخبركم عنّا وعن سرنا إليه من جموع أهل البصرة ومن سار إليهم من قريش وغيرهم مع طلحة والزبير ونكثهما على ما قد علمتم من بيعتي وهما طائعان غير مكرهين فخرجت من عندكم بمن خرجت ممن سارع إلى بيعتي وإلى الحقّ حتى نزلت ذا قار فنفر معي نفر من أهل الكوفة وقدم طلحة والزبير البصرة وصنعا بعاملي عثمان بن حنيف ما صنعا، فقدّمت إليهم الرّسل وأعدت كلّ الأعذار، ثم نزلت ظهر البصرة فأعدت بالدعاء وقدّمت الحجّة وأقلت العثرة والزلة واستتبتهما ومن معهما من نكثهم بيعتي ونقضهما عهدي فأبوا إلا قتالي وقاتل من معي والتمادي في الغي، فلم أجد بداً في مناصفتهم لي فناصرتهم بالجهاد، فقتل الله من قتل منهم ناكثاً، وولى من ولى منهم، وأغمدت السيوف عنهم وأخذت بالعفو فيهم وأجريت الحقّ والسنة في حكمهم واخترت لهم عاملاً استعملته عليهم وهو عبد الله بن عباس، وإني سائر إلى الكوفة إن شاء الله تعالى، وكتب عبد الله بن أبي رافع في جمادى الأولى سنة ست وثلاثين من الهجرة<sup>(١)</sup>.

وقال علم الهدى في «الشافعي»: وروى الواقدي أيضاً كتاب أمير المؤمنين عليه السلام إلى أهل المدينة يتضمّن مثل معاني كتابه إلى أهل الكوفة وقريباً من ألفاظه.

أقول: ولعلّ الوجه في عدم ذكر الرضّي كتابه عليه السلام إلى أهل المدينة في النهج كان ذلك، أعني أنّ كتابه إلى أهل المدينة كان قريباً من كتابه إلى أهل الكوفة في ألفاظه ومعانيه.

(١) نهج السعادة: ٧٠/٤، والجمال: ٢١٢.

أما الكتاب الثاني: فكتب ﷺ إلى أم هاني بنت أبي طالب:

سلام عليك أحمد إليك الله الذي لا إله إلا هو، أما بعد فإننا التقينا مع البغاة والظلمة في البصرة فأعطانا الله تعالى النصر عليهم بحوله وقوته، وأعطاهم سنة الظالمين فقتل كل من طلحة والزبير وعبد الرحمن بن عتاب وجمع لا يحصى وقتل منا بنو مخدوع وابنا صوحان وعلباء وهند وثمامة فيمن يعدّ من المسلمين رحمهم الله - والسلام.

ولقد حان أن نرجع إلى تميم واقعة الجمل وفاء بالعهد الذي عهدناه في الكتاب المتقدم. وليعلم أولاً أن غرضنا كله أن نأتي بالكتب والخطب والأشعار والحكم التي صدرت منه ﷺ على الترتيب الواقع في بدء واقعة الجمل إلى آخرها حتى نذكر سند ما في النهج على ما وجدنا طائفة منه في سالف الأيام، وأخرى حين شرح الكتاب بالتتبع والفحص على قدر الوسع والطاقة، وكذا نذكر في ذكر نحو هذه الوقائع ما لم يأت به في النهج من كلماته ﷺ كما فعلنا في نقل واقعة صفين على أسلوب بديع بين فيه كثير ما في النهج، وذكر طائفة من كلماته - ﷺ - لم تذكر فيه مع فوائد غزيرة جليلة قدّمناها في ذكر واقعة صفين، فنقول:

لما أتى أمير المؤمنين علياً ﷺ الخبر وهو بالمدينة بأمر عائشة وطلحة والزبير أنهم قد توجهوا نحو العراق. خرج يبادر وهو يرجو أن يدركهم ويردّهم فلما انتهى إلى الرّبذة أتاه عنهم أنهم قد أمعنوا، فأقام بالرّبذة أياماً وأتاه عن القوم أنهم يريدون البصرة فسرى بذلك عنه، وقال: إن أهل الكوفة أشدّ إليّ حبّاً وفيهم رؤوس العرب وأعلامهم، ثم دعا هاشم بن عتبة المرقال وكتب معه كتاباً إلى أبي موسى الأشعري، وكان بالكوفة من قبل عثمان أن يوصل الكتاب إليه ليستنفر الناس منها إلى الجهاد معه.

روى أبو مخنف، قال: حدّثني الصعقب، قال: سمعت عبد الله بن جنادة يحدث أن علياً ﷺ لما نزل الرّبذة بعث هاشم بن عتبة بن أبي وقاص إلى أبي موسى الأشعري وهو الأمير يومئذ على الكوفة لينفر إليه الناس، وكتب إليه معه: من عبد الله عليّ أمير المؤمنين إلى عبد الله بن قيس - هو أبو موسى الأشعري - أما بعد فإنني قد بعثت إليك هاشم بن عتبة لتشخص إليّ من قبلك من المسلمين ليتوجهوا إلى قوم نكثوا بيعتي وقتلوا شيعتي وأحدثوا في الإسلام هذا الحدث العظيم، فأشخص بالناس إليّ معه حين يقدم عليك فإنني لم أولك المصر الذي أنت فيه ولم أفرك عليه إلا لتكون من أعواني على الحق وأنصاري على هذا الأمر، والسلام<sup>(١)</sup>.

نقل هذا الكتاب أيضاً في «جمل المفيد» (ص ١١٥ طبع النجف)، وتاريخ أبي جعفر

(١) بحار الأنوار: ٨٥/٣٢، ح ٦١، ونهج السعادة: ٤٦/٤ ح ١٨.

الطبري (ص ٥١٢ ج ٣ طبع مصر ١٣٥٧هـ)، إلا أن المفيد ذهب إلى أنه عليه السلام أرسل هاشم بالكتاب إلى أبي موسى من ذي قار، فإنه رحمه الله قال: لما بلغ الرّيزة وجد القوم قد فاتوا فنزل بها قليلاً، ثم توجه نحو البصرة حتى نزل بذي قار فأقام بها، ثم أرسل ذلك الكتاب مع هاشم، الخ.

ولكن على رواية أبي مخنف وابن إسحاق والطبري وغيرهم ما نقلناه ورتّبناه.

فقدم هاشم بالكتاب على أبي موسى الأشعري، فدعا أبو موسى السائب بن مالك الأشعري، فأقرأه الكتاب، وقال له: ما ترى؟ فقال له أبو السائب: اتبع ما كتب به إليك، فأبى ذلك وحبس الكتاب وبعث إلى هاشم يتوعّده ويخوّفه.

### (كتاب هاشم بن عتبة إلى أمير المؤمنين عليه السلام من الكوفة)

فقال السائب: فأتيت هاشم بن عتبة فأخبرته برأي أبي موسى فكتب هاشم إلى أمير المؤمنين عليه السلام: لعبد الله عليّ أمير المؤمنين من هاشم بن عتبة: أما بعد يا أمير المؤمنين وأتي قدمت بكتابك على امرئٍ مُشاقّ عاق بعيد الرّحم ظاهر الغلّ والشنآن فتهدّدني بالسجن وخوّفني بالقتل، وقد كتبت إليك هذا الكتاب مع المحلّ بن خليفة أخي طي وهو من شيعتك وأنصارك وعنده علم ما قبلنا فأسأله عمّا بدا لك واكتب إليّ برأيك، والسلام.

فلما قدم المحلّ بكتاب هاشم على عليّ عليه السلام سلّم عليه ثم قال: الحمد لله الذي أدّى الحقّ إلى أهله ووضع موضعه، فكره ذلك قوم قد والله كرهوا نبوة محمد ﷺ ثم بارزوه وجاهدوه، فردّ الله عليهم كيدهم في نحورهم، وجعل دائرة السوء عليهم، والله يا أمير المؤمنين لنجاهدّهم معك في كلّ موطن حفظاً لرسول الله ﷺ في أهل بيته إذ صاروا أعداء لهم بعده. فرحب به عليّ عليه السلام وقال له خيراً، ثم أجلسه إلى جانبه وقرأ كتاب هاشم وسأله عن الناس وعن أبي موسى الأشعري؛ فقال: والله يا أمير المؤمنين ما أثق به ولا آمنه على خلافك إن وجد من يساعده على ذلك. فقال عليّ عليه السلام: والله ما كان عندي بمؤتمن ولا ناصح، ولقد أردت عزله فأتاني الأشتر فسألني أن أقرّه وذكر أنّ أهل الكوفة به راضون فأقرّته<sup>(١)</sup>.

### (كتاب علي عليه السلام إلى أبي موسى الأشعري)

ثم دعا علي عليه السلام عبد الله بن عباس ومحمد بن أبي بكر وبعثهما إلى أبي موسى وكتب معهما:

(١) بحار الأنوار: ٨٦/٣٢، وكلمات الإمام الحسين: ١٣٧، ح ٣٣.

من عبد الله عليّ أمير المؤمنين عليه السلام إلى عبد الله بن قيس: أمّا بعد يا ابن الحائك يا عاصم أير أبيه. فوالله إني كنت لأرى أنّ بعدك من هذا الأمر الذي لم يجعلك الله له أهلاً ولا جعل لك فيه نصيباً سيمنعك من ردّ أمري والانتزاع عليّ، وقد بعثت إليك ابن عباس وابن أبي بكر فخلّهما والمصر وأهله واعتزل عملنا مذمّوماً مدحوراً، فإن فعلت، وإلاّ فإنّي قد أمرتهما أن ينادياك على سواء إنّ الله لا يهدي كيد الخائنين، فإذا ظهرنا عليك قطعاًك إرباً إرباً، والسلام على من شكر النعمة ووفى البيعة وعمل برجاء العاقبة<sup>(١)</sup>.

أقول: هذا الكتاب غير المذكور في النهج وإنّما ذكر فيه كتاب آخر منه عليه السلام إليه وهو الكتاب ٦٣ منه وهو قوله عليه السلام: من عبد الله عليّ أمير المؤمنين إلى عبد الله بن قيس، أمّا بعد فقد بلغني عنك قول هو لك وعليك، إلخ.

قال أبو مخنف: فلما أبطأ ابن عباس وابن أبي بكر عن عليّ عليه السلام ولم يدر ما صنعا رحل عن الرّبذة إلى ذي قار فنزلها، فلما نزل ذا قار بعث إلى الكوفة الحسن ابنه عليه السلام وعمّار بن ياسر وزيد بن صوحان، وقيس بن سعد بن عبادة ومعهم كتاب إلى الكوفة، فأقبلوا حتّى كانوا بالقادسيّة، فتلقّاهم الناس، فلما دخلوا الكوفة قرأوا كتاب عليّ عليه السلام وهو:

من عبد الله عليّ أمير المؤمنين إلى من بالكوفة من المسلمين: أمّا بعد فإنّي خرجت مخرجي هذا إمّا ظالماً، وإمّا مظلوماً، وإمّا باغياً، وإمّا مبغياً عليّ، فأنشد الله رجلاً بلغه كتابي هذا إلّا نفر إليّ، فإن كنت مظلوماً أعانني، وإن كنت ظالماً استعيني، والسلام<sup>(٢)</sup>.

أقول: أتى بهذا الكتاب الشريف الرّضي في التّهج مع اختلاف يسير وهو الكتاب ٥٧ منه قوله: ومن كتاب له عليه السلام إلى أهل الكوفة عند مسيره من المدينة إلى البصرة، أمّا بعد فإنّي خرجت من حيّ هذا، إلخ.

وكذا نقل هذا الكتاب أبو جعفر الطبريّ في التاريخ (ص ٥١٢ ج ٣ طبع مصر ١٣٥٧هـ) وبين النسخ اختلاف في الجملة ونذكرها في شرح الكتاب بعون الله الملك الوهاب.

فلما دخل الحسن بن عليّ عليه السلام وعمّار الكوفة اجتمع إليهما الناس، فقام الحسن عليه السلام، فاستنفر الناس وخطب خطبة رواها أبو مخنف على صورتين فأحدهما ما قال: حدّثني جابر بن يزيد قال: حدّثني تميم بن حذيم الناجي قال: قدم علينا الحسن بن عليّ عليه السلام وعمّار بن

(١) بحار الأنوار: ٨٧/٣٢، وشرح نهج البلاغة: ١٠/١٤.

(٢) بحار الأنوار: ٨٧/٣٢، ونهج السعادة: ٦١/٤، ح ٢٦.

ياسر يستنفر الناس إلى عليّ ﷺ ومعهما كتابه، فلما فرغا من قراءة كتابه قام الحسن ﷺ وهو فتى حدث والله إني لأرثي له من حداثة سنّه وصعوبة مقامه، فرماه الناس بأبصارهم وهم يقولون: اللهم سدّد منطق ابن بنت نبيّنا، فوضع يده على عمود يتساند إليه وكان عليلاً من شكوى به فقال:

### (خطبة الحسن بن عليّ ﷺ في الكوفة يستنفر الناس إلى أبيه ﷺ)

الحمد لله العزيز الجبار، الواحد القهار، الكبير المتعال، سواء منكم من أسرّ القول ومن جهر به ومن هو مستخف بالليل وسارب بالنهار، أحمده على حسن البلاء وتظاهر النعماء، وعلى ما أحببنا وكرهنا من شدّة ورخاء، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، وأن محمداً عبده ورسوله امتنّ علينا بنبوّته، واختصّه برسالته، وأنزل عليه وحيه، واصطفاه على جميع خلقه، وأرسله إلى الإنس والجنّ حين عبدت الأوثان، وأطيع الشيطان، وجحد الرّحمن، فصلّى الله عليه وعلى آله، وجزاه أفضل ما جزى المسلمين!

أما بعد؛ فإنّي لا أقول لكم إلا ما تعرفون أنّ أمير المؤمنين عليّ بن أبي طالب أرشد الله أمره، وأعزّ نصره، بعثني إليكم يدعوكم إلى الصواب، وإلى العمل بالكتاب، والجهاد في سبيل الله، وإن كان في عاجل ذلك ما تكرهون، فإنّ في آجله ما تحبّون إن شاء الله، ولقد علمتم أنّ عليّاً صلّى مع رسول الله ﷺ وحده وأنه يوم صدق به لفي عاشرة من سنّه، ثم شهد مع رسول الله ﷺ جميع مشاهدته وكان من اجتهاده في مرضاة الله وطاعة رسوله وآثاره الحسنة في الإسلام ما قد بلغكم ولم يزل رسول الله ﷺ راضياً عنه حتّى غمضه بيده، وغسله وحده والملائكة أعوانه والفضل ابن عمّه ينقل إليه الماء، ثم أدخله حفرة، وأوصاه بقضاء دينه وعداته وغير ذلك من أموره، كلّ ذلك من الله عليه، ثمّ والله ما دعا إلى نفسه، ولقد تذاكّ الناس عليه تذاكّ الإبل الهيم العطاش ورودها، فبايعوه طائعين، ثمّ نكث منهم ناكثون بلا حدث أحدثه، ولا خلاف أتاه، حسداً له وبغياً عليه فعليكم عباد الله بتقوى الله وطاعته، والجدّ والصبر والاستعانة بالله، والخوف إلى ما دعاكم إليه أمير المؤمنين ﷺ وإياكم بما عصم به أوليائه وأهل طاعته، وألهمنا وإياكم تقواه، وأعاننا وإياكم على جهاد أعدائه، وأستغفر الله العظيم لي ولكم.

ثمّ مضى إلى الرهبة فهياً منزلاً لأبيه أمير المؤمنين ﷺ.

قال جابر: فقلت لتميم: كيف أطاق هذا الغلام ما قد قصصته من كلامه؟ فقال: ولما سقط عني من قوله أكثر ولقد حفظت بعض ما سمعت.

وأما صورتها الأخرى فروي عن موسى بن عبد الرّحمن بن أبي ليلى، عن أبيه أنّه لما دخل الحسن ﷺ وعمّار الكوفة اجتمع إليهما الناس فقام الحسن ﷺ فاستنفر الناس، فحمد



الله وصلّى على رسوله ثمّ قال :

أيّها الناس إنّنا جئنا ندعوكم إلى الله وإلى كتابه وسنة رسوله وإلى أفقه من تفقه من المسلمين، وأعدل من تعدّلون، وأفضل من تفضّلون، وأوفى من تبايعون، من لم يعيه القرآن، ولم تجهله السنة، ولم تقعد به السابقة، إلى من قرّبه الله تعالى ورسوله قرابتين: قرابة الدّين وقرابة الرّحم، إلى من سبق الناس إلى كلّ مأثرة، إلى من كفى الله به رسوله والناس متخاذلون، فقرب منهم وهم متباعدون، وصلّى معه وهم مشركون، وقاتل معه وهم منهزمون، وبارز معه وهم محجمون وصدّقه وهم يكذبون؛ إلى من لم تردّ له راية، ولا تكافأ له سابقة، وهو يسألكم النصر، ويدعوكم إلى الحقّ، ويأمركم بالمسير إليه لتوازروه وتنصروه على قوم نكثوا بيعته وقتلوا أهل الصّلاح من أصحابه، ومثلوا بعّماله، وانتهبوا بيت ماله، فاشخصوا إليه، رحمكم الله، فمروا بالمعروف وانهاؤا عن المنكر واحضروا بما يحضر به الصّالحون.

ونقل ابن قتيبة الدّينوري في «الإمامة والسياسة» خطبته عليه السلام بوجه آخر قال: (ص ٦٧ ج ١ طبع مصر ١٣٧٧ هـ - ١٩٥٧ م) ثمّ قام الحسن بن عليّ عليه السلام فقال: أيّها الناس إنّه قد كان من مسير أمير المؤمنين عليّ بن أبي طالب ما قد بلغكم، وقد أتيناكم مستنفرين، لأنّكم جبهة الأنصار، ورؤوس العرب، وقد كان من نقض طلحة والزبير بعد بيعتهما وخروجهما بعائشة ما بلغكم، وتعلمون أنّ وهن النساء وضعف رأيهنّ إلى التلاشي، ومن أجل ذلك جعل الله الرّجال قوامين على النساء وأيم الله لو لم ينصره منكم أحد لرجوت أن يكون فيمن أقبل معه من المهاجرين والأنصار كفاية.

ونقل الخطبة في («جمل المفيد» ص ١١٧ طبع نجف) أيضاً ونسخته قريبة من نسخة «الإمامة والسياسة».

وأقول: الظاهر أنّ تلك النسخ كلّها كانت خطبة واحدة منه عليه السلام وهي كما قال تميم بن حذيم الناجي: حفظ بعضها فريق، وحفظ طائفة منها فريق آخر فنقلوا ما حفظوا، أو اختار بعضهم بعضها اختصاراً وترك الآخر الآخر كذلك.

ولمّا فرغ الحسن بن عليّ عليه السلام من خطبته قام بعده عمّار فحمد الله وأثنى عليه وصلّى على رسوله ثمّ قال:

يا أيّها الناس أخو نبيّكم وابن عمّه يستنفركم لنصر دين الله، وقد بلاكم الله بحقّ دينكم وحرمة أمتكم، فحقّ دينكم أوجب، وحرمة أعظم، أيها الناس عليكم بإمام لا يؤدّب، وفقه لا يعلم، وصاحب بأس لا ينكل، وذو سابقة في الإسلام ليست لأحد، وإنّكم لو قد حضرتموه بين لكم أمركم إن شاء الله.

أقول: لقد مضى وجه قول عمّار فيه عليه السلام عليكم بإمام لا يؤدّب في شرح الخطبة ٢٣٦ ص ٢ ج ١٦ من «تكملة المنهاج».

ثم إن المفيد قدّس سرّه نقل خطبة عمّار بن ياسر في «الجمل» (ص ١١٧ طبع النجف) تغاير الأولى، ونقلها ابن قتيبة في «الإمامة والسياسة» على وجه تغايرهما، ولا بعد أن تكون خطبته أيضاً قطعت وفرّقت، وذكرت في كتاب طائفة منها وفي آخر أخرى منها.  
ثم قام بعدهما قيس بن سعد فقال:

أيها الناس إن هذا الأمر لو استقبلنا به الشورى لكان عليّ أحقّ الناس به لمكانه من رسول الله صلى الله عليه وآله وكان قتال من أبي ذلك حلالاً فكيف بالحجّة على طلحة والزبير وقد بايعاه طوعاً ثم خلعا حسداً وبغياً، وقد جاءكم عليّ في المهاجرين والأنصار، ثم أنشأ يقول:

رضينا بقسم الله إذ كان قسمنا	عليّاً وأبناء الرّسول محمّداً
وقلنا لهم أهلاً وسهلاً ومرحباً	نمدّ يدينا من هدى وتودّد
فما للزبير الناقض العهد حرمة	ولا لأخيه طلحة فيه من يد
أتاكم سليل المصطفى ووصيته	وأنتم بحمد الله عارضه الندى
فمن قائم يرجى بخيل إلى الوغى	وضمّ العوالي والصفيح المهتد
يسود من أدناه فغير مدلع	وإن كان ما نفضيه غير مسود
فإن يك ما نهوى فذاك نريده	وإن تخط ما نهوى فغير تعمّد

تذكرة: قد ذكرنا في المجلد ١٦ من «تكملة المنهاج» من ص ١٩ إلى ص ٢٣ طائفة من أشعار الصحابة والتابعين في مدح أمير المؤمنين وتعريفه بأنه وصي رسول الله صلى الله عليه وآله ومنها بيتان من قيس بن سعد هذا وقد قدّمنا هنالك أن هذه الكلمة الصادرة من هؤلاء العظام من قريتهم بزمان رسول الله صلى الله عليه وآله بل إدراك كثير منهم إياه مما يعتنى بها ويبجلها من يطلب الحقّ ويبحث عنه، فراجع.

فلما فرغ القوم من كلامهم وسمع أبو موسى خطبتهم قام فصعد المنبر وقال: الحمد لله الذي أكرمنا بمحمّد فجمعنا - إلى آخر ما نقلنا كلامه لأهل الكوفة وتثبيطه إياهم عن نصره أمير المؤمنين عليّ عليه السلام في شرح الخطبة ٢٣٦ في ص ٦ من المجلد السادس عشر من «تكملة المنهاج»، وكذا احتجاج عمّار بن ياسر رحمة الله عليهما عليه من كلامه، فلا حاجة إلى الإعادة - فراجع.

ثم قام زيد بن صوحان، وبعده عبد الله بن عبد خير، وبعده عبد خير، ثم رجل آخر وخاصموا أبا موسى واحتجّوا عليه ووبّخوه بفعاله ولاموه بمقاله ونهوه عن تثبيط الناس عن

نصرة أمير المؤمنين عليّ عليه السلام، نقل كلام كل واحد منهم المفيد رحمه الله في «الجميل»، ثم قال: وبلغ أمير المؤمنين ما كان من أمر أبي موسى وتخذيذه الناس عن نصرته، فقام إليه مالك الأشر «رحمه الله» فقال: يا أمير المؤمنين إنك قد بعثت إلى الكوفة رجلاً قبيلاً من العنت الآن فلم أره حكم شيئاً وهؤلاء أخلف من بعثت أن يستنيب لك الناس على ما تحب، ولست أدري ما يكون، فإن رأيت جعلت فداك أن تبعثني في إثرهم فإن أهل الكوفة أحسن لي طاعة، وإن قدمت عليهم رجوت أن لا يخالفني أحد منهم.

فقال أمير المؤمنين عليه السلام: الحق بهم على اسم الله.

فأقبل الأشر حتى دخل الكوفة وقد اجتمع الناس بالمسجد الأعظم، فأخذ لا يمر بقبيلة فيها جماعة في مجلس أو مسجد إلا دعاهم وقال لهم: أتبعوني إلى القصر، فأنتهى إلى القصر في جماعة من الناس فاقتحم وأبو موسى قائم في المسجد الأعظم يخطب الناس ويشبطهم عن نصرته عليّ عليه السلام والحسن عليه السلام وعمار وقيس يقولون له: اعتزل عملنا لا أم لك، وتنح عن منبرنا.

فبينما هم في الكلام والمشاجرة إذ دخل غلمان أبي موسى ينادون يا أبا موسى هذا الأشر أخرج من في المسجد، ودخل عليه أصحاب الأشر فقالوا له: أخرج من المسجد يا ويلك أخرج الله روحك إنك والله لمن المنافقين، فخرج أبو موسى وأنفذ إلى الأشر أن أجلني هذه العشيّة، قال: قد أجلتك وتبيت في القصر هذه الليلة واعتزل ناحية عنه، ودخل الناس ينتهبون متاع أبي موسى فأتبعهم الأشر بمن أخرجهم من القصر وقال لهم: إني أجلته، فكف الناس عنه.

قال أبو جعفر الطبري في التاريخ: وأتت الأخبار عليّاً عليه السلام باختلاف الناس بالكوفة، فقال للأشر: أنت شفعت في أبي موسى أن أقره على الكوفة، فاذهب فاصلح ما أفسدت؛ فقام الأشر فشخص نحو الكوفة، فأقبل حتى دخلها والناس في المسجد الأعظم، فجعل لا يمر بقبيلة إلا دعاهم، وقال: اتبعوني إلى القصر حتى وصل القصر فاقتحمه وأبو موسى يومئذ يخطب الناس على المنبر ويشبطهم وعمار يخاطبه والحسن عليه السلام يقول: اعتزل عملنا وتنح عن منبرنا لا أم لك.

ثم صعد الحسن بن عليّ عليه السلام ثانياً وبعده عمار بن ياسر (رحمه الله) وخطبا خطبة ثم صعد المنبر الأشر رضوان الله عليه وخطب خطبة، ثم قام حجر بن عدي الكندي رحمه الله تعالى وخطب خطبة، نقل خطبهم الشيخ الأجل المفيد (رحمه الله) في «الجميل» استنفر كل واحد منهم الناس إلى أمير المؤمنين عليه السلام والجهاد في سبيل الله، فأجابهم الناس بالسمع والطاعة.

قال المفيد في «الجميل» نقلاً عن الراقي: وكان أمير المؤمنين عليه السلام كتب مع ابن عباس كتاباً إلى أبي موسى وغلظه فقال ابن عباس: قلت في نفسي أقدم على رجل وهو أمير بمثل هذا الكتاب أن لا ينظر في كتابي، ونظرت أن أشقّ كتاب أمير المؤمنين عليه السلام وكتبت من عندي كتاباً عنه لأبي موسى: أما بعد فقد عرفت مودتك إيانا أهل البيت وانقطاعك إلينا، وإنما نرغب إليك لما نعرف من حسن رأيك فينا، فإذا أتاك كتابي فبايع لنا الناس والسلام، فدفعه إليه، فلما قرأه أبو موسى قال لي: أنا الأمير بل وأنت قلت الأمير فدعا الناس إلى بيعة علي عليه السلام فلما بايع قمت وصعدت المنبر فرام إنزالي منه فقلت: أنت تنزلي عن المنبر وأخذت بقائم سيفي فقلت: اثبت مكانك والله لأن نزلت إليك هذبتك به، فلم يبرح فبايعت الناس لعلي عليه السلام وخلعت أبا موسى في الحال واستعملت مكانه قرصة بن عبد الله الأنصاري، ولم أبرح من الكوفة حتى سیرت لعلي عليه السلام في البر والبحر من أهلها سبعة آلاف رجل، ولحقته بذي قار قال: وقد سار معه من جبال طي وغيرها ألفا رجل<sup>(١)</sup>.

### (ظهور معجزة من أمير المؤمنين عليه السلام بإخباره بالغيب)

قد تظافرت الأخبار وتناصرت الآثار من الفريقين أن أمير المؤمنين عليه السلام أخبر الناس في ذي قار بأن رجلاً من قبل الكوفة يأتونه لنصرته ويبايعونه على الموت، وإنما اختلفت تلك الروايات في العدد الذي أخبر عليه السلام به.

ففي «الإرشاد» للمفيد قدس سره (ص ١٤٩ طبع طهران ١٣٧٧ هـ): قال عليه السلام بذي قار وهو جالس لأخذ البيعة: يأتكم من قبل الكوفة ألف رجل لا يزيدون رجلاً ولا ينقصون رجلاً يبايعونني على الموت؛ قال ابن عباس: فجزعت لذلك وخفت أن ينقص القوم عن العدد أو يزيدون عليه فيفسد الأمر علينا، ولم أزل مهموماً دأبي إحصاء القوم حتى ورد أوائلهم فجعلت أحصيهم فاستوفيت عددهم تسعمائة وتسعة وتسعون رجلاً، ثم انقطع مجيء القوم فقلت: إنا لله وإنا إليه راجعون ماذا حملة على ما قال، فبينما أنا مفكر في ذلك إذ رأيت شخصاً قد أقبل حتى إذا دنى وإذا هو رجل عليه قباء صوف معه سيفه وترسه وأدواته، فقرب من أمير المؤمنين عليه السلام فقال له: امدد يدك أبايعك، فقال له أمير المؤمنين عليه السلام: على مَ تبايعني؟ قال: على السمع والطاعة والقتال بين يديك حتى أموت أو يفتح الله عليك؛ فقال عليه السلام: ما اسمك؟ قال: أويس، قال: أنت أويس القرني؟ قال: نعم، قال: الله أكبر أخبرني حبيبي رسول الله صلى الله عليه وآله أنني أدرك رجلاً من أمته يقال له: أويس القرني يكون من حزب الله ورسوله يموت على الشهادة يدخل في شفاعته مثل ربيعة ومضر قال ابن عباس: فسرى والله عني.

وقال في «الجمال»: روى نصر بن عمرو بن سعد عن الأجلح، عن زيد بن علي قال: لما أبطأ على علي عليه السلام خبر أهل البصرة ونحن في فلاة قال عبد الله بن عباس: فأخبرت علياً بذلك فقال لي: اسكت يا ابن عباس، فوالله لتأتينا في هذين اليومين من الكوفة ستة آلاف وستمائة رجل وليغلبن أهل البصرة وليقتلن طلحة والزبير. فوالله إنني أستشرف الأخبار وأستقبلها حتى إذا أتى راكب فاستقبلته واستخبرته فأخبرني العدة التي سمعتها من علي عليه السلام لم تنقص رجلاً واحداً.

وقال أبو جعفر الطبري في التاريخ (ص ٥١٣ ج ٣ طبع مصر ١٣٥٧هـ): حدثني عمر قال: حدثنا أبو الحسن قال: حدثنا أبو مخنف، عن جابر، عن الشعبي عن أبي الطفيل قال: قال علي عليه السلام: يأتكم من الكوفة اثنا عشر ألف رجل ورجل. فقعدت على نجفة ذي قار فأحصيتهم، فما زادوا رجلاً ولا نقصوا رجلاً.

ثم قال: حدثني عمر قال: حدثنا أبو الحسن، عن بشير بن عاصم، عن ابن أبي ليلي، عن أبيه قال: خرج إلى علي عليه السلام اثنا عشر ألف رجل وهم أسباع على قريش وكنانة وأسد الخ<sup>(١)</sup>.

وروى أبو مخنف كما في شرح الفاضل الشارح المعتزلي (ص ١٠٢ ج ١ طبع طهران ١٣٠٤هـ الخطبة ٣٣) عن الكلبي، عن أبي صالح، عن زيد بن علي بن عباس قال: لما نزلنا مع علي عليه السلام ذا قار قلت: يا أمير المؤمنين ما أقل ما يأتك من أهل الكوفة فيما أظن؟ فقال: والله ليأتي مني منهم ستة آلاف وخمسة وستون رجلاً لا يزيدون ولا ينقصون، قال ابن عباس: فدخلني والله من ذلك شك شديد في قوله وقلت في نفسي: والله إن قدموا لأعدتهم.

قال أبو مخنف: فحدث ابن إسحاق عن عمه عبد الرحمن بن يسار قال: نفر إلى علي عليه السلام إلى ذي قار من الكوفة في البحر والبر ستة آلاف وخمسمائة وستون رجلاً. أقام علي عليه السلام بذي قار خمسة عشر يوماً حتى سمع صهيل الخيل وشحيج البغال حوله، فلما سار بهم منقلة قال ابن عباس: والله لأعدتهم فإن كانوا كما قال وإلا أتممتهم من غيرهم فإن الناس قد كانوا سمعوا قوله، فعرضتهم فوالله ما وجدتهم يزيدون رجلاً ولا ينقصون رجلاً، فقلت: الله أكبر صدق الله ورسوله، ثم سرنا.

وقال المسعودي في «مروج الذهب»: أتاه عليه السلام من أهل الكوفة نحو من سبعة آلاف وقيل ستة آلاف وخمسمائة وستون رجلاً، وقال: قتل من أصحاب علي عليه السلام في وقعة الجمل خمسة آلاف.

(١) بحار الأنوار: ٢٠/٢١٧، وتفسير نور الثقلين: ٤/٢٤٤.



والأخبار الواردة في العدة التي خرجوا مع عليّ ﷺ من المدينة وفي أنه ﷺ سار من ذي قار قاصداً البصرة في اثني عشر ألف، وفي عدد القتلى من أصحابه ﷺ وغيرها لا يناسب العدد الذي ذكره المفيد في «الإرشاد»، ولم نر مع كثرة فحصنا في الآثار من يوافقه في نقل ذلك المقدار.

### (عدة خطب خطب بها أمير المؤمنين ﷺ في ذي قار وتحقيق أنيق في سند عدة خطب مذكورة في النهج وبيان أصلها ولم شعثها)

(١) قال المفيد في «الإرشاد» (ص ١١٩ طبع طهران ١٣٧٧هـ): ولما نزل بذي قار أخذ البيعة على من حضره ثم تكلم فأكثر من الحمد لله، والثناء عليه والصلاة على رسول الله ﷺ ثم قال:

قد جرت أمور صبرنا عليها وفي أعيننا القذى تسليماً لأمر الله تعالى فيما امتحننا به، ورجاء الثواب على ذلك، وكان الصبر عليها أمثل من أن يتفرق المسلمون وتسفك دماؤهم، نحن أهل بيت النبوة وعترة الرسول وأحق الخلق بسلطان الرسالة ومعدن الكرامة التي ابتدأ الله بها هذه الأمة، وهذا طلحة والزبير ليسا من أهل النبوة ولا من ذرية الرسول حين رأيا أن الله قد ردّ علينا حقنا بعد أعصر، فلم يصبرا حولاً واحداً ولا شهراً كاملاً، حتى وثبا على دأب الماضين قبلهما ليذهبا بحقي ويفرقا جماعة المسلمين عني. ثم دعا عليهما..

(٢) قال أبو جعفر الطبري في «التاريخ» (ص ٥٠١ ج ٣ طبع مصر ١٣٥٧هـ): كتب إليّ السريّ عن شعيب، عن سيف، عن عمرو، عن الشعبي قال: لما التقوا بذي قار تلقاهم عليّ في أناس فيهم ابن عباس فرحب بهم وقال:

يا أهل الكوفة أنتم وليتم شوكة العجم وملوكهم وفضضتم جموعهم حتى صارت إليكم مواريتهم، فأغنيتهم حوزتكم وأعنتم الناس على عدوهم، وقد دعوتكم لتشهدوا معنا إخواننا من أهل البصرة، فإن يرجعوا فذاك ما نريد، وأن يلجوا داريناهم بالرّفق، وبياتناهم حتى يبدأونا بظلم، ولن ندع أمراً فيه صلاح إلا آثرناه على ما فيه الفساد إن شاء الله، ولا قوّة إلا بالله<sup>(١)</sup>.

أقول: هذه الخطبة والتي قبلها ما ذكرتا في «النهج» ويمكن أن يكون جميعها خطبة واحدة فتفرقت باختلاف الروايات.

(١) البداية والنهاية: ٢٦٤/٧، والفتنة ووقعة الجمل: ١٤٤.

(٣) وقال الواقدي كما في «جمل المفيد»: لما صار أهل الكوفة إلى ذي قار ولقوا علياً عليه السلام بها رخبوا به وقالوا: الحمد لله الذي خصنا بمودتنا وأكرمنا بنصرتك، فجزاهم خيراً، ثم قام عليه السلام وخطبهم فحمد الله وأثنى عليه وذكر النبي صلى الله عليه وآله فصلّى عليه ثم قال:

يا أهل الكوفة إنكم من أكرم المسلمين وأعدلهم سنّة، وأفضلهم في الإسلام سهماً، وأجودهم في العرب مركباً ونصاباً، حربكم بيوتات العرب وفرسانهم ومواليهم، أنتم أشدّ العرب ودّاً للنبي صلى الله عليه وآله، وإتما اخترتكم ثقة بعد الله لما بذلتم لي أنفسكم عند نقض طلحة والزبير بيعتي وعهدي، وخلافهما طاعتي وإقبالهما بعائشة لمخالفتي ومبارزتي، وإخراجهما لها من بيتها حتى أقدمها البصرة، وقد بلغني أنّ أهل البصرة فرقتان: فرقة الخير والفضل والدين قد اعتزلوا وكرهوا ما فعل طلحة والزبير، ثمّ سكت عليه السلام فأجابه أهل الكوفة: نحن أنصارك وأعوانك على عدوك ولو دعوتنا إلى أضعافهم من الناس احتسبنا في ذلك الخير ورجوانه. فردّ عليهم خيراً.

أقول: هذه الخطبة ليست بمذكورة في «النهج» وقد رواها المفيد قدس سره في «الإرشاد» أيضاً (ص ١١٩ طبع طهران ١٣٧٧هـ) وبين النسختين اختلاف في الجملة وكأنّ ما في «الإرشاد» أحكم وأقوم.

قال رحمه الله: وقد روى عبد الحميد بن عمران العجلي، عن سلمة بن كهيل قال: لما التقى أهل الكوفة أمير المؤمنين عليه السلام بذى قار رخبوا به ثمّ قالوا: الحمد لله الذي خصنا بجوارك وأكرمنا بنصرتك، فقام أمير المؤمنين عليه السلام فيهم خطيباً فحمد الله وأثنى عليه وقال:

يا أهل الكوفة إنكم من أكرم المسلمين، وأقصدتهم تقويماً، وأعدلهم سنّة وأفضلهم سهماً في الإسلام، وأجودهم في العرب مركباً ونصاباً، وأنتم أشدّ العرب ودّاً للنبي صلى الله عليه وآله وأهل بيته، وإتما جنتكم ثقة بعد الله بكم للذي بذلتم من أنفسكم عند نقض طلحة والزبير وخلعتهما طاعتي، وإقبالهما بعائشة للفتنة وإخراجهما إياها من بيتها حتى أقدمها البصرة فاستغفروا طغامها وغوغاها، مع أنه قد بلغني أنّ أهل الفضل منهم وخيارهم في الدين قد اعتزلوا وكرهوا ما صنع طلحة والزبير ثمّ سكت عليه السلام، فقال أهل الكوفة: نحن أنصارك وأعوانك على عدوك، ولو دعوتنا إلى أضعافهم من الناس احتسبنا في ذلك الخير ورجوانه، فدعا لهم أمير المؤمنين عليه السلام وأثنى عليهم ثمّ قال:

لقد علمتم معاشر المسلمين أنّ طلحة والزبير بايعاني طائعين غير مكرهين راغبين ثمّ استأذنا في العمرة فأذنت لهما فسارا إلى البصرة فقتلا المسلمين وفعلا المنكر، اللهمّ إنهما قطعاني وظلماني ونكثا بيعتي وألبا الناس عليّ، فاحلل ما عقدا، ولا تحكّم ما أبرما، وأرهما المساءة فيما عملا.

(٤) قال المفيد رحمه الله في «الجمال» (ص ١٢٨ طبع النجف) نقلاً عن الواقدي أيضاً: لما أراد ﷺ المسير من ذي قار تكلم فحمد الله وأثنى عليه ثم قال:

إنَّ الله عزَّ وجلَّ بعث محمداً ﷺ للناس كافةً ورحمة للعالمين فصعد بما أمر به، وبلغ رسالات ربه، فلما ألمَّ به الصدع، ورتق به الفتق، وآمن به السبيل وحقن به الدماء، وآلف بين ذوي الأحقاد والعداوة الواغرة في الصدور، والضغائن الكامنة في القلوب فقبضه الله عزَّ وجلَّ إليه حميداً، وقد أدت الرسالة، ونصح للأمة، فلما مضى ﷺ لسيله دفعنا عن حقنا من دفعنا، وولوا من ولوا سوانا ثمَّ وليها عثمان بن عفان فنال منكم ونلت مني حتى إذا كان من أمره ما كان أتيتموني فقلتم: بايعنا، فقلت لكم: لا أفعل، فقلتم: بلى لا بدَّ من ذلك، فقبضتم يدي فبسطتموها، وتداكتم عليَّ تذاكَّ الإبل الهيم على حياضها يوم ورودها حتى لقد خفت أنكم قاتلي أو بعضكم قاتل بعض، فبايعتموني وأنا غير مسرور بذلك ولا جذل، وقد علم الله سبحانه أنني كنت كارهاً للحكومة بين أمة محمد، ولقد سمعته يقول: «ما من والٍ يلي شيئاً من أمر أمتي إلا أتى الله يوم القيامة مغلوله يدها إلى عنقه على رؤوس الخلائق، ثمَّ ينشر كتابه: فإن كان عادلاً نجاً، وإن كان جائراً هوى».

ثمَّ اجتمع عليَّ ملائكة وبايعني طلحة والزبير وأنا أعرف الغدر في وجههما والنكث في عينيهما ثمَّ استأذناني في العمرة فأعلمتهما أن ليس العمرة يريدان، فسارا إلى مكة واستخفا عائشة وخدعاها، وشخص معهما أبناء الطلقاء، فقدموا البصرة هتكوا بها المسلمين وفعلوا المنكر، ويا عجباً لاستقامتهما لأبي بكر وعمرو وبغيهما عليَّ وهما يعلمان أنني لست دون أحدهما، ولو شئت أن أقول لقلت، ولقد كان معاوية كتب إليهما من الشام كتاباً يخدعهما فيه، فكتماه عتيَّ وخرجا يوهمان الطعام أنهما يطلبان بدم عثمان، والله ما أنكرا عليَّ منكرأ، ولا جعلنا بيني وبينهما نصفاً، وأن دم عثمان لمعصوب بهما ومطلوب فيهما، يا خيبة الداعي إلى ما دعي، وبما ذا أجيب والله إنهما لفي ضلالة صمَّاء، وجهالة عمياء، وإنَّ الشيطان قد دبر لهما حربه واستجلب منهما خيله ورجله، ليعبد الجور إلى أوطانه ويردَّ الباطل إلى نصابه.

ثمَّ رفع يديه وقال: اللَّهُمَّ إِنَّ طَلْحَةَ وَالزُّبَيْرِ قَطْعَانِي وَظَلْمَانِي وَنَكَثَا بَيْعَتِي فَاحْلُلْ مَا عَقَدَا، وَانْكَثْ مَا أَبْرَمَا، وَلَا تَغْفِرْ لَهُمَا أَبَدًا، وَأَرْهَمَا الْمَسَاءَةَ فِيهِمَا عَمَلًا وَأَمَلًا<sup>(١)</sup>.

وقد نقل هذه الخطبة المفيد رحمه الله في «الإرشاد» أيضاً، والطبرسي رحمه الله في «الاحتجاج» وبين النسخ اختلاف في الجملة وما في «الإرشاد» أمتن وأتقن.

قال (رحمه) الله (١١٧ طبع طهران ١٣٧٧هـ): ومن كلامه ﷺ عند نكث طلحة والزبير

بيعته وتوجههما إلى مكة للاجتماع مع عائشة في التأليب عليه والتأليف على خلافه ما حفظه العلماء عنه عليه السلام أنه بعد أن حمد الله وأثنى عليه قال:

أما بعد فإن الله بعث محمداً عليه السلام للناس كافة، وجعله رحمة للعالمين، فصدع بما أمر به، وبلغ رسالات ربه، فلم به الصدع، ورتق به الفتق، وآمن به السبيل وحقق به الدماء، وألف به بين ذوي الأحن والعداوة والوغر في الصدور، والضغائن الراسخة في القلوب، ثم قبضه الله إليه حميداً لم يقصر في الغاية التي إليها أذى الرسالة، ولا بلغ شيئاً كان في التقصير عنه القصد، وكان من بعده ما كان من التنازع في الإمرة، فتولى أبو بكر وبعده عمر، ثم تولى عثمان، فلما كان من أمره ما عرفتموه أيتمونني فقلتم: بايعنا، فقلت: لا أفعل، فقلتم: بلى، فقلت: لا، وقبضت يدي فبسطتموها، ونازعتكم فجدبتموه، وتداكتم عليّ تذاك الإبل الهيم على حياضها يوم ورودها حتى ظننت أنكم قاتلي، وأن بعضكم قاتل بعضاً لديّ فبسطت يدي فبايعتموني مختارين وبايعني في أولكم طلحة والزبير طائعين غير مكرهين، ثم لم يلبثا أن استأذنانني في العمرة، والله يعلم أنهما أرادا الغدرة، فجددت عليهما العهد في الطاعة، وأن لا يبغيا الأمة الغوائل، فعاهداني ثم لم يفيا لي، ونكثا بيعتي ونقضوا عهدي، فعجباً لهما من انقيادهما لأبي بكر وعمر وخلافهما لي، ولست بدون أحد الرجلين! ولو شئت أن أقول لقلت اللهم احكم عليهما بما صنعا في حقي وصغرا من أمري وظفروني بهما<sup>(١)</sup>.

أقول: الخطبة ٢٢٧ من «النهج» كأنها جزء هذه الخطبة حيث قال عليه السلام: وبسطتم يدي فكففتها، ومددتموها فقبضتها، ثم تداكتم عليّ تذاك الإبل الهيم على حياضها يوم ورودها. الخ. وإنما تغايرها في قليل من العبارات. نعم الخطبة ٥٤ منه وهي قوله عليه السلام: فتداكوا عليّ تذاك الإبل الهيم يوم ورودها قد أرسلها راعيها وخلعت مثنائها - الخ. يشبه أن تكون جزء خطبة أخرى وإن كانت تشابهها في بعض العبارات والجمل، كما أن ذيل كلامه عليه السلام وهو الكلام ١٣٥ من باب الخطب أوله: ما أنكروا عليّ منكرأ - الخ تشابه كثيراً من فقرات هذه الخطبة ولا يبعد أن تكونا جزئين من هذه الخطبة.

وليعلم أنا قد قدمنا في شرح الخطبة ٢٢٩ وهي قوله عليه السلام: (فصدع بما أمر وبلغ رسالة ربه فلم الله به الصدع ورتق به الفتق - الخ) أنها لجزء خطبة وحكمنا بذلك بالحدس والفراسة لما قلنا هنالك (ص ١٩ ج ١٥ تكملة المنهاج) أنا وإن فحصنا وتتبعنا في مظانها لم نظفر بها وبحمد الله تعالى أصاب حدسنا حيث أصبناها في «جمل المفيد» وإرشاده واحتجاج الطبرسي، ولا يخفى أنها لجزء من هذه الخطبة المنقولة عن الواقدي في «جمل المفيد» و«الإرشاد» وقد

قال الرضي رحمه الله ثمة: إنه عليه السلام خطبها بذوي قار وهو متوجه إلى البصرة ذكرها الواقدي في «كتاب الجمل» ولم يتعرض أحد من الشراح لذلك مع أن من أهم ما يجب عليهم في شرح كلامه عليه السلام تحقيق أمثال هذه الأمور، فتحصل مما ذكرنا أن الخطبة ٢٢٧ من النهج والخطبة ٢٢٩ منه جميعاً بعض هذه الخطبة خطب بها أمير المؤمنين عليه السلام في ذي قار، وأن الخطبة ٥٤ و١٣٥ أيضاً يمكن أن تكونا جزئين منها.

ثم أعلم أن ذيل الخطبة المذكورة نقله الطبري في «التاريخ» (ص ٤٩٥ ج ٣ طبع مصر ١٣٥٧هـ) عنه عليه السلام قاله لعثمان بن حنيف في الربيعة، وقد أتاه عثمان من البصرة لما صنع الناكثون به ما صنعوا كما سنذكره بالاختصار.

قال الطبري: حدثني عمر قال: حدثنا أبو الحسن عن أبي محمد عن عبد الله بن عمير عن محمد بن الحنفية قال: قدم عثمان بن حنيف على علي عليه السلام بالربيعة وقد نفوا شعر رأسه ولحيته وحاجبيه، فقال: يا أمير المؤمنين بعثتني ذا لحية وجثتك أمرد قال: أصبت أجراً وخيراً إن الناس وليهم قبلي رجلان فعملا بالكتاب، ثم وليهم ثالث فقالوا وفعلوا، ثم بايعوني وبايعني طلحة والزبير ثم نكثا بيعتي وألبا الناس علي، ومن العجب انقيادهما لأبي بكر وعمر وخلافهما علي، والله إنهما ليعلمان أنني لست بدون رجل ممن قد مضى، اللهم فاحلل ما عقدا ولا تبرم ما قد أحكما في أنفسهما وأرهما المساءة فيما عملا<sup>(١)</sup>.

(٥) الخطبة التي نقلناها في ذيل شرح الخطبة ٢٢٩ من النهج عن «الكافي» (ص ١٩ ج ١٥ تكملة المنهاج) وهي لم تذكر بتمامها في النهج كما قلنا ثم وهي الخطبة ١٤٥ من النهج أولها: فبعث محمد عليه السلام بالحق ليخرج عباده من عبادة الأوثان إلى عبادة - الخ. وإن كان بين نسخة النهج وبين نسخة «الكافي» اختلاف في الجملة في بعض الكلمات والجمل، ولكنهما خطبة واحدة بلا ارتياب كما يعلم بأدنى تأمل ونظر متى قوبلت النسختان.

وكذا الخطبة ٢٣٧ من النهج يذكر عليه السلام فيها آل محمد عليهم السلام بقوله: هم عيش العلم وموت الجهل يخبركم حلمهم عن علمهم - الخ. هي ذيل الخطبة ١٤٥ من النهج أعني ذيل تلك الخطبة المنقولة عن «الكافي» بلا كلام.

فحصل أن الخطبة ١٤٥ من النهج والخطبة ٢٣٧ منه واحدة والخطبة بتمامها وسندها هو الذي نقلناها عن «الكافي» ورواها غير الكليني بسند آخر أيضاً خطب بها عليه السلام في ذي قار كما قدمنا.

(١) أحاديث أم المؤمنين عائشة: ١/١٩٧، وتاريخ الطبري: ٣/٤٩٥.

ثُمَّ إِنَّ الرَّضِيَّ رَضوانَ اللهُ عَلَيْهِ لَمْ يَتَعَرَّضْ فِي كَلاَ المَوْضِعِينَ مِنَ النِّهْجِ لِبَيانِ الخُطْبَةِ بِأَنَّهُ ﷺ أَيْنَ خُطِبَها أَوَّلًا، وَجَعَلَ الخُطْبَةَ فِي مَوْضِعٍ ثُمَّ ذَيَّلَها فِي مَوْضِعٍ آخَرَ ثانياً .

(٦) الخُطْبَةُ ٣٣ الَّتِي ذَكَرَها الرُّضِيُّ فِي «النِّهْجِ» قالَ رَحِمَهُ اللهُ: وَمِنَ خُطْبَةٍ لَهُ عِنْدَ خُرُوجِهِ لِقِتالِ أَهْلِ البَصْرَةِ، قالَ عَبْدِ اللهِ بْنِ عَبَّاسٍ: دَخَلْتُ عَلَيَّ أَمِيرَ المُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ بِذِي قَارٍ وَهُوَ يَخْصِفُ نَعْلَهُ - الخ .

وهذه الخُطْبَةُ نَقَلُها المَفِيدُ رَحِمَهُ اللهُ فِي «الإرشاد» (ص ١١٨ طبع طهران ١٣٧٧هـ) وقال: إِنَّهُ ﷺ خُطِبَ القَوْمَ بِها فِي الرِّبْدَةِ لاَ فِي ذِي قَارٍ كَمَا فِي النِّهْجِ، عَلَيَّ أَنْ بَيْنَ النِّسْخَتَيْنِ اخْتِلافٌ فِي الجُمْلَةِ، أَمَّا فِي «النِّهْجِ» فَلاَ حَاجَةَ إِلى تَسْوِيدِهِ، وَأَمَّا ما فِي «الإرشاد» فَقال:

وَلَمَّا تَوَجَّهَ أَمِيرَ المُؤْمِنِينَ ﷺ إِلى البَصْرَةِ نَزَلَ الرِّبْدَةَ فَلَقِيَهُ بِها آخِرَ الحَاجِ فَاجْتَمَعُوا لِيَسْمَعُوا مِنْ كَلامِهِ وَهُوَ فِي خِباتِهِ، قالَ ابنُ عَبَّاسٍ ﷺ: فَأَتَيْتُهُ فَوَجَدْتُهُ يَخْصِفُ نَعْلًا فَقُلْتُ لَهُ: نَحْنُ إِلى أَنْ تَصْلِحَ أَمْرنا أَحْوجُ مِنَّا إِلى ما تَصنَعُ، فَلَمْ يَكَلِّمَنِي حَتَّى فَرَّغَ مِنْ نَعْلِهِ ثُمَّ ضَمَّها إِلى صَاحِبَتِها وَقَالَ لِي: قَوْمَهُما، فَقُلْتُ: لَيْسَ لهُما قِيمَةٌ، قالَ: عَلَيَّ ذاك. قلت: كَسَرِ دَرهمَ قالَ: اللهُ لهُما أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَمْرِكُم هَذا إِلاَّ أَنْ أَقِيمَ حَقًّا أَوْ أَدْفِعَ باطلاً، قلت: إِنَّ الحَاجِ قَدِ اجْتَمَعُوا لِيَسْمَعُوا مِنْ كَلامِكَ فَتَأذَنُ لِي أَنْ أَتَكَلَّمَ فَإِنْ كانَ حَسَنًا كانَ مِنْكَ وَإِنْ كانَ غَيرَ ذاكَ كانَ مِنِّي؟ قالَ: لا، أَنَا أَتَكَلَّمُ. ثُمَّ وَضَعَ يَدَهُ عَلَيَّ صَدْرِي وَكانَ شِئْنَ الكَفِّينِ فَأَلَمَنِي، ثُمَّ قامَ فَأَخَذَتْ بِشُوبِهِ وَقُلْتُ: نَشَدْتِكَ اللهُ وَالرَّحِمَ قالَ: لا تَنشُدَنِي، ثُمَّ خَرَجَ فَاجْتَمَعُوا عَلَيْهِ فَحَمَدَ اللهُ وَأَثْنَى عَلَيْهِ ثُمَّ قالَ:

أَمَّا بَعْدُ، فَإِنَّ اللهُ تَعالَى بَعَثَ مُحَمَّدًا ﷺ وَلَيْسَ فِي العَرَبِ أَحَدٌ يَقْرَأُ كِتابًا وَلا يَدْعِي نَبوَّةً، فَساقَ النّاسَ إِلى مَنجاتِهِم، أَمَ وَاللهِ ما زَلتُ فِي ساقَتِها ما غَيَّرتُ وَلا بَدَّلْتُ، وَلا خَنَتُ حَتَّى تَوَلَّتُ بِحِذافِيرِها، ما لِي وَلِقْرِيشِ، أَمَ وَاللهِ لَقَدِ قاتَلتُهُمُ كَافِرِينَ وَلا قاتَلتُهُمُ مَفْتونِينَ، وَأَنَّ مَسِيرِي هَذا عَن عَهْدِ إِلَيَّ فِيهِ، أَمَ وَاللهِ لأَبْقِرَنَّ الباطِلَ حَتَّى يَخْرُجَ الحَقُّ مِنْ خَاصِرَتِهِ، ما تَنقَمُ مِنّا قَرِيشَ إِلاَّ أَنَّ اللهُ اخْتارَنا عَلَيْهِمُ فَأَدْخَلناهُمُ فِي حِيزِنا وَأَنشَدُ:

ذَنبَ لِعَمْرِي شَرِبَكَ المَحضَ خالِصًا      وَأَكَلَكَ بِالزَّيْدِ المَقشُورَةَ الثَّمرا  
وَنَحْنُ وَهَبِناكَ العِلاءَ وَلَمْ نَكُنْ      عَلِيًّا وَحَطنا حَوْلَكَ الجَرْدَ والسَمرا  
انتهى ما فِي «الإرشاد» .

ثُمَّ إِنَّ الخُطْبَةَ ١٠٢ مِنَ النِّهْجِ لِقَرِيبَةِ لِقَرِيبَةِ مَنها، أَوَّلُها: فَإِنَّ اللهُ سَبَّحانَهُ بَعَثَ مُحَمَّدًا ﷺ وَلَيْسَ أَحَدٌ مِنَ العَرَبِ يَقْرَأُ كِتابًا ا.هـ، وَقَالَ الرُّضِيُّ ﷺ: وَقَدِ تَقَدَّمَ مَخْتارُها بِخِلافِ هَذهِ الرِّوايَةِ .

أقول: وأراد ما تقدم مختارها هو الخطبة ٣٣ التي نقلناها عنه وعن المفيد فتحصل أنّ الخطبة ٣٣ والخطبة ١٠٢ من النهج واحدة وإنما الاختلاف في الرواية وهي التي أتى بها المفيد في «الإرشاد»، والحمد لله على إنعامه وإفضاله.

وبالجملة لما فرغ عليه السلام من الخطبة قام الأشتر رضي الله عنه فقال: خفّض عليك يا أمير المؤمنين، فوالله ما أمر طلحة والزبير علينا بمحيل، لقد دخلنا في هذا الأمر اختياراً ثم فارقنا على غير جور عملناه، ولا حدث في الإسلام أحدثناه ثم أقبلنا يثيران الفتنة علينا تائهيين جائرين ليس معهما حجة ترى، ولا أثر يعرف لقد لبسا العار، وتوجّها نحو الديار، فإن زعما أنّ عثمان قتل مظلوماً فليستفد آل عثمان منهما، فأشهد أنهما قتلاه، وأشهد الله يا أمير المؤمنين لئن لم يدخلنا فيما خرجنا منه ولم يرجعنا إلى طاعتك وما كانا عليه لنتحققهما بآبن عفان.

وقام أبو الهيثم بن التيهان وكذا عدي بن حاتم وقالوا قريباً ممّا قال الأشتر، نقل قولهما المفيد في «الجمال».

وقال أبو زينب الأزدي فقال: والله إن كنا على الحق إنك لأهدانا سبيلاً وأعظمتنا في الخير نصيباً، وإن كنا على الضلالة - العياذ بالله أن نكون عليه - لأنك أعظمتنا وزراً وأثقلنا ظهراً، وقد أردنا المسير إلى هؤلاء القوم، وقطعنا منهم الولاية وأظهرنا منهم البراءة وظاهرناهم بالعداوة، ونريد بذلك ما يعلمه الله عزّ وجلّ، وأنا ننشدك الله الذي علّمك ما لم نكن نعلم، ألسنا على الحقّ وعدونا على الضلال؟ فقال عليه السلام: أشهد لئن خرجت لدينك ناصراً صحيح النية قد قطعت منهم الولاية، وأظهرت منهم البراءة كما قلت إنك لفي رضوان الله، فابشر يا أبا زينب فإنك والله على الحقّ فلا تشك، فإنك إنما تقاتل الأحزاب. فأنشأ أبو زينب يقول:

سيروا إلى الأحزاب أعداء النبي      فإن خير الناس أتباع علي  
هذا أوان طاب سلّ المشرفي      وقودنا الخيل وهزّ السمهر

وفي «جمال المفيد»: لما استقرّ أمر أهل الكوفة على النهوض لأمير المؤمنين عليه السلام وخفّ بعضهم لذلك، بادر ابن عباس ومن معه من الرسل فيمن اتبعهم من أهل الكوفة إلى ذي قار للاحقوا بأمير المؤمنين عليه السلام وإخباره بما عليه القوم من الجّد والاجتهاد في طاعته، وأنهم لاحقون به غير متأخرين عنه، وإنما تقدّمهم ليستعدّ للسفر وللحرب، وقد كان استخلف فرضة ابن كعب الأنصاري على الكوفة، ويحثّ الناس على اللّحاق به..<sup>(١)</sup>

(١) تاريخ ابن خلدون: ٧٨/٣، والجمال: ١٤٦.



فورد على أمير المؤمنين عليه السلام كتاباً قد كتب إليه من البصرة ما صنعه القوم بعامله عثمان ابن حنيف رحمه الله وما استحلّوه من الدماء ونهب الأموال وقتل من قتلوه من شيعة وأنصاره وما أثاروه من الفتنة فيها فوجده ابن عباس وقد أحزنه ذلك وغمّه وأزعجه وأقلقه، فأخبروه بطاعة أهل الكوفة، ووعده منهم بالنصرة، فسرّ عند ذلك وأقام ينتظر أهل الكوفة والمدد الذي ينتصر بهم على عدوّه.

### «دخول الناكثين البصرة والحرب بينهم وبين عثمان بن حنيف عامل أمير المؤمنين عليه السلام»

قال الدينوري في «الإمامة والسياسة»: لما نزل طلحة والزبير وعائشة البصرة اصطفأ لها الناس في الطريق - إلى أن قال: أتاهم رجل من أشرف البصرة بكتاب كان كتبه طلحة في التأييد على قتل عثمان، فقال لطلحة: هل تعرف هذا الكتاب؟ قال: نعم. قال: فما ردك على ما كنت عليه؟ وكنت أمس تكتب إلينا تؤلّبنا على قتل عثمان وأنت اليوم تدعونا إلى الطلب بدمه، وقد زعمتما أن علياً دعاكما إلى أن تكون البيعة لكما قبله إذ كنتما أسنّ منه، فأبيتما إلا أن تقدّماه لقرابته وسابقته، فبايعتماه فكيف تنكثان بيعتكما بعد الذي عرض عليكما؟.

قال طلحة: دعانا إلى البيعة بعد أن اغتصبها وبايعه الناس، فعلمنا حين عرض علينا أنه غير فاعل، ولو فعل أبي ذلك المهاجرون والأنصار، وخفنا أن نردّ بيعته فنقتل، فبايعناه كارهين.

قال: فما بدا لكما في عثمان؟ قال: ذكرنا ما كان من طعننا عليه وخذلانا إياه فلم نجد من ذلك مخرجاً إلا الطلب بدمه. قال: ما تأمراني به؟ قال: بايعنا على قتال علي ونقض بيعته. قال: أرايتما إن أتانا بعدكما من يدعونا إلى ما تدعوان إليه ما نصنع؟ قال: لا تبايعه، قال: ما أنصفتما، تأمراني أن أقاتل علياً وأنقض بيعته وهي في أعناقكما وتنهاني عن بيعة من لا بيعة له عليكما؟ أما إننا قد بايعنا علياً فإن شئتما بايعناكما بيسار أيدينا<sup>(١)</sup>.

ونذكر ما صنع القوم بعثمان بن حنيف وغيره من شيعة أمير المؤمنين عليه السلام عن تاريخ أبي جعفر الطبري و«جمل المفيد» و«مروج الذهب» للمسعودي وغيرها من كتب نقلة السير والآثار على الاختصار بما اتفق عليه حاملو الأخبار.

قال المفيد في «الجمل»: روى الواقدي وأبو مخنف عن أصحابهما والمدائني وابن داب

(١) الإمامة والسياسة: ٨٨/١، ومواقف الشيعة: ٣١/٣.

عن مشايخهما بالأسانيد التي اختصرنا القول بإسقاطها، واعتمدنا فيها على ثبوتها في مصنفات القوم وكتبهم فقالوا: إن عائشة وطلحة والزبير لما ساروا من مكة إلى البصرة أعدوا السير مع من أتبعهم من بني أمية وعمال عثمان وغيرهم من قريش، حتى صاروا إلى البصرة، فنزلوا حفر أبي موسى.

فبلغ عثمان بن حنيف وهو عامل البصرة يومئذ وخليفة أمير المؤمنين ﷺ وكان عنده حكيم بن جبلة، فقال له حكيم: ما الذي بلغك؟ فقال: خبرت أن القوم قد نزلوا حفر أبي موسى، فقال له حكيم: ائذن لي أن أسير إليهم فإني رجل في طاعة أمير المؤمنين ﷺ فقال له عثمان: توقّف عن ذلك حتى أراسلهم.

فأرسل إلى عمران بن حصين وأبي الأسود الدؤلي فذكر لهما قدوم القوم وسألهما المسير إليهم وخطابهم على ما قصدوا به وكفّهم عن الفتنة فخرجا حتى دخلا على عائشة فقالا لها: يا أمّ المؤمنين ما حملك على المسير؟ فقالت: غضبت لكما من سوط عثمان وعصاه ولا أغضب أن يقتل، فقالا لها: وما أنت من سوط عثمان وعصاه إنما أنت حبيس رسول الله ﷺ، وإنا نذكرك الله أن يهراق الدماء في سبيلك، فقالت: وهل من أحد يقاتلني؟ فقال لها أبو الأسود الدؤلي: نعم والله قتالاً أهونه شديد.

ثمّ خرّجا من عندها فدخلا على الزبير وبعده على طلحة وجعلا يعددان لهما مناقب أمير المؤمنين ﷺ وفضائله، فقالا لهما: ننشدكما الله أن يهراق الدماء في سبيلكما، فأبيا النصيح والإعراض عن الفتنة، فأيسا منهما فخرجا من عندهما حتى صارا إلى عثمان بن حنيف فأخبراه الخبر فأذن عثمان للناس بالحرب.

ولما بلغ عائشة رأي ابن حنيف في القتال ركبت الجمل وأحاطتها القوم وسارت حتى وقفت بالمربد واجتمع إليها الناس حتى امتلأ المربد بهم فتكلّمت وكانت جهورية يعلو صوتها كثرة كأنه صوت امرأة جلييلة فحمدت الله عزّ وجلّ وأثنت عليه وقالت:

أما بعد فإنّ عثمان بن عفان قد كان غير وبدل فلم يزل يغسّله بالتوبة حتى صار كالذهب المصقّى، فعدوا عليه وقتلوه في داره وقتل ناس معه في داره ظلماً وعدواناً، ثمّ آثروا عليّاً فبايعوه من غير ملاء من الناس ولا شورى ولا اختيار فابتزّ والله أمرهم وكان المبايعون له يقولون: خذها إليك واحذرنا أبا حسن إنا غضبنا لكم على عثمان من السوط فكيف لا نغضب لعثمان من السيف إنّ الأمر لا يصحّ حتى يرد الأمر إلى ما صنع عمر من الشورى فلا يدخل فيه أحد سفك دم عثمان.

فقال بعض الناس: صدقت، وقال بعضهم: كذبت، واضطربوا بالفعال وتركتهم وسارت حتى أتت الدباغين، وقد تحيز الناس بعضهم مع طلحة والزبير وعائشة، وبعضهم

تمسك بيعة أمير المؤمنين عليه السلام والرضا به .

فسارت من موضعها ومن معها وأتبعها على رأيها ومعها طلحة والزبير ومروان بن الحكم وعبد الله بن الزبير حتى أتوا دار الإمارة، فسألوا عثمان بن حنيف الخروج عنها، فأبى عليهم ذلك، واجتمع إليه أنصاره وزمرة من أهل البصرة فاقتتلوا قتالاً شديداً حتى زالت الشمس، وأصيب يومئذ من عبد القيس خاصة خمسمائة شيخ مخضوب من أصحاب عثمان بن حنيف وشيعة أمير المؤمنين عليه السلام سوى من أصيب من سائر الناس، وبلغ الحرب بينهم التزاحف إلى مقبرة بني مازن ثم خرجوا على مسناة البصرة حتى انتهوا إلى الرابوقة وهي سلعة دار الرزق، فاقتتلوا قتالاً شديداً كثر فيه القتل والجرحى من الفريقين .

ثم إنهم تداعوا إلى الصلح ودخل بينهم الناس لما رأوا من عظيم ما ابتلوا به فتصالحوا على أن لعثمان بن حنيف دار الإمارة والمسجد وبيت المال، وطلحة والزبير وعائشة ما شاؤوا من البصرة ولا يحاجوا حتى يقدم أمير المؤمنين عليه السلام فإن أحبوا فعند ذلك الدخول في طاعته، وإن أحبوا أن يقاتلوا، وكتبوا بذلك كتاباً بينهم وأوثقوا فيه العهود وأكثروها وأشهدوا الناس على ذلك ووضع السلاح وأمن عثمان بن حنيف على نفسه وتفرق الناس عنه، ونقل الكتاب في «تاريخ الطبري» بتمامه .

ثم طلب طلحة والزبير أصحابهما في ليلة مظلمة باردة ذات رياح وندى حتى أتوا دار الإمارة وعثمان بن حنيف غافل عنهم، وعلى باب الدار السبابة يحرسون بيوت الأموال، وكانوا قوماً من الزط من أربع جوانبهم ووضعوا فيهم السيف فقتلوا أربعين رجلاً منهم صبراً، يتولى منهم ذلك الزبير خاصة .

ثم هجموا على عثمان فأوثقوه رباطاً وعمدوا إلى لحيته وكان شيخاً كث اللحية فنتفوها حتى لم يبق منها شيء ولا شعرة واحدة وقال طلحة: عذبوا الفاسق وانتفوا شعر حاجبيه وأشفار عينيه وأوثقوه بالحديد<sup>(١)</sup> .

وفي «الإمامة والسياسة» للدينوري: أن طلحة والزبير ومروان بن الحكم أتوه نصف الليل في جماعة معهم في ليلة مظلمة سوداء مطيرة، وعثمان نائم، فقتلوا أربعين رجلاً من الحرس، فخرج عثمان فشد عليه مروان فأسره وقتل أصحابه فأخذه مروان فنتف لحيته ورأسه وحاجبيه، فنظر عثمان بن حنيف إلى مروان فقال: إن فثني بها في الدنيا لم تفتني بها في الآخرة<sup>(٢)</sup> .

(٢) الإمامة والسياسة: ٨٩/١ .

(١) الجمل: ٤٠ .

## «تنازع طلحة والزبير لإمامتهما الناس في الصلاة»

فلما أصبحوا اجتمع الناس إليهم وأذن مؤذن المسجد لصلاة الغداة، فرام طلحة أن يتقدم للصلاة بهم، فدفعه الزبير وأراد أن يصلي بهم، فمنعه طلحة، فما زالا يتدافعان حتى كادت الشمس أن تطلع، فنادى أهل البصرة: الله الله يا أصحاب رسول الله عليه السلام في الصلاة نخاف فوتها، ثم اتفقوا على أن يصلي بالناس عبد الله بن الزبير يوماً ومحمد بن طلحة يوماً.

ثم بلغ حكيم بن جبلة العبدي رحمه الله ما صنع القوم بعثمان بن حنيف وشيعة أمير المؤمنين عليه السلام، فنادى في قومه: يا قوم انفروا إلى هؤلاء الضالين الظالمين الذين سفكوا الدماء الحرام، وفعلوا بالعبد الصالح واستحلوا ما حرم الله عز وجل، فأجابه سبعمائة رجل من عبد قيس، وأقبل عليهم طلحة والزبير ومن معهما واقتتلوا قتالاً شديداً حتى كثرت بينهم الجرحى والقتلى.

ثم إن القوم غلبوا على بيت المال فمانعهم الخزائن والموكلون وهم السبابجة به، فقتل القوم سبعين رجلاً منهم، وضربوا رقاب خمسين من السبعين صبراً من بعد الأسر وممن قتلوه حكيم بن جبلة العبدي رحمه الله وكان من سادات عبد القيس وزهاد ربيعة ونساکها ومن شيعة أمير المؤمنين عليه السلام <sup>(١)</sup>.

وقال المسعودي في «مروج الذهب»: وهؤلاء أول من قتلوا ظلماً في الإسلام.

## «تعجب أبي الأسود الدؤلي من طلحة والزبير

### لما دخلا بيت مال البصرة ومن أمير المؤمنين عليه السلام لما دخله»

لما دخل طلحة والزبير بيت المال تأملا إلى ما فيه من الذهب والفضة قالوا: هذه الغنائم التي وعدنا الله بها، وأخبرنا أنه يعجلها لنا، قال أبو الأسود الدؤلي: وقد سمعت هذا منهما ورأيت علياً عليه السلام بعد ذلك، وقد دخل بيت مال البصرة فلما رأى ما فيه قال: صفراء بيضاء غري غيري المال يعسوب الظلمة، وأنا يعسوب المؤمنين، فلا والله ما التفت إلى ما فيه ولا أفكر فيما رآه منه، وما وجدته عنده إلا كالتراب هواناً فتعجبت من القوم ومنه عليه السلام <sup>(٢)</sup>.

أقول: سيأتي كلامه عليه السلام في باب المختار من حكمه: أنا يعسوب المؤمنين والمال يعسوب الفجار (الحكمة ٣١٦).

ثم الظاهر من مراد المسعودي بقوله: وهؤلاء أول من قتلوا ظلماً في الإسلام، أنهم أول من قتلهم المسلمون ظلماً، وإلا فقد قدمنا في تكملة المنهاج (ص ٢٧٥ ج ١، ١٥ من

«المنهاج») أَنَّ يَاسراً أبا عمار رحمه الله وسمية أمه هما أوّل قتيلين في الإسلام قتلتهما الكفار.

ثمّ لما أخذ القوم عثمان بن حنيف قال طلحة والزبير لعائشة: ما تأمرين في عثمان؟ فقالت: اقتلوه قتله الله، وكانت عندها امرأة من أهل البصرة فقالت لها: يا أمّاه أين يذهب بك؟ أتأمرين بقتل عثمان بن حنيف، وأخوه سهل خليفة على المدينة وله مكانة من الأوس والخزرج ما قد علمت، والله لئن فعلت ذلك ليكونن له صولة بالمدينة يقتل فيها ذراري قريش، فأب إلى عائشة رأيها وقالت: لا تقتلوه ولكن احبسوه وضيّقوا عليه حتى أرى رأيي.

فحبس أياماً ثمّ بدا لهم في حبسه وخافوا من أخيه أن يحبس مشائخهم بالمدينة ويوقع بهم، فتركوا حبسه فخرج حتى جاء إلى أمير المؤمنين عليه السلام وهو بذئ قار فلما نظر إليه أمير المؤمنين عليه السلام وقد نكل به القوم بكى، وقال: يا عثمان بعثك شيخاً ملتجئاً فرددت أمرد إليّ، اللهم إنك تعلم أنهم اجترأوا عليك واستحلّوا حرّماتك، اللهم اقتلهم بمن قتلوا من شيعتي وعجل لهم النعمة بما صنعوا بخليفتي.

أقول: هذا ما نقلنا على ما ذكره المفيد في «الجمال» عن الواقدي وأبي مخنف والمدائني وغيرهما، وأما على ما قاله أبو جعفر «الطبري في التاريخ» كما قدّمناه آنفاً بإسناده عن محمد ابن الحنفية أنّ عثمان بن حنيف قدم على علي عليه السلام بالربذة وقد نتفوا شعر رأسه ولحيته وحاجبيه، فقال: يا أمير المؤمنين بعثني ذا لحية وجئتك أمرد، قال عليه السلام: أصبت أجراً وخيراً - الخ.

ثمّ أنّ قوله عليه السلام: اللهم إنك تعلم أنهم اجترأوا هـ. ليس بمذكور في «النهج».

ولما بلغ أمير المؤمنين عليه السلام قبيح ما ارتكب القوم من قتل من قتلوا من المسلمين صبراً وما صنعوا بصاحب رسول الله عليه السلام عثمان بن حنيف وتعبثهم للقتال، عبّء عليه السلام الناس للقتال وسار من ذي قار وقدم صعصعة بن صوحان بكتاب إلى طلحة والزبير وعائشة يعظّم عليهم حرمة الإسلام ويخوّفهم فيما صنعوه وقبيح ما ارتكبوه.

قال صعصعة رحمه الله: فقدمت عليهم فبدأت بطلحة وأعطيته الكتاب وأدّيت الرسالة فقال: الآن حين غضب ابن أبي طالب الحرب ترفق لنا، ثمّ جئت إلى الزبير فوجدته ألين من طلحة، ثمّ جئت إلى عائشة فوجدتها أسرع الناس إلى الشرّ، فقالت: نعم، قد خرجت للطلب بدم عثمان والله لأفعلنّ وأفعلنّ.

فعدت إلى أمير المؤمنين عليه السلام فلقيته قبل أن يدخل البصرة فقال عليه السلام: ما وراءك يا صعصعة؟ قلت: يا أمير المؤمنين رأيت قوماً ما يريدون إلا قتالك، فقال عليه السلام: الله المستعان.

«كتاب أمير المؤمنين عليه السلام إلى طلحة والزبير وعائشة»

أقول: ما نقلناه وهنا ذكره المفيد في «الجمال» ولم ينقل الكتاب الذي كتبه إلى طلحة والزبير وعائشة وأداه صعصعة إليهم والظاهر أن هذا الكتاب هو الذي نقله الدينوري في «الإمامة السياسية» (ص ١٠٧ ج ١ طبع مصر ١٣٧٧هـ) فإن الدينوري وإن لم يتعرض بأن الكتاب الذي كتبه إليهم كان صعصعة حامله، ولكن يلوح للمتتبع في الأخبار أن الكتاب هو ما في «الإمامة والسياسة»، قال الدينوري:

لَمَّا بَلَغَ عَلِيًّا عليه السلام تَعَبَتْهُ الْقَوْمُ عَتِيءَ النَّاسِ لِلْقِتَالِ ثُمَّ كَتَبَ إِلَى طَلْحَةَ وَالزَّبِيرِ .

أما بعد فقد علمتما أنني لم أرد الناس حتى أرادوني، ولم أبايعهم حتى بايعوني وإنكما لمتمن أراد وبايع، وإن العامة لم تبايعني لسلطان خاص، فإن كنتما بايعتماني كارهين فقد جعلتما لي عليكما السبيل بإظهاركما الطاعة، وإسراكما المعصية، وإن كنتما بايعتماني طائعين فارجعا إلى الله من قريب، إنك يا زبير لفارس رسول الله صلى الله عليه وسلم وحواريه، وإنك يا طلحة لشيخ المهاجرين وإن دفاعكما هذا الأمر قبل أن تدخلوا فيه كان أوسع عليكما من خروجكما منه [بعد] إقراركما به وقد زعمتما أنني قتلت عثمان فبيني وبينكما فيه بعض من تخلف عني وعنكما من أهل المدينة، وزعمتما أنني آويت قتلة عثمان فهؤلاء بنو عثمان فليدخلوا في طاعتي ثم يخاصموا إلي قتلة أبيهم، وما أنتما وعثمان إن كان قتل ظالماً أو مظلوماً وقد بايعتماني وأنتما بين خصلتين قبيحتين: نكث بيعتكما، وإخراجكما أمكما.

وكتب إلى عائشة:

أما بعد فإنك خرجت غاضبة لله ولرسوله تطلبين أمراً كان عنك موضوعاً، ما بال النساء والحرب والإصلاح بين الناس، تطلبين بدم عثمان ولعمري لمن عرضك للبلاء وحملك على المعصية أعظم إليك ذنباً من قتلة عثمان، وما غضبت حتى أغضبت وما هجت حتى هيجت، فاتقي الله وارجعي إلى بيتك.

فأجابه طلحة والزبير: إنك سرت مسيراً له ما بعده ولست راجعاً وفي نفسك منه حاجة، فامض لأمرك، أما أنت فلست راضياً دون دخولنا في طاعتك، ولسنا بداخلين فيها أبداً، فاقض ما أنت قاض.

وكتبت عائشة: جل الأمر عن العتاب، والسلام<sup>(١)</sup>.

أقول: هذان الكتابان منه عليه السلام إلى طلحة والزبير، وعائشة غير المذكورين في «النهج».

ثم دعا ﷺ عبد الله بن عباس فقال له: انطلق إليهم فناشدهم وذكرهم العهد الذي لي في رقابهم، فجاءهم ابن عباس فبدأ بطلحة فوق بينهما كلام كثير فأبى طلحة إلا إثارة الفتنة، قال ابن عباس: فخرجت إلى عليّ ﷺ وقد دخل البيوت بالبصرة، فقال: ما وراءك؟ فأخبرته الخبر فقال ﷺ: اللهم افتح بيننا وبين قومنا بالحق وأنت خير الفاتحين<sup>(١)</sup>.

أقول: كذا نقله المفيد في «الجمال» والظاهر أنه ﷺ بعث ابن عباس إلى الزبير وأمره أن لا يلقي طلحة وذلك لما مرّ في باب الخطب (الكلام ٣١ منه) قوله ﷺ لابن عباس لما أنفذه إلى الزبير يستفيئه إلى طاعته قبل حرب الجمل: لا تلقين طلحة فإنك إن تلقه تجده كالثور عاقصاً قرنه يركب الصعب ويقول هو الذلول، ولكن ألق الزبير فإنه ألين عريكة فقل له يقول لك ابن خالك: عرفتني بالحجاز وأنكرتني بالعراق فما عدا ممّا بدا.

ولما نقله المفيد في «الجمال» أيضاً ويوافق ما في «النهج» من أنّ ابن عباس قال: وقد كان أمير المؤمنين ﷺ أوصاني أن ألقى الزبير (ص ١٥٣ طبع النجف) كما سنذكره؛ فعلى هذا مع فرض صحة الأولى وعدم سهو الراوي بإتيان طلحة مكان الزبير يمكن أن يقال: إنه ﷺ بعثه إليهم غير مرّة.

قال ابن عباس: قد كان أمير المؤمنين ﷺ أوصاني أن ألقى الزبير وإن قدرت أن أكلمه وابنه ليس بحاضر، فجئت مرة أو مرتين كل ذلك أجده عنده ثم جئت مرّة أخرى فلم أجده عنده فدخلت عليه وأمر الزبير مولاه شرحساً أن يجلس على الباب ويحبس عنا الناس، فجعلت أكلمه فقال: عصيتم أن خولفتم والله لتعلمنّ عاقبة ابن عمك، فعلمت أنّ الرجل مغضب، فجعلت ألاينه فيلين مرّة ويشتدّ أخرى، فلما سمع شرحساً ذلك أنفذ إلى عبد الله بن الزبير وكان عند طلحة فدعاه، فأقبل سريعاً حتى دخل علينا، ثم جرى بينه وبين ابن الزبير كلام كثير فأبى ابن الزبير إلا القتال والجدال.

أقول: إنّ عبد الله بن الزبير كان أشدّ عداوة من أبيه بأمير المؤمنين ﷺ وقال ﷺ: ما زال الزبير رجلاً منا أهل البيت حتى نشأ ابنه المشؤوم عبد الله. نقله الشارح المعتزلي في شرحه على النهج (ص ٤٧٤ ج ٢ طبع طهران ١٣٠٢هـ) وذكر هذا الكلام ابن عبد البر في «الإستيعاب» عن أمير المؤمنين ﷺ في عبد الله بن الزبير إلا أنه لم يذكر لفظة المشؤوم.

وبالجملة أنه ﷺ أكثر إليهم الرسل فعادوا منهم إليه ﷺ بإصرارهم على خلافه واستحلال دمه ودم شيعته، فلما رأى ﷺ أنهم لا يتعظون بوعد ولا يتهون عن الفساد وعبوا للقتال كتب الكتاب ورتب العساكر فنفر من ذي قار متوجّهاً إلى البصرة.

(١) بحار الأنوار: ٣٧٤/١٢، ومستدرک سفينة البحار: ٦١٢/٨.



«من كلامه عليه السلام لما نفر من ذي قار متوجهاً إلى البصرة»

في الإرشاد للمفيد قدس سره: ومن كلامه عليه السلام وقد نفر من ذي قار متوجهاً إلى البصرة بعد حمد الله والثناء عليه والصلاة على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم.

أما بعد فإن الله تعالى فرض الجهاد وعظمه وجعله نصرة له، والله ما صلحت دنيا قط ولا دين إلا به، وإن الشيطان قد جمع حزبه واستجلب خيله وشبهه في ذلك وخدع، وقد بانّت الأمور وتمحصت، والله ما أنكروا عليّ منكراً ولا جعلوا بيني وبينكم نصفاً، وأتهم ليطلبون حقاً تركوه، ودماً سفكوه، ولئن كنت شركتهم فيه إن لهم لنصيبهم منه، وإن كانوا ولّوه دوني فما تبعته إلا قبلهم، وإن أعظم حجّتهم لعلّى أنفسهم، وإني لعلّى بصيرتي ما لبست عليّ، وإنها للفئة الباغية فيه اللحم «الحم خ» واللحمة «الحمة خ» قد طالت جلبتها، وأمكنت درتها، يرضعون ما فطمت، ويحيون بيعة تركت، ليعود الضلال إلى نصابه، ما أعتذر مما فعلت، ولا أتبرأ مما صنعت، فيا خيبة للداعي ومن دعى لو قيل له إلى من دعوتك، وإلى من أجبته ومن إمامك وما سننه إذا لزاح الباطل عن مقامه، ولصمت لسانه فيما نطق، وأيم الله لأفرطنّ لهم حوضاً أنا ماتحه، لا يصدرون عنه، ولا يلقون بعده ريتاً أبداً، وإني لراض بحجة الله عليهم، وعذره فيهم، إذ أنا داعيهم فمعدّر إليهم، فإن تابوا وأقبلوا فالتوبة مبدولة، والحقّ مقبول، وليس على الله كفران، وإن أبوا أعطيتهم حدّ السيف وكفى به شافياً من باطل. وناصراً لمؤمن<sup>(١)</sup>.

أقول: كلامه هذا مذكور في «النهج» أيضاً إلا أنه قطعت في ثلاثة مواضع منه، وذكر في كل موضع قطعة منه بل كرّر بعض جملة فيها:

الموضع الأوّل هو الخطبة العاشرة منه قال الرضي: ومن خطبة له عليه السلام: ألا وإنّ الشيطان قد جمع حزبه واستجلب خيله اهـ.

الموضع الثاني هو الخطبة الثانية والعشرون منه قوله: ومن خطبة له عليه السلام: ألا وإنّ الشيطان قد ذمّر حزبه واستحلب حلبه ليعود الجور إلى أوطانه، ويرجع الباطل إلى نصابه اهـ.

الموضع الثالث هو الخطبة الخامسة والثلاثون والمائة منه قوله: ومن كلامه عليه السلام في معنى طلحة والزبير: والله ما أنكروا عليّ منكراً ولا جعلوا بيني وبينهم نصفاً إلى قوله عليه السلام: وأيم الله لأفرطنّ لهم حوضاً أنا ماتحه لا يصدرون عنه بريّ، ولا يعبون بعده في حسي. وأما

(١) الإرشاد: ٢٥٢/١، والجمل: ١١٨.

بعده إلى آخرها وقد مرّ بيانه قبيل هذا.

واعلم أنّ ثقة الإسلام الكليني قدّس سرّه روى في «الكافي» خطبة منه عليه السلام خطبها يوم الجمل، ونقلها الفيض قدّس سرّه «الوافي» (ص ٢٧ ج ٩ من كتاب الجهاد) تشترك فيها الخطبة الثانية والعشرون المذكورة والخطبة الواحدة والعشرون والمائة.

أولها: وأيّ امرئ منكم أحسن من نفسه رباطة جأش - الخ. فالظاهر أيضاً أنها خطبة واحدة تشتمت في الجوامع فما وجدها الرضوي فيها أتى بها في «النهج» فدونك ما في «الكافي» على ما في «الوافي»:

عليّ عن أبيه، عن السّراد رفعه أنّ أمير المؤمنين عليه السلام خطب يوم الجمل فحمد الله وأثنى عليه ثم قال:

أيها الناس إني أتيت هؤلاء القوم ودعوتهم واحتججت عليهم فدعوني إلى أن أصبر للجلاد، وأبرز للطعان، فلأمّهم الهبل قد كنت وما أهدد بالحرب، ولا أرهب بالضرب، أنصف القادة ممن رامها، فلغيري فليبرقوا وليرعدوا، فأنا أبو الحسن الذي فللت حدّهم، وفرّقت جماعتهم، وبذلك القلب ألقى عدوي، وأنا على ما وعدني ربّي من النصر والتأييد والظفر، وإني لعلّى بقين من ربّي وغير شبهة من أمري. أيها الناس إنّ الموت لا يفوته المقيم، ولا يعجزه الهارب، ليس عن الموت محيص، ومن لم يمت يقتل، وإنّ أفضل الموت القتل، والذي نفسي بيده لألف ضربة بالسيف أهون عليّ من ميتة على فراش. واعجباً لطلحة ألب الناس على ابن عفان حتّى إذا قتل أعطاني صفقة بيمينه طائعاً، ثمّ نكث بيعتي، اللّهم خذه ولا تمهله وأنّ الزبير نكث بيعتي وقطع رحمي وظاهر عليّ عدوي فاكفنيه اليوم بما شئت. انتهى ما في «الكافي»<sup>(١)</sup>.

ونقل بعض هذه الخطبة المفيد رحمه الله في «الإرشاد» (ص ١١٤ طبع طهران ١٣٧٧هـ) ورواه في كتاب «الجمل» (النصرة في حرب البصرة) مسنداً عن الواقدي ص ١٧٤ طبع النجف.

وبما حقّقنا علمت أنّ خطبة واحدة تفرّقت في عدّة مواضع من «النهج» وكم لها من نظير، وديدن الرّضوي رحمه الله في النهج كان اختيار محاسن كلامه عليه السلام فقط لا ذكر طرق الروايات واختلافها كما نصّ بذلك في خطبته في صدر الكتاب حيث قال:

وربّما جاء في أثناء هذا الاختيار اللفظ المرّد والمعنى المكرّر، والعذر في ذلك أنّ روايات كلامه عليه السلام تختلف اختلافاً شديداً فرّبما اتّفق الكلام المختار في رواية فنقل على

(١) الكافي: ٥٤/٥، وبحار الأنوار: ٣٢/١٩٤.

وجهه ثم وجد بعد ذلك في رواية أخرى موضوعاً غير وضعه الأول إما بزيادة مختارٍ أو بلفظ أحسن عبارة فتقتضي الحال أن يعاد استظهاراً للاختيار وغيره على عقائل الكلام، وربما بعد العهد أيضاً بما اختير أولاً فأعيد بعضه سهواً ونسياناً لا قصداً واعتماداً. إلى آخر ما قال:

ثم انتهى ﷺ إلى البصرة وراسل القوم، وناشدهم الله فأبوا إلا قتاله، وقال المسعودي في «مروج الذهب»: ذكر عن المنذر بن الجارود فيما حدث به أبو خليفة الفضل بن الحباب الجمحي عن ابن عائشة عن معن بن عيسى عن المنذر بن جارود قال:

لما قدم عليٌّ ﷺ البصرة دخل مما يلي الطف، فأتى الزاوية فخرجت أنظر إليه فورد موكب نحو ألف فارس يقدمهم فارس على فرس أشهب عليه قلنسوة وثياب بيض متقلد سيفاً معه راية، وإذا تيجان القوم الأغلب عليها البياض والصفرة مدججين في الحديد والسلاح فقلت: من هذا؟ فقيل: أبو أيوب الأنصاري صاحب رسول الله ﷺ، وهؤلاء الأنصار وغيرهم.

ثم تلاهم فارس آخر عليه عمامة صفراء وثياب بيض متقلد سيفاً متنكب قوساً معه راية على فرس أشقر في نحو ألف فارس فقلت: من هذا؟ فقيل: هذا خزيمة بن ثابت الأنصاري ذو الشهادتين.

ثم مرّ بنا فارس آخر على فرس كमित معتم بعمامة صفراء من تحتها قلنسوة بيضاء وعليه قباء أبيض وعمامة سوداء قد سد لها بين يديه ومن خلفه شديد الأدمة عليه سكينه ووقار رافع صوته بقراءة القرآن متقلد سيفاً متنكب قوساً معه راية بيضاء في ألف من الناس مختلفي التيجان حوله مشيخة وكهول وشباب كان قد أوقفوا للحساب، أثر السجود قد أثر في جباههم، فقلت: من هذا؟ فقيل: عمار بن ياسر في عدّة من الصحابة المهاجرين والأنصار وأبنائهم.

ثم مرّ بنا فارس على فرس أشقر عليه ثياب بيض وقلنسوة بيضاء وعمامة صفراء متنكب قوساً متقلد سيفاً تخطّ رجلاه في الأرض في ألف من الناس الغالب على تيجانهم الصفرة والبياض معه راية صفراء قلت: من هذا؟ قيل: هذا قيس بن سعد بن عبادة في الأنصار وأبنائهم وغيرهم من قحطان.

ثم مرّ بنا فارس على فرس أشهل ما رأينا أحسن منه عليه ثياب بيض وعمامة سوداء قد سد لها بين يديه بلواء قلت: من هذا؟ قيل: هو عبد الله بن العباس في عدّة من أصحاب رسول الله ﷺ.

ثم تلا موكب آخر فيه فارس أشبه الناس بالأولين قلت: من هذا؟ قيل: قثم بن العباس أو سعيد بن العاص.

ثم أقبلت المواكب والرايات يقدم بعضها بعضاً واشتبكت الرماح.

ثم ورد موكب فيه خلق من الناس عليهم السلاح والحديد مختلفو الرايات في أوله راية كبيرة يقدمهم رجل كأنما كسر وجبر - قال ابن عائشة: وهذه صفة رجل شديد الساعدين نظره إلى الأرض أكثر من نظره إلى فوق، كذلك تخبر العرب في وصفها إذا أخبرت عن الرجل أنه كسر وجبر - كأنما على رؤوسهم الطير وعن ميسرتهم شابٌ حسن الوجه قلت: من هؤلاء؟ قيل: هذا عليٌّ بن أبي طالب عليه السلام وهذان الحسن والحسين عن يمينه وشماله، وهذا محمّد ابن الحنفية بين يديه معه الراية العظمى، وهذا الذي خلفه عبد الله بن جعفر بن أبي طالب، وهؤلاء ولد عقيل وغيرهم من فتيان بني هاشم وهؤلاء المشايخ أهل بدر من المهاجرين والأنصار.

فساروا حتى نزلوا الموضع المعروف بالزاوية، فصلّى عليه السلام أربع ركعات وعفّر خديّه على التربة وقد خالط ذلك دموعه، ثم رفع يديه يدعو:

اللَّهُمَّ رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَمَا أَظْلَمَتْ، وَالْأَرْضِينَ وَمَا أَقْلَمَتْ، وَرَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ هَذِهِ الْبَصْرَةُ أَسْأَلُكَ مِنْ خَيْرِهَا وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّهَا، اللَّهُمَّ أَنْزَلْنَا فِيهَا خَيْرَ مَنْزِلٍ وَأَنْتَ خَيْرَ الْمَنْزِلِينَ، اللَّهُمَّ هَؤُلَاءِ الْقَوْمُ قَدْ خَلَعُوا طَاعَتِي وَبَغَوْا عَلَيَّ وَنَكَثُوا بِيَعْتِي اللَّهُمَّ احْقِنْ دَمَاءَ الْمُسْلِمِينَ<sup>(١)</sup>.

أقول: كلامه هذا ليس بمذكور في «النهج» ولعل السر فيه أنه لم يكن منه عليه السلام حقيقة بل هو من رسول الله صلى الله عليه وآله فقاله اقتباساً منه وتأسيّاً به عليه السلام قال ابن هشام في «السيرة النبوية» (ص ٣٢٩ ج ٢ طبع مصر ١٣٧٥ هـ و ١٩٥٥ م) في ذكر مسيره صلى الله عليه وآله إلى خيبر: قال ابن إسحاق: حدّثني من لا أتهم، عن عطاء بن أبي مروان الأسلمي، عن أبيه، عن أبي معتب بن عمرو: أن رسول الله صلى الله عليه وآله لما أشرف على خيبر، قال لأصحابه وأنا فيهم: قفوا، ثم قال:

اللَّهُمَّ رَبَّ السَّمَاوَاتِ وَمَا أَظْلَلْنَ، وَرَبَّ الْأَرْضِينَ وَمَا أَقْلَلْنَ، وَرَبَّ الشَّيَاطِينِ وَمَا أَضْلَلْنَ، وَرَبَّ الرِّيَّاحِ وَمَا أَذْرَيْنَ، فَإِنَّا نَسْأَلُكَ خَيْرَ هَذِهِ الْقَرْيَةِ وَخَيْرَ أَهْلِهَا وَخَيْرَ مَا فِيهَا، وَنَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّهَا وَشَرِّ أَهْلِهَا وَشَرِّ مَا فِيهَا، أَقْدِمُوا بِاسْمِ اللَّهِ: قَالَ: وَكَانَ يَقُولُهَا صلى الله عليه وآله لِكُلِّ قَرْيَةٍ دَخَلَهَا.

ولما تقرّر أمر الكتائب في الفريقين فخرج كلُّ فريق بقومه وقام خطباؤهم بالتحريض على القتال، فقام عبد الله بن الزبير في معسكرهم وحرّض الناس على القتال ومن جملة ما قال:

(١) نهج السعادة: ٢٩٣/٦، والأنوار العلوية: ٢١١.

أيها الناس إن هذا الرعث والوعث قتل عثمان بالمدينة ثم جاءكم بنشر أموركم بالبصرة أترضون أن يتوردكم أهل الكوفة في بلادكم اغضبوا فقد غضبتهم وقاتلوا فقد قوتلتم إن علياً لا يرى أن معه في هذا الأمر أحد سواه، والله لئن أظفر بكم ليهلكن دينكم ودنياكم.

وأكثر من نحو هذا القول وشبهه، فبلغ ذلك أمير المؤمنين علياً عليه السلام فقال لولده الحسن عليه السلام: قم يا بني فاخطب، فقام خطيباً فحمد الله وأثنى عليه وقال:

أيها الناس قد بلغتنا مقالة ابن الزبير وقد كان والله يتجنى على عثمان الذنوب، وقد ضيق عليه البلاد حتى قتل، وأن طلحة راکز رايته على بيت ماله وهو حي، وأما قوله: إن علياً ابتز الناس أمرهم فإن أعظم الناس حجة لأبيه زعم أنه بايعه بيده ولم يبايعه بقلبه، فقد أقر بالبيعة وأدعى الوليعة، فليات على ما ادّعاه ببرهان وأنى له ذلك، وأما تعجبه من تورد أهل الكوفة على أهل البصرة فما عجبه من أهل حق توردوا على أهل الباطل، ولعمري والله ليعلمن أهل البصرة وميعاد ما بيننا وبينهم، اليوم نحاكمهم إلى الله تعالى، فيقضي الله بالحق وهو خير الفاصلين.

فلما فرغ الحسن عليه السلام من كلامه قام رجل يقال له عمر بن محمود وأنشد شعراً يمدح الحسن عليه السلام.

فلما بلغ طلحة والزبير خطبة الحسن عليه السلام ومدح المادح له قام طلحة خطيباً في أصحابه وحرّض الناس على إثارة الفتنة وألب وأجلب على أمير المؤمنين عليه السلام الناس.

فقام إليه رجل يقال له جبران بن عبد الله من أهل الحجاز كان قدم البصرة وهو غلام واعترض على طلحة واحتج عليه بنكث البيعة فهم القوم به فخرج منهم إشفاقاً على دمه، ثم كثر اللغظ والتنازع<sup>(١)</sup>.

ولما بلغ أمير المؤمنين عليه السلام لغظ القوم واجتماعهم على حربه قام في الناس خطيباً.

«خطبة أمير المؤمنين عليه السلام في البصرة لما بلغه لفظ القوم واجتماعهم على حربه»  
فحمد الله وأثنى عليه وصلى على النبي صلى الله عليه وسلم ثم قال:

أيها الناس إنَّ طلحة والزبير قدما البصرة وقد اجتمع أهلها على طاعة الله وبيعتي، فدعواهم إلى معصية الله تعالى وخلافي، فمن أطاعهما منهم فتنوه ومن عصاهما قتلوه، وقد كان من قتلها حكيم بن جبلة ما بلغكم، وقتلهم السبابة وفعلها بعثمان بن حنيف ما لم يخف عليكم. وقد كشفوا الآن القناع وأذنوا بالحرب، وقام طلحة بالشم في أديانكم، وقد أَرعد وصاحبه وأبرقا وهذان أمران معهما الفشل، ولسنا نريد منكم أن تلقونهم بظنون<sup>(١)</sup> ما في نفوسكم عليهم، ولا ترون ما في أنفسكم لنا، ولسنا نرعد حتى نوقع، ولا نسيل حتى نمطر، وقد خرجوا من هدى إلى ضلال، ودعوناكم إلى الرضا، ودعونا إلى السخط فحللنا لكم ردهم إلى الحق، وحلَّ لهم بقصاصهم القتل، وقد والله مشوا إليكم ضراراً، وأذاقوكم أمس من الجمر، فإذا لقيتم القوم غداً فاعذروا في الدعاء وأحسنوا في التقيّة، واستعينوا بالله واصبروا إنَّ الله مع الصابرين<sup>(٢)</sup>.

أقول: نقلها المفيد قدس سره في «الجمال» (ص ١٦١ طبع النجف) وهي بتمامها ليست بمذكورة في «النهج» وأتى ببعضها فيه وهو: ومن كلام له عليه السلام: وقد أَرعدوا وأبرقوا ومع هذين الأمرين الفشل، ولسنا نرعد حتى نوقع، ولا نسيل حتى نمطر، وهو الكلام التاسع من باب الخطب من «النهج».

قال المفيد رحمه الله في الجملة نقلاً عن الواقدي: ثم إنَّ أمير المؤمنين عليه السلام أنظرهم وأنذرهم ثلاثة أيام ليكفوا ويرعوا، فلما علم إصرارهم على الخلاف قام في أصحابه وقال:

«خطبة أخرى له عليه السلام في ذلك المقام يحرض أصحابه على الجهاد»

عباد الله انهدوا إلى هؤلاء القوم منشحة صدوركم، فإنهم نكثوا بيعتي وقتلوا شيعتي، ونكلوا بعاملي، وأخرجوه من البصرة بعد أن ألموه بالضرب المبرح والعقوبة الشديدة، وهو شيخ من وجوه الأنصار والفضلاء، ولم يرعوا له حرمة وقتلوا السبابة رجالاً صالحين، وقتلوا حكيم بن جبلة ظلماً وعدواناً لغضبه الله تعالى ثم تتبعوا شيعتي بعد أن ضربوهم وأخذوهم في كلِّ عابية وتحت كلِّ رابية يضربون أعناقهم صبراً، ما لهم قاتلهم الله أتى يؤفكون، فانهدوا إليهم عباد الله وكونوا أسوداً عليهم فإنهم شرار، ومساعدتهم على الباطل

(١) في المصدر: تلقوهم ليظنوا.

(٢) الجملة: ١٧٧.

شرار، فالقوهم صابرين محتسبين موطنين أنفسكم أنكم منازلون ومقاتلون، وقد وطنتم أنفسكم على الضرب والطعن ومنازلة الأقران، فأئى امرئ أحس من نفسه رباطة جأش عند الفزع وشجاعة عند اللقاء ورأى من أخيه فشلاً أو وهناً فليذب عنه كما يذب عن نفسه فلو شاء الله لجعله مثله<sup>(١)</sup>.

أقول: بعض هذه الخطبة المذكور في «النهج» الكلام ١٢١ من باب الخطب أوله: وأئى امرئ منكم أحس من نفسه - الخ، ونقلها المفيد رحمه الله في «الإرشاد» (ص ١١٥ طبع طهران ١٣٧٧هـ) أيضاً وبين النسخ يسير في بعض من الكلمات والجمل.

وفي «جمل المفيد»: ثم إن أمير المؤمنين عليه السلام رحل بالناس إلى القوم غداة الخميس لعشر مضين من جمادى الأولى، وعلى ميمنته الأشر، وعلى يسرته عمار بن ياسر، وأعطى الراية محمد بن الحنفية ابنه، وسار حتى وقف موقفاً، ثم نادى في الناس: لا تعجلوا حتى أعذر إلى القوم.

أقول: مضى كلامه عليه السلام لابنه محمد بن الحنفية لما أعطاه الراية يوم الجمل: تزول الجبال ولا تزل، عض على ناجذك أعر الله جمجمتك، تدفي الأرض قدمك إرم ببصرك أقصى القوم، وغض بصرك، واعلم أن النصر من عند الله سبحانه (الكلام الحادي عشر من باب الخطب من النهج).

وقد مضى في ص ٢٤١ من المجلد الأول من تكملة المنهاج أن أمير المؤمنين عليه السلام دفع يوم الجمل رايته إلى ابنه محمد بن الحنفية وقد استوت الصفوف وقال له: احمل. فتوقف قليلاً، فقال له: احمل، فقال: يا أمير المؤمنين، أما ترى السهام كأنها شآبيب المطر، فدفع في صدره فقال: أدركك عرق من أمك - الخ، نقله المسعودي في «مروج الذهب».

فدعا عليه السلام عبد الله بن عباس فأعطاه المصحف وقال: امض بهذا المصحف إلى طلحة والزبير وعائشة وادعهم إلى ما فيه وقل لطلحة والزبير: ألم تبايعاني مختارين؟ فما الذي دعاكما إلى نكث بيعتي وهذا كتاب الله بيني وبينكما.

فذهب إليهم ابن عباس فبدأ بالزبير ثم انصرف عنه إلى طلحة، ثم انصرف عنه إلى عائشة، وجرى بينه وبينهم كلام كثير فأبوا إلا طغياناً وبغياً والقتال وسفك الدماء وإثارة الفتنة وإثارة الحرب، فرجع إلى أمير المؤمنين عليه السلام فأخبره الخبر وقال له عليه السلام: ما تنتظر؟ والله لا يعطيك القوم إلا السيف فاحمل عليهم قبل أن يحملوا عليك؛ فقال عليه السلام: نستظهر بالله

عليهم؛ قال ابن عباس: فوالله ما رمت من مكاني حتى طلع عليّ شبابهم كأنه جراد منتشر فقلت: ما ترى يا أمير المؤمنين إلى ما يصنع القوم مرنا ندفعهم، فقال ﷺ: حتى أعذر إليهم ثانية.

فأخذ ﷺ مصحفاً كما نقله الطبري مسنداً في «التاريخ» والمفيد في الجمل عن الواقدي، فطاف به في أصحابه وقال: من يأخذ هذا المصحف فيدعوهم إليه وهو مقتول وأنا ضامن له على الله الجنة؟ فقام فتى من أهل الكوفة حدث السنُّ من عبد القيس يقال له: مسلم بن عبد الله، عليه قباء أبيض محشو فقال: أنا أعرضه يا أمير المؤمنين عليهم وقد احتسبت نفسي عند الله، فأعرض ﷺ عنه إشفاقاً.

ونادى ثانية: من يأخذ هذا المصحف ويعرضه على القوم وليعلم أنه مقتول وله الجنة؟ فقال الفتى: أنا أعرضه.

ونادى الثالثة: من يأخذ المصحف ويدعوهم إلى ما فيه؟ فقال الفتى: أنا. فدفع المصحف إليه وقال: امض إليهم واعرضه عليهم وادعهم إلى ما فيه.

فأقبل الفتى حتى وقف بإزاء الصفوف ونشر المصحف وقال: هذا كتاب الله وأمير المؤمنين يدعوكم إلى ما فيه، فقالت عائشة: اشجروه بالرّماح فقبحه الله، فتبادروا إليه بالرّماح فطعنوه من كلِّ جانب فقطعوا يده اليمنى، فأخذه بيده اليسرى فدعاهم فقطعوا يده اليسرى، فأخذه بصدرة والدّماء تسيل على قبائه، فقتل رضوان الله عليه، وكانت أمّه حاضرة فصاحت وطرحت نفسها عليه وجرته من موضعه ولحقها جماعة من عسكر أمير المؤمنين ﷺ أعانوها على حمله حتى طرحته بين يدي أمير المؤمنين ﷺ وهي تبكي وتقول:

لا همّ إن مسلماً دعاهم يتلو كتاب الله لا يخشاهم  
فخضبوا من دمه قناهم وأقمه قائمة تراهم  
تأمرهم بالقتل لا تنهاهم

فلما رأى أمير المؤمنين ﷺ ما قدم عليه القوم من العناد واستحلّوه من سفك الدّم الحرام رفع يديه إلى السماء وقال:

اللّهمّ إليك شخصت الأبصار وبسطت الأيدي وأقضت القلوب وتقرّبت إليك بالأعمال، ربّنا افتح بيننا وبين قومنا بالحقّ وأنت خير الفاتحين<sup>(١)</sup>.

أقول: قوله ﷺ هذا نقلناه من «جمل المفيد» ونقله نصر بن مزاحم المنقري في

(١) بحار الأنوار: ٣٧٤/١٢، وشرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد: ٤١/٨.



«صفين» (ص ٢٥٦ طبع الطهران ١٣٠١هـ) مع زيادة وأتى به الرضوي رحمه الله في «النهج» وهو الخامس عشر من باب الكتب والرسائل، وقد مضى في ص ٣٢٦ من المجلد الأول من «تكملة المنهاج» كلامنا فيه وسيأتي طائفة أخرى في شرحه إن شاء الله تعالى.

قال الطبري بعد نقل شهادة الفتى: فقال علي عليه السلام: الآن حلّ قتالهم.

وفي «الإمامة والسياسة» للدينوري: فلما توافقوا للقتال أمر علي عليه السلام منادياً ينادي من أصحابه: لا يرمين أحد سهماً ولا حجراً ولا يطعن برمح حتى أعذر إلى القوم فأخذ عليهم الحجة البالغة.

فكلم عليه السلام طلحة والزبير قبل القتال فقال لهما: استحلّفا عائشة بحق الله وبحق رسوله على أربع خصال أن تصدق فيها: هل تعلم رجلاً من قريش أولى مني بالله ورسوله، وإسلامي قبل كافة الناس أجمعين، وكفايتي رسول الله صلى الله عليه وآله كفار العرب بسيفي ورمحي، وعلى براءتي من دم عثمان، وعلى أنني لم أستكره أحداً على بيعة، وعلى أنني لم أكن أحسن قولاً في عثمان منكما؟ فأجابه طلحة جواباً غليظاً، ورق له الزبير.

ثم رجع علي عليه السلام إلى أصحابه فقالوا: يا أمير المؤمنين بم كلمت الرجلين؟ فقال علي عليه السلام: إن شأنهما لمختلف أما الزبير فقادته اللجاج ولن يقاتلكم، وأما طلحة فسألته عن الحق فأجابني بالباطل، ولقيته باليقين ولقيني بالشك، فوالله ما نفعه حقي ولا ضرني باطله، وهو مقتول غداً في الرّعيّل الأول<sup>(١)</sup>.

أقول: ما نقله الدينوري من كلامه عليه السلام ليس بمذكور في «النهج».

وفي احتجاج الطبرسي عن الأصبع بن نباتة قال: كنت واقفاً مع أمير المؤمنين عليه السلام يوم الجمل فجاء رجل حتى وقف بين يديه فقال: يا أمير المؤمنين كبر القوم وكبرنا، وهلل القوم وهللنا، وصلى القوم وصلينا، فعلى ما نقاتلهم؟ فقال أمير المؤمنين عليه السلام: على ما أنزل الله في كتابه، فقال: يا أمير المؤمنين ليس كل ما أنزل الله في كتابه أعلمه فعلمنيه، فقال أمير المؤمنين عليه السلام: ما أنزل الله في سورة البقرة؟ فقال: يا أمير المؤمنين ليس كلما أنزل الله في سورة البقرة أعلمه فعلمنيه، فقال عليه السلام: هذه الآية: ﴿تِلْكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ مِنْهُمْ مَنْ كَلَّمَ اللَّهُ وَرَفَعَ بَعْضَهُمْ دَرَجَاتٍ وَءَاتَيْنَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ الْبَيِّنَاتِ وَأَيَّدْنَاهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا اقْتَتَلَ الَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَاتُ وَلَكِنْ اخْتَلَفُوا فَعِنْتُمْ مَنْ ءَامَنَ مِنْهُمْ مَنْ كَفَرَ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا اقْتَتَلُوا وَلَكِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ﴾ [البقرة: ٢٥٣] فنحن الذين آمننا، وهم

الَّذِينَ كَفَرُوا، فقال الرَّجُلُ: كفر القوم وربُّ الكعبة، ثمَّ حمل وقاتل حتَّى قتل رحمه الله . انتهى<sup>(١)</sup>.

وفي «تاريخ الطبري» (ص ٧ ج ٤ طبع مصر ١٣٥٨ هـ - ١٩٣٩ م) قال أبو مخنف: وحَدَّثني إسماعيل بن يزيد، عن أبي صادق، عن الحضرميِّ قال: سمعت علياً عليه السلام يحرِّض الناس في ثلاثة مواطن: يحرِّض الناس يوم الجمل، ويوم صفين، ويوم النهج، يقول: عباد الله اتَّقوا الله - إلى آخر ما نقلناه في ص ٢٣٨ من المجلد الأول من «تكملة المنهاج». ونقله المفيد رحمه الله في «الإرشاد» أيضاً (ص ١٠٧ طبع طهران ١٣٧٧ هـ) إلاَّ أنه ذكر في عنوانه يوم صفين فقط ولكنَّه لا يفيد الاختصاص به وبين التسخين اختلاف يسير، والظاهر أنَّ الرضيِّ رضوان الله عليه لم يعثر عليه وإلاَّ لذكره في «النهج» لأنَّ الكلام بليغ جدًّا وكان اهتمام الرضيِّ اختيار البليغ من كلامه عليه السلام ودونك قوله هذا على ما في «الإرشاد»: قال:

ومن كلامه عليه السلام في تحضيضه على القتال يوم صفين بعد حمد الله والثناء عليه.

عباد الله اتَّقوا الله وعضوا الأبصار، واخفضوا الأصوات، وأقلوا الكلام، ووطنوا أنفسكم على المنازلة، والمجادلة، والمبارزة، والمبالطة، والمبالدة، والمعانقة والمكادمة، واثبتوا واذكروا الله كثيراً لعلكم تفلحون، وأطيعوا الله ورسوله، ولا تنازعوا فتفشلوا وتذهب ريحكم واصبروا إنَّ الله مع الصابرين، اللهمَّ ألهمهم الصبر وأنزل عليهم النصر، وأعظم لهم الأجر.

وقد تضافرت الأخبار أنَّ أمير المؤمنين عليه السلام أمر جنده أن لا يبدأوا القوم الناكثين بقتال، ولا يرموهم بسهم، ولا يضربوهم ولا يطعنوهم برمح، حتَّى جاء عبد الله بن بديل بن ورقاء الخزاعي من الميمنة بأخ له مقتول، وجاء قوم من الميسرة برجل قد رمي بسهم فقتل، فقال عليٌّ عليه السلام: اللهم اشهد.

وفي «جمل المفيد»: ثمَّ دعا عليه السلام ابنه محمَّد بن الحنفية فأعطاه الراية وهي راية رسول الله صلى الله عليه وآله وقال: يا بنيَّ هذه راية لا تردُّ قط ولا تردُّ أبداً، قال محمَّد: فأخذتها والريح تهبُّ عليها فلما تمكَّنت من حملها صارت الريح على طلحة والزبير وأصحاب الجمل، فأردت أن أمشي بها فقال أمير المؤمنين عليه السلام: قف يا بنيَّ حتَّى أمرك.

ثمَّ نادى: أيها النَّاس لا تقتلوا مدبراً، ولا تجهزوا على جريح، ولا تكشفوا عورة، ولا تهيجوا امرأة، ولا تمثلوا بقتيل.

(١) الكافي: ٤١/٢، ودعائم الإسلام: ١٠/١.

فبينما هو يوصي أصحابه إذ ظلنا نبل القوم فقتل رجل من أصحاب أمير المؤمنين ﷺ، فلما رآه قتيلاً قال: اللهم اشهد، ثم رمى ابن عبد الله بن بديل فقتل، فحمل أبوه عبد الله ومعه عبد الله بن العباس حتى وضعاه بين يدي أمير المؤمنين ﷺ، فقال عبد الله بن بديل: حتى متى يا أمير المؤمنين ندلي نحورنا للقوم يقتلوننا رجلاً رجلاً قد والله أعذرت إن كنت تريد الاعتذار<sup>(١)</sup>.

أقول: قال «اليعقوبي في تاريخه»: ثم رمى رجل آخر فأصاب عبد الله بن بديل بن ورقاء الخزاعي فقتله فأتى به أخوه عبد الرحمن يحمله فقال عليّ ﷺ: اللهم اشهد. والله العالم.

وفي «مروج الذهب» للمسعودي: ثم قام عمار بن ياسر بين الصفيين فقال: أيها الناس ما أنصفتم نبيكم حيث كففتم عتقاء تلك الخدور، وأبرزتم عقيلته للسيوف، وعائشة على الجمل المسمى عسكرياً في هودج من دفر الخشب، قد ألبسوه المسوح وجلود البقر، وجعلوا دونه اللبود قد غشي على ذلك بالدرع، فدنا عمار من موضعها، فنادى: إلى ماذا تدعينني؟ قالت: إلى الطلب بدم عثمان، فقال: قتل الله في هذا اليوم الباغي والطالب بغير الحق، ثم قال: أيها الناس إنكم لتعلمون أننا الممالي في قتل عثمان، ثم أنشأ يقول وقد رشقوه بالنبل:

فمنك البكاء ومنك العويل      ومنك الرّيح ومنك المطر  
وأنت أمرت بقتل الإمام      وقاتله عندنا من أمر  
وتواتر عليه الرمي واتصل فحرّك فرسه وزال عن موضعه فقال: ماذا تنتظر يا أمير المؤمنين وليس لك عند القوم إلا الحرب. فقال عليّ ﷺ: أيها الناس إذا هزمتموهم فلا تجهزوا على جريح، ولا تقتلوا أسيراً، ولا تتبعوا مولياً، ولا تطلبوا مدبراً، ولا تكشفوا عورة، ولا تمثلوا بقتيل، ولا تهتكوا سترأ، ولا تقربوا من أموالهم إلا ما تجدونه في عسكريهم من سلاح أو كراع أو عبد أو أمة، وما سوى ذلك فهو ميراث لورثتهم على كتاب الله<sup>(٢)</sup>.

أقول: وقد مضى في ص ٢٢٢ من المجلد الأول من «تكملة المنهاج» عن نصر في كتاب صفيين بإسناده عن عبد الرحمن بن جندب الأزدي عن أبيه أن علياً ﷺ كان يأمرنا في كل موطن لقينا معه عدوّه يقول: لا تقاتلوا القوم حتى يبدأوكم - إلى آخره وسيأتي شرحه ونقل أقواله الآخر في الكتاب الخامس عشر إن شاء الله تعالى.

ثم قد ذكرنا في شرح الكتاب الأوّل البيتين المذكورين وقائلهما فراجع.

(١) الجمل المفيد: ١٨٢.

(٢) الجمل للمدني: ١٢١، ونهج السعادة: ٣١٤/١، ح ١٠٠.

وقال المفيد في «الجمال»: روى عبد الله بن رباح مولى الأنصاري عن عبد الله بن زياد مولى عثمان بن عفان قال: خرج عمار بن ياسر يوم الجمال إلينا فقال: يا هؤلاء على أي شيء تقاتلونا؟ فقلنا: على أن عثمان قتل مؤمناً، فقال عمار: نحن نقاتلكم على أنه قتل كافراً؟ قال: وسمعت عماراً يقول: والله لو ضربتمونا حتى نبلغ سعفات هجر لعلمنا أنا على الحق وأنكم على الباطل، قال: وسمعتة والله يقول: ما نزل تأويل هذه الآية إلا اليوم ﴿يَكْفُرُ بِهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا مِن يَدَيْكَ وَمِن بَيْنِي وَبَيْنَهُمْ وَيُحِبُّونَهُ﴾ [المائدة: ٥٩].

وفي «احتجاج الطبرسي»: روى الواقدي أن عمار بن ياسر لما دخل على عائشة - بعد أن ظفر عليٌّ ﷺ وأصحابه على أصحاب الجمال - فقال لها: كيف رأيت ضرب بنيك على الحق؟ فقالت: استبصرت من أجل أنك غلبت، فقال عمار: أنا أشد استبصاراً من ذلك، والله لو ضربتمونا حتى تبلغونا سعفات هجر لعلمنا أنا على الحق وأنكم على الباطل، فقالت عائشة: هكذا يخيل إليك، اتق الله يا عمار أذهبت دينك لابن أبي طالب<sup>(١)</sup>.

أقول: قد قال عمار في صفين أيضاً: إني لأرى وجوه قوم لا يزالون يقاتلون حتى يرتاب المبطلون، والله لو هزمونا حتى يبلغوا بنا سعفات هجر لكتنا على الحق وكانوا على الباطل. وقد مرَّ بيانه في ص ٢٨٥ من المجلد الأول من «تكملة المنهاج» واختلاف النسخ فيه فراجع.

روى الواقدي قال: حدّثني عبد الله بن الفضيل عن أبيه عن محمد بن الحنفية قال: لما نزلنا البصرة وعسكرنا بها وصففنا صفوفنا دفع أبي عليٍّ ﷺ إليّ باللواء وقال: لا تحدّثن شيئاً. ثمّ نام فنالنا نبل القوم فأفزعتة ففزغ وهو يمسح عينيه من النوم وأصحاب الجمال يصيحون: يا لثارات عثمان فبرز ﷺ وليس عليه إلا قميص واحد، ثمّ قال: تقدّم باللواء، فتقدّمت وقلت: يا أبة في مثل هذا اليوم بقميص واحد، قال: أحرز أمره أجله والله قاتلت مع النبيّ ﷺ وأنا حاسر أكثر ممّا قاتلت وأنا دارع، ثمّ دنا كل من طلحة والزبير فكلمهما ورجع وهو يقول: يا بى القوم إلا القتال، فقاتلوهم فقد بغوا، ودعا بدرعه البتراء ولم يلبسها بعد النبيّ ﷺ إلا يومئذ فكان بين كتفيه منها متوهِياً.

قال: وجاء أمير المؤمنين ﷺ وفي يده شسع نعل فقال له ابن عباس: ما تريد بهذا الشسع يا أمير المؤمنين؟ فقال ﷺ: أربط بها ما قد توهى من هذا الدرّع من خلفي، فقال له ابن عباس: أفي مثل هذا اليوم تلبس مثل هذا؟ فقال ﷺ: لم؟ قال: أخاف عليك، قال ﷺ: لا تخف أو أوتي من ورائي والله يا ابن عباس ما وليت في زحف قطّ ثمّ قال له: البس يا ابن عباس، فلبس درعاً سعدياً ثمّ تقدّم إلى الميمنة وقال: احملوا، ثمّ إلى الميسرة

(١) الاحتجاج: ١/ ٢٤٠، وبحار الأنوار: ٢٢/ ٢٦٦ ح ٢٠٣.

وقال: احملوا، وجعل يدفع في ظهري ويقول: تقدّم يا بنيّ فجعلت أتقدّم حتى انهزموا من كلّ وجه<sup>(١)</sup>.

وروى الواقديّ عن هشام بن سعد عن شيخ من مشايخ أهل البصرة قال: لما صفت عليّ بن أبي طالب عليه السلام صفوفه أطال الوقوف والناس ينتظرون أمره، فاشتدّ عليهم ذلك، فصاحوا: حتّى متى، فصفق بإحدى يديه على الأخرى ثمّ قال: عباد الله لا تعجلوا فإنّي كنت أرى رسول الله صلى الله عليه وآله يستحبّ أن يحمل إذا هبت الرياح. قال: فأمهّل حتّى زالت الشمس وصلى ركعتين ثمّ قال: ادعوا ابني محمّداً، فدعي له محمّد بن الحنفية فجاء وهو يومئذ ابن تسع عشر سنة، فوقف بين يديه ودعا بالراية فنصبت فحمد الله وأثنى عليه وقال: أما هذه الراية لم تردّ قطّ ولا تردّ أبداً وإنّي واضعها اليوم في أهلها، ودفعها إلى ولده محمّد وقال: تقدّم يا بنيّ فلما رآه القوم قد أقبل والراية بين يديه فتضعضوا فما هو إلّا أنّ الناس التقوا ونظروا إلى غرة أمير المؤمنين عليه السلام ووجدوا مسّ السلاح حتّى انهزموا.

وروى محمد بن عبد الله بن عمر بن دينار قال: قال أمير المؤمنين عليه السلام لابنه محمّد: خذ الراية وامض، وعليّ عليه السلام خلفه فناداه: يا أبا القاسم! فقال: لبيك يا أبة، فقال: يا بنيّ لا يستنفرنك ما ترى قد حملت الراية وأنا أصغر منك فما استنفرني عدوّي وذلك أني لم أبارز أحداً إلّا حدّثني نفسي بقتله، فحدّث نفسك بعون الله تعالى بظهورك عليهم ولا يخذلك ضعف النفس من اليقين فإنّ ذلك أشدّ الخذلان، قال: قلت يا أبة أرجو أن أكون كما تحبّ إن شاء الله، قال: فالزم رايتك فإن اختلقت الصفوف قف في مكانك وبين أصحابك فإن لم تبين من أصحابك فاعلم أنهم سيرونك.

قال: والله رني لفي وسط أصحابي فصاروا كلّهم خلفي وما بيني وبين القوم أحد يرُدّهم عني وأنا أريد أن أتقدّم في وجوه القوم فما شعرت إلّا بأبي خلفي قد جرّد بسيفه وهو يقول: لا تقدّم حتّى أكون أمامك، فتقدّم بين يدي يهرول ومعه طائفة من أصحابه، فضرب الذين في وجهه حتّى نهضوهم ولحقّتهم بالراية فوقفوا وقفه واختلط الناس وركدت السيوف ساعة فنظرت إلى أبي يفرّج الناس يميناً وشمالاً ويسوقهم أمامه فأردت أن أجول فكرهت خلفه ووصيته لي - لا تفارق الراية - حتّى انتهى إلى الجمل وحوله أربعة آلاف مقاتل من بني ضبة والأزد وتميم وغيرهم وصاح: اقطعوا البطان.

فأسرع محمّد بن أبي بكر فقطعه وأطلع الهودج، فقالت عائشة: من أنت؟ قال: أبغض أهلك إليك، قالت: ابن الخثعمية؟ قال: نعم ولم تكن دون أمهاتك قالت: لعمرى بل هي شريفة دع عنك هذا الحمد لله الذي سلمك. قال: قد كان ذلك ما تكرهين؛ قالت: يا أخي

لو كرهته ما قلت ما قلت، قال: كنت تحبب الظفر وإني قتلت، قالت: قد كنت أحب ذلك لكنه ما صرنا إلى ما صرنا أحببت سلامتك لقرايتي منك فاكفف ولا تعقب الأمور وخذ الظاهر ولا تكن لومة ولا عدلة فإن أباك لم يكن لومة ولا عدلة.

قال: وجاء عليٌّ عليه السلام ففرع اليهودج برمحه وقال: يا شقيراء بهذا وصاك رسول الله صلى الله عليه وسلم؟ قالت: يا ابن أبي طالب قد ملكت فاسمح، وفي «تاريخ الطبري»: فاسجح.

ثم أمر عليه السلام ابنه محمد أن يتولى أمرها ويحملها إلى دار ابن خلف حتى ينظر عليه السلام في أمرها، فحملها إلى الموضع وأن لسانها لا يفتر من السب له ولعلي عليه السلام والترحم على أصحاب الجمل.

وروي عن ابن الزبير قال: خرجت عائشة يوم البصرة وهي على جملها عسكر قد اتخذت عليه خدراً ودقته بالذوق خشية أن يخلص إليها النبل، وسار إليهم علي بن أبي طالب عليه السلام حتى التقوا فاقتتلوا قتالاً شديداً وأخذ بخطام الجمل يومئذ سبعون رجلاً من قريش كلهم قتل، وخرج مروان بن الحكم وعبد الله بن الزبير ورأيتهما جريحين، فلما قتلت تلك العصابة من قريش أخذ رجال كثير من بني ضبة بخطام الجمل فقتلوا عن آخرهم، ولم يأخذ بخطامه أحد إلا قتل حتى غرق الجمل بدماء القتلى، وتقدم محمد بن أبي بكر فقطع بطان الجمل واحتمل الخدر ومعه أصحاب له وفيه عائشة حتى أنزلوها بعض دور البصرة، وولى الزبير منهزماً فأدركه ابن جرموز فقتله، ولما رأى مروان توجه الأمر على أصحاب الجمل نظر إلى طلحة وهو يريد الهرب فقال: والله لا يفوتني ثأري من عثمان، فرماه بسهم، فقطع أكحله فسقط بدمه وحمل من موضعه وهو يقول: إنا لله هذا والله سهم لم يأتي من بعد ما أراه إلا من معسكرنا، والله ما رأيت مصرع شيخ أضيع من مصرعي ثم لم يلبث أن هلك<sup>(١)</sup>.

روى «الطبري في التاريخ» بإسناده عن أبي البخترى الطائي قال: أطافت ضبة والأزد بعائشة يوم الجمل، وإذا رجال من الأزد يأخذون بعرج الجمل فيفتونه ويشمونه ويقولون: بعرج جمل أمنا ريحه ريح المسك، ورجل من أصحاب علي عليه السلام يقاتل ويقول:

جردت سيفي في رجال الأزد أضرب في كهولهم والمرد  
كل طويل الساعدين نهد

وماج الناس بعضهم في بعض، فصرخ صارخ: اعقروا الجمل، فضربه بجير بن دلجة الضبي فقيل له: لِمَ عقرته؟ فقال: رأيت قومي يقتلون فخفت أن يفنوا ورجوت إن عقرته أن يبقى لهم بقية<sup>(٢)</sup>.

(١) شرح النهج: ١١٣/٩. (٢) بغية الباحث: ١٨٥، ح ١، وكتر العمال: ٢٧٩/١٢.

وروى بإسناده عن الصعب بن عطية عن أبيه قال: لما أمسى الناس وتقدم علي عليه السلام وأحيط بالجمل ومن حوله وعقره بجير بن دلجة وقال: إنكم آمنون فكف بعض الناس عن بعض، وقال في ذلك حين أمسى وانخس عنهم القتال:

إليك أشكو عجري وبجري      ومعشراً غشوا علي بصري  
قتلت منهم مضراً بمضري      شفيت نفسي وقتلت معشري

أقول: قد ذكر البيتان في الديوان المنسوب إليه عليه السلام أيضاً وفيه «أعشوا» مكان «غشوا»، و«إني قتلت مضري بمضري» مكان المصراع الثالث: «وجدعت أنفي» مكان «شفيت نفسي». ولكن الصريح من كلام أبي العباس محمد بن يزيد المعروف بالمبرد المتوفى سنة ٢٨٥هـ في «الكامل» ص ١٢٦ ج ١ طبع مصر أنه عليه السلام لم يقل كلامه على هيئة الشعر حيث قال:

حدثني التوزي قال: حدثني محمد بن عباد بن حبيب المهلب أحسبه عن أبيه قال: لما انقضى يوم الجمل خرج علي بن أبي طالب عليه السلام في ليلة ذلك اليوم ومعه قبر وفي يده مشعلة من نار يتصفح القتلى حتى وقف على رجل، قال التوزي: فقلت: أهو طلحة؟ قال: نعم، فلما وقف عليه قال: عز علي أبا محمد أن أراك معقراً تحت تخوم السماء وفي بطون الأودية، شفيت نفسي وقتلت معشري إلى الله أشكو عجري وبجري. انتهى قوله.

أقول: الظاهر أن غيره أخذ كلامه هذا وأدرجه في الشعر، وقد نقلنا في المجلد الأول من تكملة «المنهاج» (من ص ٣٠٦ - إلى ٣١٤) أبياتاً عديدة من ذلك الديوان أنها مما قالها غيره عليه السلام كما بينها بالشواهد والمآخذ، وقد عثرنا على عدة أخرى منها بعد ذلك فخذها:

ما في ذلك الديوان من ثلاثة عشر بيتاً قالها في صفين:

لنا الراية السوداء يخفق ظلها      إذا قيل قدمها حصين تقدا  
إلى آخرها، فأتى بتمامها نصر بن مزاحم المنقري في كتاب «صفين» (ص ١٤٥ الطبع الناصري) وأسندها بإسناده عن الحصين بن المنذر إليه عليه السلام، وقال الفاضل الشارح المعتزلي ابن أبي الحديد في شرحه على «النهج»: هكذا روى نصر بن مزاحم، وسائر الرواة روى له عليه السلام الأبيات الستة الأولى ورووا باقي الأبيات من قوله: «وقد صبرت عك ولخم» إلخ - للحصين بن المنذر صاحب الراية.

واعلم أن البيت الثامن منه على ما في الديوان هو البيت الرابع في كتاب «صفين» على أن بين نسختي «صفين» والديوان اختلافاً يسيراً في بعض عبارات الأبيات.

وما في ذلك الديوان:

قد كنت ميتاً فصرت حياً      وعن قليل تصير ميتاً  
عزّ بدار الفناء بيت      فأين دار البقاء بيتاً  
ففي مادّة خضر من «سفينة البحار» نقل عن المناقب لابن شهر آشوب أن أمير المؤمنين  
عليه السلام رأى الخضر في المنام فسأله نصيحة قال: فأراني كفه فإذا فيها مكتوب بالخضرة:

قد كنت ميتاً فصرت حياً      وعن قليل تعود ميتاً  
فأين لدار البقاء بيتاً      ودع لدار الفناء بيتاً  
وما في «السيرة الهشامية» (ص ٢٢٥ ج ٢ طبع مصر ١٣٧٥هـ) فنقل عن ابن إسحاق أنه  
لما قتل أمير المؤمنين عليه السلام عمرو بن عبد ود في غزوة الخندق قال عليه السلام في ذلك:

نصر الحجارة من سفاهة رأيه      ونصرت ربّ محمّد بصوابي  
فصدت حين تركته متجدلاً      كالجذع بين دكادك وروابي  
وعففت عن أثوابه لو إنني      كنت المقطر بزني أثوابي  
لا تحسبَنَّ الله خاذل دينه      ونبيّه يا معشر الأحزاب  
ثمّ قال ابن هشام: وأكثر أهل العلم بالشعر يشكّ فيها لعليّ بن أبي طالب عليه السلام وما في  
الديوان المنسوب إليه:

لكلّ اجتماع من خليلين فرقة      وكلّ الذي دون الفراق قليل  
وإنّ افتقادي فاطماً بعد أحمد      دليل على أن لا يدوم خليل  
فقال أبو العباس محمّد بن يزيد المعروف بالمبرد في (ص ٢٦٨ ج ٢ من كتابه الكامل  
طبع مصر): ويروى أنّ عليّ بن أبي طالب رضوان الله عليه تمثّل عند قبر فاطمة عليها السلام، ثمّ ذكر  
البيتين والمصراع الثاني من الأوّل فيه: «وإنّ الذي دون الفراق قليل» والأوّل من الثاني:  
«وإنّ افتقادي واحداً بعد واحد».

وفي «البيان والتبيين» للجاحظ (ص ١٨١ ج ٣ طبع مصر ١٣٨٠هـ ١٩٦٠ بتحقيق  
وشرح عبد السلام محمّد هارون): وقال الآخر:

ذكرت أبا أروى فبتُّ كأنني      برّدُ أمور ماضيات وكييل  
لكلّ اجتماع من خليلين فرقة      وكلّ الذي قبل الفراق قليل  
وأنّ افتقادي واحداً بعد واحد      دليل على أن لا يدوم خليل  
وهو كما ترى لم يسمّ قائل الأبيات:

وقال عبد السلام محمّد هارون في الهامش: ذكر ابن الأنباري أنّ هذه الأبيات لعليّ بن



أبي طالب كرم الله وجهه حين دفن فاطمة رضي الله عنها. وقال ابن الأعرابي: إنها لشقران السلاماني. وفي «الكامل» ٧٢٤: أن الشعر تمثل به علي بن أبي طالب عند قبر فاطمة. وقد روى البحرئي في حماسة ٢٣٣ البيتين الأخيرين. انتهى كلامه.

وما في ذلك الديوان:

الناس من جهة التمثال أكفاء  
أبرههم آدم والأُم حواء  
إلى آخر الأبيات فأسندها عبد القاهر الجرجاني في «أسرار البلاغة» (ص ٢١٤ طبع مصر ١٣١٩هـ) إلى محمد بن الربيع الموصلي، وقيل: إنها منسوبة إلى علي القيرواني كما في ذيل ص ٣٠٧ من كتاب «أخلاق محتشمي» المنسوب إلى المحقق الطوسي قدس سره (طبع إيران، الطبع الأول) وذكرناه في المجلد الأول من «تكملة المنهاج» ص ٣٠٦. ولنعد إلى ما كنا بصدده:

ورؤي ذلك اليوم من الجمل الذي ركبته عائشة كل العجب، وذلك كما في إثبات الوصية للمسعودي واحتجاج الطبرسي وغيرها وأنه كلما ابتز منه قائمة من قوائمه ثبت على الأخرى حتى نادى أمير المؤمنين عليه السلام: اقتلوا الجمل فإنه شيطان، وتولى محمد بن أبي بكر وعمار بن ياسر عقره بعد طول دماثة<sup>(١)</sup>.

وقال المفيد في «الجمل»: روى إبراهيم بن نافع عن سعيد بن أبي هند قال: أخبرنا أصحابنا ممن حضر القتال يوم البصرة أن أمير المؤمنين عليه السلام قاتل يومئذ أشد القتال وسمعوه وهو يقول: تبارك الذي أذن لهذه السيوف تصنع ما تصنع.

وقال فيه: روى الواقدي قال: حدثني عبد الله بن عمر بن علي بن أبي طالب قال: سمع أبي أصوات الناس يوم الجمل وقد ارتفعت فقال لابنه محمد: ما يقولون؟ قال: يقولون: يا ثارات عثمان، قال: فشد عليهم وأصحابه يهشون في وجهه يقولون: ارتفعت الشمس وهو يقول: الصبر أبلغ حجة، ثم قام خطيباً يتوكأ على قوس عربية فحمد الله وأثنى عليه وذكر النبي صلى عليه وقال:

### «خطبة أمير المؤمنين عليه السلام في أثناء حرب الجمل»

أما بعد فإن الموت طالب حثيث لا يفوته الهارب ولا يعجزه، فأقدموا ولا تنكلوا، وهذه الأصوات التي تسمعوها من عدوكم فشل واختلاف، إنا كنا نؤمر في الحرب بالصمت، فعضوا على الناجذ، واصبروا لوقع السيوف، فوالذي نفسي بيده لألف ضربة بالسيف أهون

عليّ من مودة علي فراشي، فقاتلوهم صابروا محتسبين فإنّ الكتاب معكم والسنة معكم، ومن كانا معه فهو القوي، اصدقوهم بالضرب فأنيّ امرئ أحسن من نفسه شجاعة وإقداماً وصبراً عند اللقاء فلا يبطرته، ولا يرى أنّ له فضلاً علي من هو دونه، وإن رأى من أخيه فشلاً وضعفاً فليذبّ عنه كما يذبّ عن نفسه، فإنّ الله لو شاء لجعله مثله<sup>(١)</sup>.

أقول: أتى الرضويّ رضوان الله عليه ببعض هذه الخطبة في النهج، قوله: ومن كلام له عليه السلام قاله للأصحاب في ساعة الحرب: وأيّ امرئ منكم أحسن من نفسه إلخ (الكلام ١٢٢ من باب الخطب من النهج)، ونقله المفيد في «الإرشاد» ص ١١٤ طبع طهران ١٣٧٧هـ وبين النسخ اختلاف في الجملة.

ثمّ لما حمل أمير المؤمنين عليه السلام الناكثين وحمل أعوانه معه فما كان القوم إلاّ كرماد اشتدّت به الريح في يوم عاصف، ولما رأت عائشة هزيمة القوم نادت يا بنيّ الكثرة الكثرة اصبروا فإني ضامنة لكم الجنة، فحفوا بها من كلّ جانب، واستقدموا حتّى دنوا من عسكر أمير المؤمنين عليه السلام، ولقت عائشة نفسها ببردة كانت معها وقلبت يمينها على منكبها الأيمن إلى الأيسر والأيسر إلى الأيمن كما كان رسول الله صلى الله عليه وآله يفعل عند الاستسقاء، ثمّ قالت: ناولوني كفاً من تراب، فناولوها فحثت به وجوه أصحاب أمير المؤمنين عليه السلام وقالت: شامت الوجوه كما فعل رسول الله صلى الله عليه وآله بأهل بدر، ولما فعلت عائشة من السبّ المبرح وحصب أصحاب أمير المؤمنين قال عليه السلام: وما رميت إذ رميت ولكنّ الشيطان رمى وليعودنّ وبالك عليك إن شاء الله تعالى.

قال المفيد في «الجمال»: روى محمّد بن موسى عن محمّد بن إبراهيم عن أبيه قال: سمعت معاذ بن عبد الله التميمي وكان قد حضر الجميل يقول: لما التقينا واصطفنا نادي منادي عليّ بن أبي طالب عليه السلام: يا معشر فريش اتقوا الله على أنفسكم فإنّي أعلم أنكم قد خرجتم وظننتم أنّ الأمر لا يبلغ إلى هذا، فالله الله في أنفسكم فإنّ السيف ليس له بقياً، فإن أحببتم فانصرفوا حتّى نحاكم هؤلاء القوم، وإن أحببتم فإلّيّ فإنكم آمنون بأمان الله، قال: فاستحيينا أشدّ الحياء وأبصرنا ما نحن فيه ولكنّ الحفاظ حملنا على الصبر مع عائشة حتّى قتل من قتل منا فوالله لقد رأيت أصحاب عليّ عليه السلام وقد وصلوا إلى الجميل وصاح منهم صائح: اعقروه، فعقروه ونادى عليّ عليه السلام: من طرح السلاح فهو آمن، ومن دخل بيته فهو آمن، فوالله ما رأيت أكرم عفواً منه.

وفي «الإمامة والسياسة» للدينوري. قال حية بين جهين: نظرت إلى عليّ عليه السلام وهو يخفق

نعاساً فقلت له: تالله ما رأيت كاليوم قط، إن بإزائنا مائة ألف سيف وقد هزمت ميمنتك وميسرتك وأنت تخفق نعاساً؟ فانتبه ورفع يديه وقال: اللهم إنك تعلم ما كتبت في عثمان سواداً في بياض وأن الزبير وطلحة ألأبا وأجلبا عليّ الناس اللهم أولانا بدم عثمان فخذهُ اليوم<sup>(١)</sup>.

وفي «مروج الذهب»: قد كان أصحاب الجمل حملوا على ميمنة عليّ ﷺ وميسرته فكشفوها فأتاه بعض ولد عقيل وعليّ ﷺ يخفق نعاساً على قربوس سرجه فقال له: يا عمّ قد بلغت ميمنتك وميسرتك حيث ترى وأنت تخفق نعاساً؟ قال: اسكت يا ابن أخي فإنّ لعمرك يوماً لا يعدوه، والله لا يبالي عمك وقع على الموت أو وقع الموت عليه<sup>(٢)</sup>.

ثمّ بعث إلى ولده محمّد ابن الحنفية، وكان صاحب رايته: احمل على القوم فأبطأ محمد عليه وكان بإزائه قوم من الرّماة ينتظر نفاذ سهامهم، فأتاه عليّ ﷺ فقال: هلاً حملت؟ فقال: لا أجد متقدماً إلّا على سهم أو سنان وإني لمنتظر نفاذ سهامهم وأحمل، فقال: احمل بين الأسنة فإنّ للموت عليك جنة، فحمل محمد فسكن بين الرماح والنشاب فوقف فأتاه عليّ فضربه بقائم سيفه وقال: أدركك عرق أمك، وأخذ الراية وحمل وحمل الناس معه فما كان القوم إلّا كرماد اشتدّت به الرياح في يوم عاصف وطافت بنو أمية بالجمل وقطع على خظام الجمل سبعون يداً من بني ضبة، ورمي الهودج بالنشاب والنبل وعرقب الجمل، ووقع الهودج والناس مفترقون يقتتلون.

ولما سقط الجمل ووقع الهودج جاء محمّد بن أبي بكر فأدخل يده فقالت: من أنت؟ قال: أقرب الناس قرابة وأبغضهم إليك أنا محمد أخوك يقول لك أمير المؤمنين هل أصابك شيء؟ قالت: ما أصابني إلّا سهم لم يضرني.

فجاء عليّ ﷺ حتى وقف عليها ف ضرب الهودج بقضيب وقال: يا حميراء رسول الله أمرك بهذا؟ ألم يأمرك أن تقرّي في بيتك، والله ما أنصفك الذين أخرجوك إذ صانوا عقائلهم وأبرزوك، وأمر أخاها محمّد فأنزلها في دار صفية بنت الحارث بن أبي طلحة العبدي وهي أمّ طلحة الطلحات، ووقع الهودج والناس مفترقون يقتتلون، والتقى الأشتر بن مالك بن الحارث النخعيّ وعبد الله بن الزبير فاعتركا وسقطا إلى الأرض عن فرسيهما والناس حولهم يجولون وابن الزبير ينادي: اقتلوني ومالكاً، واقتلوا مالكاً معي؛ فلا يسمعهما أحد لشدة الجلاذ ووقع الحديد ولا يراهما راء لظلمة النقع وترادف العجاج، وجاء ذو الشهادتين خزيمة بن ثابت إلى

(١) الإمامة والسياسة: ٩٦/١.

(٢) نهج السعادة: ٣١٧/١، ح ١٠٢، والإمامة والسياسة: ٧١/١.

عليّ فقال: يا أمير المؤمنين لا تنكس اليوم رأس محمد واردد إليه الراية فدعا به وردّ عليه الراية وقال:

اطعنهم طعن أبيك محمد لا خير في حرب إذا لم توقد  
بالمشرفي والقنا المشرد

ثمّ استسقى فأتي بعسل وماء فحسا منه حسوة وقال: هذا الطائفيّ وهو غريب البلد فقال له عبد الله بن جعفر: ما شغلك ما نحن فيه عن علم هذا؟ قال: إنه والله يا بنيّ ما ملأ بصدر عمك شيء قطّ من أمر الدنيا، ثمّ دخل عليه السلام البصرة وكانت الواقعة في الموضع المعروف بالخرية يوم الخميس لعشر خلون من جمادى الآخرة سنة ست وثلاثين.

وقال الدينوريّ: فشقّ عليّ في عسكر القوم يطعن ويقتل ثمّ خرج وهو يقول الماء الماء، فأناه رجلٌ بأداة فيها عسل فقال له: يا أمير المؤمنين أما الماء فإنه لا يصلح لك في هذا المقام، ولكن أدوقك هذا العسل فقال: هات، فحسا منه حسوة ثمّ قال: إن عسلك لطائفيّ، قال الرّجل: لعجباً منك والله يا أمير المؤمنين لمعرفتك الطائفيّ من غيره في هذا اليوم وقد بلغت القلوب الحناجر، فقال له عليّ عليه السلام: إنه والله يا ابن أخي ما ملأ صدر عمك شيء قطّ ولا هابه شيء، ثمّ أعطى الراية لابنه محمّد وقال: هكذا فاصنع فاقتل الناس ذلك اليوم قتالاً شديداً وكانوا كذلك يروحون ويغدون على القتال سبعة أيام، وإنّ عليّاً خرج إليهم بعد سبعة أيام فهزمهم<sup>(١)</sup>.

### «قتل الزبير بن العوام»

كان الزبير ممّن ولّى يوم الجمل مدبراً وعدّه الطبريّ في «التاريخ» ممّن انهزم يوم الجمل فاختلفى ومضى في البلاد قال: كتب إليّ السريّ عن شعيب عن سيف عن محمّد وطلحة قالوا: ومضى الزبير في صدر يوم الهزيمة راجلاً نحو المدينة فقتله ابن جرموز، وممّن ولّى مدبراً مروان بن الحكم وأوى إلى أهل بيت من عترة وعدّ نفراً كثيراً منهم في تاريخه.

وقد تظافرت الأخبار عن الفريقين أنّ أمير المؤمنين عليّاً عليه السلام خرج بنفسه حاسراً على بغلة رسول الله صلى الله عليه وآله الشهباء بين الصفيين، فنادى يا زبير اخرج إليّ فخرج شائكاً في سلاحه فدنا إليه حتى اختلفت أعناق دابّتيهما فقال له عليّ: ويحك يا زبير ما الذي أخرجك قال: دم عثمان، قال: قتل الله أولانا بدم عثمان أما تذكر يوماً لقيت رسول الله صلى الله عليه وآله في بني بياضة وهو راكب حمارة فضحك إليّ رسول الله صلى الله عليه وآله وضحكت أنت معه فقلت أنت: يا رسول الله

(١) شرح أصول الكافي: ٧٠/١٠، وبحار الأنوار: ١٩٢/٢٠.

ما يدع عليّ زهوه فقال لك: ليس به زهو، أتحبّه يا زبير؟ فقلت: إني والله لأحبّه فقال لك: إنك والله ستقاتله وأنت له ظالم.

فقال الزبير: أستغفر الله لو ذكرتها ما خرجت، فقال عليه السلام: يا زبير ارجع فقال: وكيف أرجع الآن وقد التقت حلقتا البطان، وهذا والله العار الذي لا يغسل فقال: يا زبير ارجع بالعار قبل أن تجمع العار والنار، فانصرف الزبير ودخل على عائشة فقال: يا أمّاه ما شهدت موطناً قطّ في الشرك ولا في الإسلام إلاّ ولي فيه رأي وبصيرة غير هذا الموطن، فإنّه لا رأي لي فيه ولا بصيرة، وعلى نقل الدينوري في «الإمامة والسياسة» قال: وإني لعلّى باطل، قالت له عائشة: يا أبا عبد الله خفت سيوف بني عبد المطلب، فقال: أما والله إنّ سيوف بني عبد المطلب طوال حداد يحملها فتية أنجاد<sup>(١)</sup>.

وقال المسعودي في «مروج الذهب»: ولما رجع الزبير عن الحرب قال ابنه عبد الله: أين تدعنا؟ فقال: يا بنيّ أذكرني أبو حسن بأمر كنت قد أنسيته قال: بل خفت سيوف بني عبد المطلب فإنها طوال حداد يحملها فتية أنجاد فقال: لا والله ولكني ذكرت ما أنسانيه الدهر فاخترت العار على النار أبالجبن تعيرني لا أبا لك؟ ثمّ أمال سنانة وشدّ في الميمنة فقال عليّ عليه السلام: افرجوا له فقد هاجوه ثمّ رجع فشدّ في الميسرة، ثمّ رجع فشدّ في القلب، ثمّ عاد إلى ابنه فقال: أيفعل هذا جبان.

وقال الدينوري: إنّ الزبير قال لابنه عبد الله حينئذ: عليك بحربك، أمّا أنا فراجع إلى بيتي، فقال له ابنه عبد الله: الآن حين التقت حلقتا البطان واجتمعت الفتان، والله لا تغسل رؤوسنا منها، فقال الزبير لابنه: لا تعد هذا منّي جبناً، فوالله ما فارقت أحداً في جاهلية ولا إسلام، قال: فما يردّك؟ قال: يردّني ما إن علمته كسرك.

ثمّ انصرف الزبير راجعاً إلى المدينة حتى أتى وادي السباع والأحنف بن قيس معتزل في قومه من بني تميم، فأثاه فقال له: هذا الزبير مارٌّ، فقال: ما أصنع بالزبير؟ وقد جمع بين فئتين عظيمتين من الناس يقتل بعضهم بعضاً وهو مارٌّ إلى منزله سالماً.

فلحقه نفر من بني تميم فسبقهم إليه عمرو بن جرموز التميمي فقال للزبير: يا أبا عبد الله أحييت حرباً ظالماً أو مظلوماً ثمّ تنصرف؟ أأنائب أنت أم عاجز؟ فسكت عنه، ثمّ عاوده فقال له: يا أبا عبد الله حدّثني عن خصال خمس أسألك عنها: فقال: هات. قال: خذلك عثمان، وبيعتك علياً، وإخراجك أمّ المؤمنين، وصلاتك خلف ابنك، ورجوعك عن الحرب.

(١) الإمامة والسياسة: ٩٣/١ ح ٤٠١، والجمل للمدني: ١٣١، أحاديث أم المؤمنين عائشة: ٢٢٥/١.

فقال الزبير: نعم أخبرك أما خذلي عثمان فأمر قَدَّر الله فيه الخطيئة وأخر التوبة، وأما بيعتي علياً فوالله ما وجدت من ذلك بدأً حيث بايعه المهاجرون والأنصار وخشيت القتل، وأما إخراجنا أمنا عائشة فأردنا أمراً وأراد الله غيره، وأما صلاتي خلف ابني فإنما قدَّمته عائشة أم المؤمنين ولم يكن لي دون صاحبي أمر، وأما رجوعي عن هذه الحرب فظنُّ بي ما شئت غير الجبن.

فقال ابن جرموز: والهفا على ابن صفية أضرم ناراً ثمَّ أراد أن يلحق بأهله قتلني الله إن لم أقتله وسار معه ابن جرموز وقد كفر على الدرع، فلما انتهى إلى وادي السباع استغفله فطعنه<sup>(١)</sup>.

وقال المسعودي في مروج الذهب. وقد نزل الزبير إلى الصلاة فقال لابن جرموز: أتؤمنني أو أؤمك؟ فأمه الزبير فقتله عمرو في الصلاة، وأتى عمرو علياً بسيف الزبير وخاتمه ورأسه وقيل: إنه لم يأت برأسه فقال عليٌّ عليه السلام: سيف طال ما جلا به الكرب عن وجه رسول الله صلى الله عليه وآله، ولكن الحين ومصارع السوء، وقاتل ابن صفية في النار، ففي ذلك يقول ابن جرموز:

أتيت علياً برأس الزبير	وكنت أرجي به الزلفة
فبشر بالئار قبل العيان	ويئس بشارة ذي التحفة
فقلت إن قتل الزبير	لولا رضاك من الكلفة
فإن ترض ذلك فمنك الرضا	وإلا فدونك لي حلفة
وربُّ المحلِّين والمحرمين	وربُّ الجماعة والألفة
لسيِّان عندي قتل الزبير	وضرطة عنز بنذي الجحفة

### «قتل طلحة»

في «الكافي»: قال أمير المؤمنين عليه السلام في خطبته يوم الجمل: واعجباً لطلحة ألب الناس على ابن عفان حتى إذا قتل أعطاني صفقته بيمينه طائعاً، ثمَّ نكث بيعتي اللهم خذه ولا تمهله، وإنَّ الزبير نكث بيعتي وقطع رحمي وظاهر على عدوي فاكفنيه اليوم بما شئت<sup>(٢)</sup>.

وقال الدينوري في «الإمامة والسياسة»: إنَّ القوم اقتتلوا حول الجمل حتى حال بينهم الليل وكانوا كذلك يروحون ويغدون على القتال سبعة أيام وأنَّ علياً خرج إليهم بعد سبعة أيام

(١) الإمامة والسياسة: ٦٩/١. (٢) الكافي: ٥٤/٥، وبحار الأنوار: ١٩٤/٣٢.

فهزمهم، فلما رأى طلحة ذلك رفع يديه إلى السماء وقال: إن كنا قد داهنا في أمر عثمان وظلمناه فخذ له اليوم مائة حتى ترضى، فما مضى كلامه حتى ضربه مروان ضربة أتى منها على نفسه فخر<sup>(١)</sup>.

قال الطبري في «التاريخ» (ص ٥٣٤ ج ٣ طبع مصر ١٣٥٧هـ) كتب إلي السري عن شعيب عن سيف عن إسماعيل بن أبي خالد عن حكيم بن جابر قال: قال طلحة يومئذ - أي يوم حرب الجمل - اللهم أعط عثمان متي حتى يرضى، فجاء سهم غرب وهو واقف فخل ركبته بالسرج وثبت حتى امتلأ موزجه دماً، فلما ثقل قال لمولاه: اردفني وابغني مكاناً لا أعرف فيه، فلم أر كاليوم شيخاً أضيع دماً، فركب مولاه وأمسكه وجعل يقول: قد لحقنا القوم حتى انتهى به إلى دار من دور البصرة خربة وأنزله في فيثها، فمات في تلك الخربة ودفن في بني سعد. انتهى<sup>(٢)</sup>.

وقال المفيد في «الجمل»: روى إسماعيل بن عبد الملك عن يحيى بن شبل عن جعفر بن محمد عن أبيه عليه السلام قال: حدثني أبو علي زين العابدين عليه السلام قال: قال لي مروان بن الحكم: لما رأيت الناس يوم الجمل قد كشفوا قلت: والله لأدركن ثأري ولأفزن منه الآن، فرميت طلحة فأصبت نساء. فجعل الدم ينزف، فرميته ثانية فجاءت به فأخذه حتى وضعه تحت شجرة فبقي تحتها ينزف منه الدم حتى مات.

وفي «مروج الذهب» للمسعودي بعدما رجع الزبير عن الحرب نادى علي عليه السلام طلحة حين رجع الزبير: يا أبا محمد ما الذي أخرجك؟ قال: الطلب بدم عثمان. قال علي عليه السلام: قتل الله أولانا بدم عثمان، أما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: اللهم وال من والاه وعاد من عاداه؟ وأنت أول من بايعني ثم نكث، وقد قال الله عز وجل: ﴿من نكث فإنما ينكث على نفسه﴾ [الفتح: ١٠] فقال: أستغفر الله ثم رجع، فقال مروان بن الحكم: رجع الزبير ويرجع طلحة ما أبالي رميت ههنا أم ههنا فرماه في أكحله فقتله، فمر به علي عليه السلام بعد الواقعة في موضعه في قنطرة قرّة فوقف عليه فقال: إنا لله وإنا إليه راجعون والله لكنت كارهاً لهذا أنت والله كما قال القائل:

فتى كان يدنيه الفنى من صديقه  
كأن الثريا علقت في يمينه  
وذكر أن طلحة لما ولّى سمع وهو يقول:  
ندمت ندامة وضلّ حلمي  
إذا ما هو استغنى وبعده الفقر  
وفي خده الشعرى وفي الآخر البدر  
ولهفي ثم لهف أبي وأمي

(١) الإمامة والسياسة: ٩٧/١.

(٢) تاريخ الطبري: ٥٣٤/٣، والفتنة ووقعة الجمل: ١٦٦.

ندمت ندامة الكسعي لَمَّا طلبت رضا بني حزم بزعمي وهو يمسح عن جبينه الغبار وهو يقول: وكان أمر الله قادراً مقدوراً، وقيل: إنه سمع يقول هذا الشعر وقد جرحه في جبهته عبد الملك ورماه مروان في أكحله وقد وقع صريعاً بوجود نفسه.

ونقل الطبرسي في «الاحتجاج» عن نصر بن مزاحم أن قتل طلحة كان قبل قتل الزبير فإنه قال: روى نصر بن مزاحم أن أمير المؤمنين عليه السلام حين وقع القتال وقتل طلحة تقدم على بغلة رسول الله صلى الله عليه وآله الشهباء بين الصفيين فدعا الزبير فدنا إليه إلخ<sup>(١)</sup>.

قال: وروي أيضاً أن مروان بن الحكم يوم الجمل كان يرمي بسهامه في العسكرين معاً ويقول: أصبت أيّاً منهما فهو فتح لقلّة دينه وتهمته للجميع.

بيان: الكسع بالضم فالفتح حي من اليمن ومنه قولهم ندامة الكسعي. قال الميداني في «مجمع الأمثال» في بيان مثلهم: أندم من الكسعي ما هذا لفظه: قال حمزة: هو رجل من كسعة واسمه محارب بن قيس، وقال غيره: هو من بني كسع ثم من بني محارب واسمه غامد بن الحارث ومن حديثه أنه كان يرعى إبلاً له بوادٍ معشب فبينما هو كذلك إذا أبصر بنبعة في صخرة فأعجبته فقال: ينبغي أن يكون هذه قوساً، فجعل يتعهدا ويرقبها حتى أدركت قطعها وجففها فلما جفت اتخذت منها قوساً وأنشأ يقول:

يا ربّ وفقني لنحت قوسي      فإنها من لذتي لنفسي  
وانفع بقوسي ولدي وعروسي      أنحتها صفراء مثل الورد  
صفراء ليست كقسي التّكس

ثمّ دهنها وخطمها بوتر ثمّ عمد إلى مكان من برايتها فجعل منه خمسة أسهم وجعل يقلبها في كفّه ويقول:

هزّ ورتي أسهم حسان      تلذّ للرامي بها البنان  
كأنما قرومها ميزان      فأبشروا بالخصب يا صبيان

إن لم يعقني الشؤم والحرمان

ثمّ خرج حتى أتى قتره على موارد حمر فكمّن فيها، فمرّ قطيع منها فرمى غيراً منها فأمخطه سهم أي أنفذه فيه وجازه وأصاب الجبل فأورى ناراً فظنّ أنه أخطأ فأنشأ يقول:

أعوذ بالله العزيز الرحمن      من نكد الجدّ معاً والحرمان

(١) بحار الأنوار: ١٩٨/٣٢، ح ١٤٨، الاحتجاج: ٢٢٧/١.



مالي رأيت السهم بين الضوان يوري شراراً مثل لون العقيان  
فأخلف اليوم رجاء الضبيان  
ثم مكث على حاله فمرّ قطع آخر فرمى غيراً منها فأمخطه السهم وصنع صنيع الأول  
فأنشأ يقول:

لا بارك الرّحمن في رمي القُتر أعوذ بالخالق من سوء القدر  
أمخط السهم لإزهاق الضرر أم ذاك من سوء احتيال ونظر  
ثم مكث على حاله فمرّ قطع آخر فرمى غيراً منها فأمخطه السهم وصنع صنيع الثاني  
فأنشأ يقول:

ما بال سهمي يوقد الحبا حبا قد كنت أرجو أن يكون صائباً  
وأمكن العير وولّى جانباً فصار رأيي فيه رأياً خائباً  
ثم مكث مكانه فمرّ به قطع آخر فرمى غيراً منها فصنع صنيع الثالث فأنشأ يقول:

يا أسفاً للشؤم والجدّ النكد أخلف ما أرجو لأهل وولد  
ثم مرّ به قطع آخر فرمى غيراً منها فصنع صنيع الرابع فأنشأ يقول:

أبعد خمس قد حفظت عدّها أحمل قوسي وأريد ردّها  
أخزي الإله لينها وشدّها والله لا تسلم عندي بعدّها  
ولا أرجي ما حبيت رقدّها

ثم عمد إلى قوسه فضرب بها حجراً فكسرها، ثمّ بات فلما أصبح نظر فإذا الحمر  
مطرحة حوله مصرعة وأسهمه بالدم مضرّجة فندم على كسر القوس فشدّ على إبهامه فقطعها  
وأنشأ يقول:

ندمت ندامة لو أن نفسي تطاوعني إذا لقطعت خمسي  
تبيّن لي سفاء الرأي مئي لعمر أبيك حين كسرت قوسي  
قال الفرزدق:

ندمت ندامة الكسعي لما غدت مئي مطلقة نوار  
وكانت جنّتي فخرجت منها كأدم حين لجّ به الضرار  
وكنت كفاقيء عينيّه عمداً فأصبح ما يضيء له النهار  
ولو إني ملكت يدي وقلبي لكان عليّ للقدر الخيار  
وقال آخر:

ندمت ندامة الكسعي لَمَّا رأت عيناه ما صنعت يدها  
وقال علم الهدى في «الشافى»: إن طلحة تمثل بهذا البيت، وروى المفيد في آخر  
«الجميل» مسنداً أن طلحة لَمَّا قدم مكة بعد قتل عثمان وبيعه علياً عليه السلام وقبل حرب الجمل جاء  
إلى عائشة فلَمَّا رآته قالت: يا أبا محمد قتلت عثمان وبايعت علياً فقال لها: يا أمّاه مثلي كما  
قال الشاعر:

ندمت ندامة الكسعي لَمَّا رأت عيناه ما صنعت يدها

### «بحث كلامي»

قد بين في المجلد الأول من «تكملة المنهاج» (ص ٣٦٧ - ٣٧٩) أن محاربي عليّ  
ومنهم أصحاب صفين والجميل كفرة، وأن أمير المؤمنين عليه السلام لم يسر فيهم بسيرة الكفار، لأنّ  
التساوي في الكفر لا يوجب التساوي في جميع أحكامه، لأنّ أحكام الكفر مختلفة، فحكم  
الحربي خلاف حكم الذمي، وحكم أهل الكتاب خلاف حكم من لا كتاب له، من عبّاد  
الأصنام، فإنّ أهل الكتاب يؤخذ منهم الجزية ويقرّون على أديانهم، ولا يفعل ذلك بعبّاد  
الأصنام، وحكم المرتدّ بخلاف حكم الجميع، وإذا كانت أحكام الكفر مختلفة مع الاتفاق  
في كونه كفراً لا يمتنع أن يكون من حاربه عليه السلام كافراً وإن سار فيهم بخلاف أحكام سائر  
الكفار كما ستلو عليك طائفة من سيرته عليه السلام في أصحاب الجمل، وفعله عليه السلام حجة في الشرع  
بما ثبت من إمامته وعصمته فيجب أن يكون سيرته فيهم هو الذي يجب العمل به.

فإن قلت: فما الوجه فيما نقل من الفريقين أن أمير المؤمنين عليه السلام قال: قاتل ابن صفية  
في النار، ثمّ إن رجوعه عن الحرب يدلّ على توبته فلا يشمل أحكام المحاربين، على أن  
الزبير كان من العشرة المبشرين بالجنة، وكذلك الكلام في طلحة أن قوله: ندمت ندامة  
الكسعي، يدلّ على أنه تاب وكان من العشرة أيضاً؟

قلت: قد أورد كثيراً من هذه الاعتراضات القاضي عبد الجبار في «المغني» وأجابها  
علم الهدى الشريف المرتضى في الفصل الأخير من «الشافى» بما لا مزيد عليه ومن نظر في  
تلك الأجوبة نظر دقة وتأمل لرأى أنها شافية كافية، وذكر بعض تلك الأسئلة وأجوبتها في الزبير  
خاصة في كتابه الموسوم بـ«تنزيه الأنبياء»، وكأنّ ما أتى به فيه هو خلاصة ما فضله في  
«الشافى» وقد صنف الشافى قبله، قال:

فإن قيل: فما الوجه فيما ذكره النظام من أن ابن جرموز لَمَّا أتى أمير المؤمنين عليه السلام  
برأس الزبير وقد قتله بواد السباع قال أمير المؤمنين عليه السلام: والله ما كان ابن صفية بجبان ولا  
لثيم ولكنّ الحين ومصارع السوء، فقال ابن جرموز: الجائزة يا أمير المؤمنين فقال عليه السلام:

سمعت النبي ﷺ يقول: بشر قاتل ابن صفية بالنار، فخرج ابن جرموز وهو يقول شعراً:  
أتيت علياً برأس الزبير - إلى آخر الأبيات، وقد كان يجب على علي عليه السلام أن يقيده بالزبير  
وكان يجب على الزبير إن بان له أنه على خطأ أن يلحق بعلي عليه السلام فيجاهد معه؟

الجواب: أنه لا شبهة في أن الواجب على الزبير أن يعدل إلى أمير المؤمنين عليه السلام  
وينحاز إليه ويبذل نصرته لا سيما إذا كان رجوعه على طريق التوبة والإنابة، ومن أظهر ما  
أظهر من المباينة والمحاربة إذا تاب وتبين خطأه يجب عليه أن يظهر ضد ما كان أظهره لا  
سيما وأمير المؤمنين عليه السلام في تلك الحال مصاف لعدوه ومحتاج إلى نصرته من هو دون الزبير  
في الشجاعة والنجدة، قال: وليس هذا موضع استقصاء ما هو يتصل بهذا المعنى، وقد  
ذكرناه في كتابنا «الشافعي».

فأما أمير المؤمنين عليه السلام فإنما عدل أن يقيد ابن جرموز بالزبير لأحد أمرين إن كان ابن  
جرموز قتله غدرًا وبعد أن آمنه، أو أقتله بعد أن ولى مدبراً وقد كان أمير المؤمنين عليه السلام أمر  
أصحابه أن لا يتبعوا مدبراً ولا يجهزوا على جريح، فلما قتل ابن جرموز الزبير مدبراً كان  
بذلك عاصياً مخالفاً لأمر إمامه عليه السلام، فالسبب في أنه عليه السلام لم يقده به أن أولياء الدم الذين هم  
أولاد الزبير لم يطالبوا بذلك ولا حكموا فيه، وكان أكبرهم والمنظور إليه عبد الله محارباً  
لأمير المؤمنين عليه السلام مجاهراً له بالعداوة والمشاقة فقد أبطل بذلك حقه، لأنه لو أراد أن  
يطالب به لرجع عن الحرب وبايع وسلم ثم طالب بعد ذلك فانتصف له منه.

وإن كان الأمر الآخر وهو أن يكون ابن جرموز ما قتل الزبير إلا مبارزة بغير غدر ولا  
أمان تقدم على ما ذهب إليه قوم، فلا يستحق بذلك قوداً ولا مسألة ههنا في القود.

فإن قيل: على هذا الوجه ما معنى بشارته بالنار؟

قلنا: المعنى فيها الخبر عن عاقبة أمره لأن الثواب والعقاب إنما يحصلان على عواقب  
الأعمال وخواتيمها، وابن جرموز هذا خرج مع أهل النهر على أمير المؤمنين عليه السلام فقتل  
هناك، فكان بذلك الخروج من أهل النار لا بقتل الزبير.

فإن قيل: فأي فائدة لإضافة البشارة بالنار إلى قتل الزبير وقلته طاعة وقربة، وإنما يجب  
أن يضاف البشارة بالنار إلى ما يستحق به النار؟

أحدهما أنه عليه السلام أراد التعريف والتنبيه وإنما يعرف الإنسان بالمشهور من أفعاله والظاهر  
من أوصافه، وابن جرموز كان غفلاً خاملاً وكان فعله بالزبير من أشهر ما يعرف به مثله،  
وهذا وجه في التعريف صحيح.

والجواب الثاني أن قتل الزبير إذا كان باستحقاق على وجه الصواب من أعظم

الطاعات وأكبر القربات، ومن جرى على يده يظنُّ به الفوز بالجنة، فأراد ﷺ أن يعلم الناس أنّ هذه الطاعة العظيمة التي يكثر ثوابها إذا لم تعقب بما يفسده غير نافعة لهذا القاتل، وأنه سيأتي من فعله في المستقبل ما يستحقُّ به النار، فلا تظنُّوا به لما اتفق على يده من هذه الطاعة خيراً.

وهذا يجري مجرى أن يكون لأحدنا صاحب خصيص به خفيف في طاعته مشهور بنصيحته فيقول هذا المصحوب بعد برهة من الزمان لمن يريد إطرافه وتعجيبه: أوليس صاحبي فلان الذي كانت له من الحقوق كذا وكذا وبلغ من الاختصاص بي إلى منزلة كذا قتلته وأبحت حريمه وسلبت ماله وإن كان ذلك إنما استحقه بما تجدد منه في المستقبل، وإنما عرف بالحسن من أعماله على سبيل التعجب وهذا واضح، انتهى.

وقال في «الشافعي»: وأما الكلام في توبة طلحة فهو على المخالف أضيق وأخرج من الكلام في توبة الزبير، لأنَّ طلحة قتل بين الصفين وهو مباشر للحرب مجتهد فيها ولم يرجع عنها حتى أصابه السهم فأتى على نفسه، وأدعاء توبة مثل هذا مكابرة.

فأما قوله أنه لما أصابه السهم أنشد البيت الذي ذكره وأنه يدلُّ على توبته فبعيد من الصواب، بل البيت المرويُّ بأنه يدلُّ على خلاف التوبة أولى، لأنه جعل ندمه مثل ندامة الكسعي، وخبر الكسعي معروف لأنه ندم حيث لا ينفعه الندامة وحيث فات الأمر وخرج عن يده، ولو كان ندم طلحة واقعاً على وجه التوبة الصحيحة لم يكن مثل ندامة الكسعي، بل كان شبيهاً لندامة من تلافى ما فرط على وجه ينتفع به.

ثم أخذ بردُّ ما تمسك بها القاضي عبد الجبار في توبته وتصحيح عمله فراجع فإنه رحمه الله أفاد بما هو فوق المراد.

أقول: لا يخفى أنّ طلحة قال البيت في حال كان وجود فيها بنفسه ولا يقبل التوبة في مثل تلك الحال كما حققناه في المجلد الأول من التكملة.

وأما كونهما من العشرة المبشرين بالجنة ففي «الاحتجاج» نقلاً عن سليم بن قيس الهلالي: لما التقى أمير المؤمنين ﷺ أهل البصرة يوم الجمل نادى الزبير يا أبا عبد الله اخرج إليّ، فخرج الزبير ومعه طلحة، قال: والله إنكما لتعلمان وأولوا العلم من آل محمد وعائشة بنت أبي بكر أن كلَّ أصحاب الجمل ملعونون على لسان محمد ﷺ وقد خاب من افتري، قال الزبير: كيف نكون ملعونين ونحن أهل الجنة؟ فقال عليّ ﷺ: لو علمت أنكم من أهل الجنة لما استحللت قتالكم: فقال له الزبير: أما سمعت حديث سعيد بن عمرو بن نفيل وهو يروي أنه سمع رسول الله ﷺ يقول: عشرة من قريش في الجنة؟ قال عليّ ﷺ: سمعته يحدث بذلك عثمان في خلافته، فقال الزبير: أفتراه كذب على رسول الله ﷺ؟ فقال له

علي عليه السلام: لست أخبرك بشيء حتى تسميهم، قال الزبير: أبو بكر وعمر، وعثمان، وطلحة، والزبير، وعبد الرحمن بن عوف، وسعد بن أبي وقاص وأبو عبيدة بن الجراح، وسعيد بن عمرو بن نفيل، فقال له علي عليه السلام: عددت تسعة فمن العاشر؟ قال له: أنت؛ قال له علي عليه السلام: أما أنت فقد أقررت أنني من أهل الجنة، وأما ما ادّعت لنفسك وأصحابك فأنا به من الجاحدين الكافرين، قال له الزبير: افتراه كذب على رسول الله ﷺ؟ قال: ما أراه كذب ولكنه والله اليقين، فقال علي عليه السلام: والله إن بعض من سمّيته لفي تابوت في شعب في جبّ في أسفل درك من جهنم على ذلك الجبّ صخرة إذا أراد الله أن يسقر جهنم رفع تلك الصخرة سمعت ذلك من رسول الله ﷺ، وإلا أظفرك الله بي وسفك دمي على يديك، وإلا أظفرك الله عليك وعلى أصحابك وعجل أرواحكم إلى النار، فرجع الزبير إلى أصحابه وهو يبكي<sup>(١)</sup>.

وروى حسين الأشقر، عن أبي يعقوب يوسف البزاز، عن جابر، عن أبي جعفر محمد ابن علي عليه السلام أن أمير المؤمنين عليه السلام لما مرّ على طلحة بين القتلى قال: أقعدوه فأقعد فقال عليه السلام: إنه كانت لك سابقة ولكنّ الشيطان دخل في منخريك فأوردك النار<sup>(٢)</sup>.

وروى المفيد في «الجمال» مثل كلامه ذلك في الزبير أيضاً أن أمير المؤمنين عليه السلام لما رأى رأس الزبير وسيفه قال للأحنف الذي جاء برأسه إليه عليه السلام: ناولني السيف، فناوله فهزّه وقال: سيف طالما قاتل بين يدي رسول الله ﷺ ولكن الحين ومصارع السوء، ثمّ تفرّس في وجه الزبير وقال: لقد كان لك برسول الله ﷺ صحبة ومنه قرابة، ولكن دخل الشيطان منخرك فأوردك هذا المورد. ومن أراد أكثر من ذلك فعليه به «الشافى».

### «كلامه عليه السلام حين قتل طلحة وتفرق الناس»

قال الشيخ المفيد قدّس سرّه في «الإرشاد»: ومن كلامه عليه السلام حين قتل طلحة وانفضّ أهل البصرة: بنا تسنّمتم الشرف، وبنا انفجرتم. إلخ (ص ١٢١ طبع طهران ١٣٧٧هـ). وذكر كلامه هذا في النهج أيضاً وهو الخطبة الرابعة منه وبين النسختين اختلاف في الجملة إلا أن في ذيلهما بونا بعيداً.

فما في النهج: غرب رأي امرئٍ تخلف عني، ما شككت في الحقّ مذ أريته لم يوجس موسى خيفة على نفسه، أشفق من غلبة الجهال ودول الضلال، اليوم تواقفنا على سبيل الحقّ والباطل، من وثق بماء لم يظماً.

(١) بحار الأنوار: ٢٧٩/٢٨، والأنوار العلوية: ٢٩٠.

(٢) الاحتجاج: ٢٣٩/١، وبحار الأنوار: ٢٣٨/٣٢.

وما في «الإرشاد» غرب فهم امرئ تخلف عتي، ما شككت في الحق منذ أريته كان بنو يعقوب على المحجة العظمى حتى عقوا أباهم وياعوا أخاهم، وبعد الإقرار كانت توبتهم باستغفار أبيهم وأخيهم غفر لهم.

### «كلام أمير المؤمنين عليه السلام عند تطوفه على القتلى وتكليمه إياهم»

نقل كلامه عليه السلام عند تطوفه على القتلى الشيخ الأجل المفيد في «الجمال» و«الإرشاد» وبعضه العالم الجليل الطبرسي في «الاحتجاج» وذكر طائفة منه غيرهما من الجوامع:

ففي «الجمال» لما انجلت الحرب بالبصرة وقتل طلحة والزبير وحملت عائشة إلى قصر بني خلف ركب أمير المؤمنين عليه السلام وتبعه أصحابه وعمار بن ياسر رحمه الله يمشي مع ركابه حتى خرج إلى القتلى يطوف عليهم، فمرَّ بعبد الله بن خلف الخزاعي وعليه ثياب حسان مشهرة فقال الناس: هذا والله رأس الناس، فقال عليه السلام: ليس برأس الناس ولكنه شريف منيع النفس.

ثم مرَّ بعبد الرحمن بن عتاب بن أسيد فقال: هذا يعسوب القوم ورأسهم كما تروه، ثم جعل يستعرض القتلى رجلاً رجلاً، فلما رأى أشرف قريش صرعى في جملة القتلى قال:

جدعت أنفي أما والله إن كان مصرعكم لبغيضاً إليّ، ولقد تقدّمت إليكم وحذرتكم عضّ السيوف وكنتم أحداثاً لا علم لكم بما ترون، ولكن الحين ومصارع السوء ونعوذ بالله من سوء المصرع.

وفي «مروج الذهب»: ووقف عليه السلام على عبد الرحمن بن عتاب بن أسيد بن أبي العاص بن أمية وهو قتيل يوم الجمل فقال:

لهفي عليك يعسوب قريش قتلت الغطاريف من بني عبد مناف شفيت نفسي وجدعت أنفي، فقال له الأشر: ما أشدّ جزعك عليهم يا أمير المؤمنين، وقد أرادوا بك ما نزل بهم؟ فقال لي: إنه قامت عني وعنهم نسوة لم يقمن عنك.

قال: وأصيب كفُّ ابن عتاب بمنى ألقاها عقاب وفيها خاتم نقشه: عبد الرحمن بن عتاب، وكان اليوم الذي وجد فيه الكفُّ بعد يوم الجمل بثلاثة أيام<sup>(١)</sup>.

أقول: الظاهر أنّ قصة الكفِّ لا تخلو من اختلاق وقرية وإن نقلها أبو جعفر الطبري أيضاً.

(١) شرح نهج البلاغة: ١٢٣/١١.

ثم سار حتى وقف على كعب بن سور القاضي وهو مجدل بين القتلى وفي عنقه المصحف فقال: نَحُوا المصحف وضعوه في موضع الطهارة، ثم قال: أجلسوا لي كعباً فأجلس ورأيته ينخفض إلى الأرض فقال: يا كعب بن سور قد وجدت ما وعدني ربي حقاً فهل وجدت ما وعدك ربك حقاً؟ ثم قال: اضجعوا كعباً.

وقال في «الإرشاد»: ثم مرَّ بكعب بن سور فقال: هذا الذي خرج علينا في عنقه المصحف يزعم أنه ناصر أمه يدعو الناس إلى ما فيه وهو لا يعلم ما فيه، ثم استفتح فخاب كل جبار عنيد أما إنه دعا الله أن يقتلني فقتله الله، أجلسوا كعب بن سور فأجلس فقال له: يا كعب لقد وجدت. إلخ<sup>(١)</sup>.

وقال الطبري في «التاريخ»: قد كان كعب بن سور أخذ مصحف عائشة فبدر بين الصفيين يناشدهم الله عز وجل في دمائهم وأعطى درعه فرمى بها تحتها وأتى بترسه فتنكبه فرشقوه رشقاً واحداً فقتلوه فكان أول مقتول بين يدي أمير المؤمنين وعائشة من أهل الكوفة ثم روي عن مخلد بن كثير عن أبيه قال: أرسلنا مسلم بن عبد الله يدعو بني أبينا فرشقه أصحاب الجمل رشقاً واحداً كما صنع بكعب فقتلوه فكان أول من قتل بين يدي أمير المؤمنين ﷺ<sup>(٢)</sup>.

ثم مرَّ بطلحة بن عبيد الله فقال: هذا الناكث بيعتي والمنشيء الفتنة في الأمة والمجلب عليّ والداعي إلى قتلي وقتل عترتي أجلسوا طلحة بن عبيد الله فأجلس فقال له أمير المؤمنين ﷺ: يا طلحة قد وجدت ما وعدني ربي حقاً فهل وجدت ما وعدك ربك حقاً، ثم قال: اضجعوا طلحة وسار فقال له بعض من كان معه: يا أمير المؤمنين أتكلم كعباً وطلحة بعد قتلها؟ فقال: أما والله لقد سمعا كلامي كما سمع أهل القلب كلام رسول الله ﷺ يوم بدر، ولو أذن لهما في الجواب لرأيت عجباً، ويعني بالقلب بئر بدر.

وقد مضى كلامه ﷺ لما مرَّ بطلحة وعبد الرحمن بن عتاب بن أسيد وهما قتيلان يوم الجمل: لقد أصبح أبو محمد بهذا المكان غريباً أما والله لقد كنت - إلخ. (الكلام ٢١٧ من باب الخطب).

ومرَّ بمعبد بن المقداد بن عمر وهو في الصرعى فقال ﷺ: رحم الله أبا هذا إنما كان رأيه فينا أحسن من رأي هذا، فقال عمار: الحمد لله الذي أوقعه وجعل خذّه الأسفل إنا والله يا أمير المؤمنين لا نبالي عمّن عنيد عن الحق من ولد ووالد، فقال ﷺ: رحمك الله يا عمار وجزاك الله عن الحق خيراً.

(١) الإرشاد: ٢٥٦/١، والجمل للمدني: ١٥٦.

(٢) الفتنة ووقعة الجمل: ١٦٨، وتاريخ الطبري: ٥٣٥/٣.

ومرَّ بعبد الله بن ربيعة بن درّاج وهو في القتلى فقال: هذا البائس ما كان أخرجه؟ أدين أخرجه أم نصر لعثمان؟ والله ما كان رأي عثمان فيه ولا في أبيه بحسن.

ثمَّ مرَّ بمعيد بن زهير بن أبي أمية فقال: لو كانت الفتنة برأس الشريّا لتناولها هذا الغلام، والله ما كان فيها بذى نحيزة ولقد أخبرني من أدركه وأنه ليولول فرقاً من السيف<sup>(١)</sup>.

بيان: قيل: النخيرة صوت في الأنف، يريد عليه السلام أنه كان يخاف من الحرب ولم يكن فيها صوت. وأقول: كذا مذكورة في «إرشاد المفيد» ولكنه تصحيف وأصله كما في جملة: والله ما كان فيها بذى مخبرة، والمخبر والمخبرة بفتح الأوّل والثالث ويضمّ الثالث في الثاني أيضاً العلم بالشيء والوقوف عليه، فالمراد أنه كان غلاماً حدثاً غمراً لا علم له بعواقب الأمور وآداب الحرب والقتال ونحوها، فلا حاجة إلى ذلك التكلف الناشيء من التحريف.

ثمَّ مرَّ بمسلم بن قرظة فقال: البرُّ أخرج هذا والله لقد كلّمني أن أكلم عثمان في شيء كان يدعيه قبّله بمكّة، فلم أزل به حتّى أعطاه وقال لي: لولا أنت ما أعطيته، إن هذا ما علمت، بش أخو العشيرة ثمَّ جاء المشؤوم للحين ينصر عثمان.

ثمَّ مرَّ بعبد الله بن حميد بن زهير فقال: هذا أيضاً ممّن أوضع في قتالنا زعم يطلب الله بذلك، ولقد كتب إليّ كتاباً يؤذي عثمان فيها فأعطاه شيئاً فرضي عنه وفي «الجميل» ثمَّ مرَّ بعبد الله بن عمير بن زهير قال: هذا أيضاً ممّن أوضع في قتالنا يطلب بزعمه دم عثمان ولقد كتب - إلخ.

ثمَّ مرَّ بعبد الله بن حكيم بن حزام فقال: هذا خالف أباه في الخروج وأبوه حين لم ينصرنا قد أحسن في بيعته لنا، وإن كان قد كفّ وجلس حين شكّ في القتال ما ألوم اليوم من كفّ عنا وعن غيرنا ولكنّ المليم الذي يقاتلنا.

ثمَّ مرَّ بعبد الله بن المغيرة بن الأحنس فقال: أمّا هذا فقتل أبوه يوم قتل عثمان في الدار فخرج مغضباً لقتل أبيه وهو غلام حدث جبن لقتله، وفي «الجميل» فخرج غضباً لمقتل أبيه وهو غلام لا علم له بعواقب الأمور.

ثمَّ مرَّ بعبد الله بن أبي عثمان بن الأحنس بن شريق فقال: أمّا هذا فكأنّي أنظر إليه وقد أخذ القوم السيوف هارباً يعدو من الصفّ فنهت عنه فلم يسمع من نهفت حتى قتله وكان هذا ممّا خفي على فتیان قريش أغمار لا علم لهم بالحرب خدعوا واستزلّوا فلما وقفوا لحجوا فقتلوا.

(١) الإرشاد: ٢٥٥/١، والجميل للمدني: ١٥٤.



ثم أمر عليه السلام مناديه فنادى: من أحب أن يوارى قتيله فليواره، وقال عليه السلام واروا قتلانا في ثيابهم التي قتلوا فيها فإنهم يحشرون على الشهادة، وإني لشاهد لهم بالوفاء.

ثم رجع إلى خيمته واستدعى عبد الله بن أبي رافع وكتب كتاباً إلى أهل المدينة، وآخر إلى أهل الكوفة أخبرهم بالفتح وعمّا جرى عليهم من فعل القوم ونكثهم ومقاتلتهم وغيرها ممّا وقعت في وقعة الجمل وقد نقلنا الكتب في صدر شرح هذا الكتاب فلا عائدة إلى الإعادة<sup>(١)</sup>.

### «خطبة أمير المؤمنين عليه السلام في البصرة بعدها كتب إلى المدينة والكوفة بالفتح»

قال المفيد في «الجمل»: لما كتب أمير المؤمنين عليه السلام بالفتح قام في الناس خطيباً فحمد الله وأثنى عليه وصلى على محمد وآله ثم قال:

أما بعد فإن الله غفور رحيم عزيز ذو انتقام جعل عفوه ومغفرته لأهل طاعته وجعل عذابه وعقابه لمن عصاه وخالف أمره، وابتدع في دينه ما ليس منه، وبرحمته نال الصالحون، وقد أمكنني الله منكم يا أهل البصرة وأسلمكم بأعمالكم، فإياكم أن تعودوا لمثلها، فإنكم أول من شرع القتال والشقاق، وترك الحق والإنصاف<sup>(٢)</sup>.

أقول: هذه الخطبة وما كُلم عليه السلام به القتلَى ليست في النهج إلا كلامه الذي كُلم به طلحة وعبد الرحمن لما مرّ بهما كما مضى آنفاً.

### «عدل علي عليه السلام وزهده»

ثم نزل عليه السلام ودخل على بيت مال الكوفة<sup>(٣)</sup> في جماعة من المهاجرين والأنصار فنظر إلى ما فيه من العين والورق فجعل يقول: يا صفراء غربي غيري، وأدام النظر إلى المال مفكراً، فلما رأى كثرة ما فيها فقال: هذا جنياي، ثم قال: أقسموه بين أصحابي ومن معي خمسمائة خمسمائة، ففعلوا فما نقص درهم واحد وعدد الرجال اثنا عشر ألفاً، وقبض ما كان في عسكريهم من سلاح ودابة ومتاع وآلة وغير ذلك، فباعه وقسمه بين أصحابه وأخذ لنفسه ما أخذ لكل واحد ممن معه من أصحابه وأهله خمسمائة درهم، فأتاه رجل من أصحابه

(١) الإرشاد: ٢٥٥/١، والجمل: ١٥٥.

(٢) الجمل، المفيد: ٢١٤، وشرح أصول الكافي: ٣٨٠/٩.

(٣) في نسخة: البصرة.

فقال: يا أمير المؤمنين إنَّ اسمي سقط من كتابك أو قال وخلفني عن حضور كذا وأدلى بعذر فدفع الخمسمائة التي كانت سهمه ﷺ إلى ذلك الرَّجُل<sup>(١)</sup>.

وروى أبو مخنف لوط بن يحيى عن رجاله قال: لَمَّا أراد أمير المؤمنين ﷺ التوجه إلى الكوفة قام في أهل البصرة فقال: ما تنقمون عليَّ يا أهل البصرة؟ وأشار إلى قميصه وردائه فقال: والله إنهما لمن غزل أهلي، ما تنقمون مني يا أهل البصرة وأشار إلى صرَّة في يده فيها نفقته فقال: والله ما هي إلا من غلّتي بالمدينة، فإن أنا خرجت من عندكم بأكثر مما ترون فأنا عند الله من الخائنين<sup>(٢)</sup>.

وروى الثوري عن داود بن أبي هند عن أبي حرز الأسود قال: لقد رأيت بالبصرة لَمَّا قدم طلحة والزبير أرسلنا إلى أناس من أهل البصرة أنا فيهم، فدخلنا بيت المال معهما فلَمَّا رأيا ما فيه من الأموال قالوا: هذا ما وعدنا الله ورسوله، ثمَّ تلبوا هذه الآية: ﴿وَعَدَّكُمْ اللَّهُ مَغَانِمَ كَثِيرَةً تَأْخُذُونَهَا فَعَجَّلَ لَكُمْ هَذِهِ﴾ [الفتح: ٢٠] إلى آخر الآية وقالوا: نحن أحقُّ بهذا المال من كلِّ أحد، ولَمَّا كان من أمر القوم ما كان دعانا عليُّ بن أبي طالب ﷺ فدخلنا معه بيت المال، فلَمَّا رأى ما فيه ضرب إحدى يديه على الأخرى وقال: غرِّي غيري، وقسمه بين أصحابه بالسوية حتى لم يبق إلا خمسمائة درهم عزلها لنفسه، فجاءه رجل فقال: إنَّ اسمي سقط من كتابك فقال ﷺ: ردوها ردوها عليه، ثمَّ قال: الحمد لله الذي لم يصل إليَّ من هذا المال شيءٌ ووقره على المسلمين<sup>(٣)</sup>.

أقول: وقد مضى نحوها المروي عن أبي الأسود الدؤلي آنفاً. ويا ليت كلامه ﷺ بلغ إلى أمراء هذه الأعصار وقرع أسماعهم الموقورة لعلهم يعقلون ومن نوم الغفلة عن الحقَّ ينتبهون، ومن فحص عن سيرتهم شامت وجوههم رأى أن ليس شأنهم إلا تزويق الباطل وتزيين العاطل، وليس مقالهم إلا أن لا يصل إلى غيرهم شيء من حطام الدنيا ولعمري قد أصبحنا في دهر عنود وزمان كنود يظلم على عباد الله فوق العُدِّ والإحصاء ولم يبق من العدل إلا اسمه كالعنقاء والكيمياء ولو تفوّه زعيم ربانيٍّ وهاد إلهيٍّ أين العدل والإنصاف؟ ولم غلب على الناس الفقر والإفلاس؟ أجيب بالسجن والنفي والقتل، فالحرِّيُّ بنا أن نشي القلم على ما كُنَّا بصدده لعلَّ الله يحدث بعد ذلك أمراً.

(١) الجمل: ٢١٤، وشرح نهج البلاغة: ٢٤٩/١.

(٢) نهج السعادة: ٤١٣/١، ح ١٢٧، والجمل: ٢٢٤.

(٣) الجمل: ٢١٥.

«خطبته عليه السلام بعد قسمة المال، وخطبة أخرىله عليه السلام لما خرج من البصرة»

روى الواقدي أن أمير المؤمنين عليه السلام لما فرغ من قسمة المال قام خطيباً فحمد الله وأثنى عليه وقال:

أيها الناس إني أحمد الله على نعمه، قتل طلحة والزبير وهربت عائشة، وأيم الله لو كانت طلبت حقاً وهانت باطلاً لكان لها في بيتها مأوى، وما فرض الله عليها الجهاد وإن خطأها في نفسها وما كانت والله على القوم أشأم من ناقة الصخرة وما ازداد عدوكم بما صنع الله إلا حقدأ، وما زادهم الشيطان إلا طغياناً، ولقد جاؤوا مبطلين، وأدبروا ظالمين، إن إخوانكم المؤمنين جاهدوا في سبيل الله وآمنوا يرجون مغفرة الله، وإننا لعلى الحق، وإنهم لعلى الباطل، ويجمعنا الله وإياهم يوم الفصل، وأستغفر الله لي ولكم (كتاب الجمل للمفيد ص ٢٠٠ طبع النجف).

أقول: هذه الخطبة ليست بمذكورة في «النهج».

وروى نصر بن عمر بن سعد عن أبي خالد عن عبد الله بن عاصم عن محمد بن بشير الهمداني عن الحارث بن السريع قال: لما ظهر أمير المؤمنين عليه السلام على أهل البصرة وقسم ما حواه العسكر قام فيهم خطيباً فحمد الله وأثنى عليه وصلى على رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال:

أيها الناس إن الله عز وجل ذو رحمة واسعة، ومغفرة دائمة، لأهل طاعته وقضى أن نقمته وعقابه على أهل معصيته، يا أهل البصرة يا أهل المؤتفكة ويا جند المرأة وأتباع البهيمة، رغا فرجفتم، وعقر فانهزمتم، أحلامكم دقاق، وعهدكم شقاق، ودينكم نفاق، وأنتم فسقة مراق، أنتم شر خلق الله، أرضكم قريبة من الماء، بعيدة من السماء، خفت عقولكم، وسفهت أحلامكم، شهرتم سيوفكم علينا وسفكتم دماءكم، وخالفتم إمامكم، فأنتم أكلة الأكل وفريسة الظافر، والنار لكم مدخر، والعار لكم مفخر، يا أهل البصرة نكثتم بيعتي، وظاهرتم عليّ ذوي عداوتي فما ظنكم يا أهل البصرة الآن؟

فقام إليه رجل منهم فقال: نظنّ خيراً يا أمير المؤمنين ونرى أنك ظفرت وقدرت فإن عاقبت فقد أجرمنا، وإن عفوت فالعفو أحب إلى رب العالمين؛ فقال عليه السلام: قد عفوت عنكم فإياكم والفتنة، فإنكم أول من نكث البيعة وشق عصا الأمة، فارجعوا عن الحربة وأخلصوا فيما بينكم وبين الله بالتوبة. (كتاب الجمل للمفيد ص ٢٠٣ طبع النجف).

أقول: وقد روى هذه الخطبة في «الإرشاد» أيضاً (ص ١٢٣ طبع طهران ١٣٧٧هـ) وبين الروایتين اختلاف في الجملة، قال: ومن كلامه عليه السلام بالبصرة حين ظهر على القوم بعد حمد الله تعالى والثناء عليه.

أما بعد فإنَّ الله ذو رحمة واسعة ومغفرة دائمة وعفو جمّ وعقاب أليم، قضى أنَّ رحمته ومغفرته وعفوه لأهل طاعته من خلقه، وبرحمته اهتدى المهتدون وقضى أنَّ نقمته وسطوته وعقابه على أهل معصيته من خلقه، وبعد الهدى والبيئات ما ضلَّ الضالون، فما ظنكم يا أهل البصرة وقد نكثتم بيعتي وظاهرتم عليَّ عدوِّي .

فقام إليه رجل فقال: نظنُّ خيراً ونراك قد ظهرت، وقدرت، فإن عاقبت فقد اجترمنا ذلك، وإن عفوت فالعفو أحبُّ إلى الله تعالى، فقال: قد عفوت عنكم فإياكم والفتنة إنكم أوَّل الرعية نكث البيعة وشقَّ عصا هذه الأمة، ثمَّ جلس للناس فبايعوه.

ونقل المسعودي طائفة من هذه الخطبة في «مروج الذهب». وأتى ببعضها الشريف الرضي رضوان الله عليه في الموضوعين من «النهج» أحدهما قوله: ومن كلامه ﷺ فيدمَّ أهل البصرة: كتتم جند المرأة وأتباع البهيمة إلخ (الكلام الثالث عشر من باب الخطب). والموضع الآخر قوله: ومن كلامه ﷺ في مثل ذلك: أرضكم قريبة من الماء بعيدة من السماء إلخ (الكلام الرابع عشر من باب الخطب).

وذيل الكلام الثالث عشر ملتقطة من خطبة أخرى رواها المفيد في «الجمل» عن الواقدي (ص ٢١٠ طبع النجف) أنه ﷺ لما خرج من البصرة وصار على علوة استقبال الكوفة بوجهه وهو راكب بغلة رسول الله ﷺ وقال:

الحمد لله الذي أخرجني من أخبث البلاد وأخشنها تراباً، وأسرعها خراباً وأقربها من الماء، وأبعدها من السماء، بها مغيض الماء، وبها تسعة أعشار الشرِّ وهي مسكن الجنِّ، الخارج منها برحمة، والدّاخِل إليها بذنب، أما أنها لا تذهب الدُّنيا حتّى يجيء إليها كلُّ فاجر، ويخرج منها كلُّ مؤمن، وحتّى يكون مسجدها كأنه جؤجؤ سفينة<sup>(١)</sup>.

ورواها الطبرسي في «الاحتجاج» أيضاً عن ابن عباس رضي الله عنه قال: لما فرغ أمير المؤمنين ﷺ من قتال أهل البصرة وضع قتباً على قتب، ثمَّ صعد عليه فخطب فحمد الله وأثنى عليه فقال:

يا أهل البصرة يا أهل المؤتفكة يا أهل الدّاء العضال، يا أتباع البهيمة، يا جند المرأة، رغا فأجبتهم، وعقر فهربتم، ماؤكم زعاق، ودينكم نفاق، وأحلامكم دقاق.

ثمَّ نزل يمشي بعد فراغه من خطبته، فمشينا معه فمرَّ بالحسن البصري وهو يتوضأ فقال: يا حسن أسبغ الوضوء فقال: يا أمير المؤمنين لقد قتلت بالأمس أناساً يشهدون أن لا

(١) نهج السعادة: ٤١٤/١، والجمل: ٢٢٥.

إله إلا الله وحده لا شريك له وأنَّ محمداً عبده ورسوله ويصلون الخمس، ويسبغون الوضوء. قال له أمير المؤمنين عليه السلام: لقد كان ما رأيت فما منعك أن تعين علينا عدونا؟ فقال: والله لأصدقنك يا أمير المؤمنين لقد خرجت في أول يوم فاغتسلت وتحنطت وصببت عليّ سلاحي وأنا لا أشك في أن التخلّف عن أمّ المؤمنين عائشة كفر، فلما انتهيت إلى موضع من الخربة نادى منادٍ: يا حسن إلى أين؟ ارجع فإنّ القاتل والمقتول في النار، فرجعت ذعراً وجلست في بيتي، فلما كان في اليوم الثاني لم أشك أن التخلّف عن أمّ المؤمنين هو الكفر فتحنطت وصببت عليّ سلاحي وخرجت أريد القتال حتّى انتهيت إلى موضع من الخربة فنادى منادٍ من خلفي: يا حسن إلى أين مرة أخرى فإنّ القاتل والمقتول في النار، قال عليّ عليه السلام: صدقت أفندري من ذلك المنادي؟ قال: لا؛ قال عليه السلام: أخوك إبليس وصدقك أنّ القاتل والمقتول منهم في النار، فقال الحسن البصري: الآن عرفت يا أمير المؤمنين أنّ القوم هلكي<sup>(١)</sup>.

ثمّ قال الطبرسي في «الاحتجاج» بعد عدّة فصول: روي أنّ أمير المؤمنين عليه السلام قال: في أثناء خطبة خطبها بعد فتح البصرة بأيّام حاكياً عن رسول الله ﷺ قوله: يا عليّ إنك باق بعدي ومبتلى بأمتي ومخاصم بين يدي الله، فأعدّ للخصومة جواباً فقلت: بأبي أنت وأمي يا رسول الله بين لي ما هذه الفتنة التي ابتلى بها؟ وعلى ما أجاهد بعدك؟ فقال لي: إنك ستقاتل بعدي الناكثة والقاسطة والمارقة - وحلّاهم وسماهم رجلاً رجلاً - وتجاهد من أمتي كلّ من خالف القرآن وسنتي ممّن يعمل في الدّين بالرأي ولا رأي في الدّين إنما هو أمر الربّ ونهيه؛ فقلت: يا رسول الله فأرشدني إلى الفلج عند الخصومة يوم القيامة، فقال رسول الله ﷺ: نعم، إذا كان ذلك كذلك فاقصر على الهدى إذا قومك عطفوا الهدى على الهوى، وعطفوا القرآن على الرأي، فتأوّلوه برأيهم بتتبع الحجج من القرآن لمشتبهات الأشياء الطارئة عند الطمأنينة إلى الدّنيا، فاعطف أنت الرأي على القرآن، وإذا قومك حرّفوا الكلم عن مواضعه عند الأهواء الساهية والآراء الطامحة والقادة الناكثة والفرقة القاسطة والأخرى المارقة أهل الإفك المردي والهوى المطغي والشبهة الخالقة، فلا تنكّلنّ عن فضل العاقبة فإنّ العاقبة للمتقين<sup>(٢)</sup>.

بيان: الناكثة أتباع الجمل، والقاسطة أتباع معاوية والمارقة الخوارج فالطائفة الأولى أثاروا فتنة الجمل، والثانية أقاموا غزوة صفين، والثالثة حرب نهروان.

وروي في «الاحتجاج» عن أبي يحيى الواسطي قال: لما فتح أمير المؤمنين عليه السلام البصرة

(١) الاحتجاج: ٢٥٠/١. (٢) بحار الأنوار: ٤٢٣/٢٩، ونهج السعادة: ٣٨٥/١.

اجتمع الناس عليه وفيهم الحسن البصري ومعه الألواح، فكان كلما لفظ أمير المؤمنين ﷺ بكلمة كتبها، فقال له أمير المؤمنين ﷺ بأعلى صوته: ما تصنع؟ فقال: نكتب آثارهم لنحدث بها بعدكم؛ فقال أمير المؤمنين ﷺ: أما إن لكل قوم سامرياً وهذا سامريُّ هذه الأمة أما أنه لا يقول: لا مساس، ولكنه يقول: لا قتال<sup>(١)</sup>.

بيان: قوله ﷺ أنه لا يقول لا مساس إشارة إلى قوله تعالى: ﴿قَالَ فَمَا خَطْبُكَ يُسْمِرُ﴾ إلى قوله تعالى: ﴿قَالَ فَأَذْهَبَ فَإِنَّكَ لَكِ فِي الْحَيَاةِ أَنْ تَقُولَ لَا مِسَاسَ﴾ [طه: ٩٥ - ٩٧].

وفي «الاحتجاج» عن المبارك فضالة عن رجل ذكره قال: أتى رجل أمير المؤمنين ﷺ بعد الجمل فقال له: يا أمير المؤمنين رأيت في هذه الواقعة أمراً هالني من روح قد بانت، وجنة قد زالت، ونفس قد فاتت، لا أعرف فيهم مشركاً بالله فالله الله مما يجعلني من هذا إن يك شراً فهذا نتلقى بالتوبة، وإن يك خيراً ازددنا منه، أخبرني عن أمرك هذا الذي أنت عليه أفتنة عرضت لك فأنت تفح الناس بسيفك أم شيء خصك به رسول الله ﷺ؟

فقال ﷺ: إذن أخبرك إذن أنبئك إذن أحدثك إن ناساً من المشركين أتوا رسول الله ﷺ وأسلموا ثم قالوا لأبي بكر: استأذن لنا على رسول الله ﷺ حتى نأتي قومنا فنأخذ أموالنا ثم نرجع، فدخل أبو بكر على رسول الله ﷺ فاستأذن لهم فقال عمر: يا رسول الله أترجع تلك الجماعة من الإسلام إلى الكفر؟ فقال: وما علمك يا عمر أن ينطلقوا فيأتوا بمثلهم معهم من قومهم؟ ثم إنهم أتوا أبا بكر في العام المقبل فسألوه أن يستأذن لهم على رسول الله ﷺ، فاستأذن لهم وعنده عمر فقال مثل قوله، فغضب رسول الله ﷺ ثم قال: والله ما أراكم تنتهون حتى يبعث الله عليكم رجلاً من قريش يدعوكم إلى الله فتختلفون عنه اختلاف الغنم الشرد.

فقال أبو بكر: فذاك أبي وأمي يا رسول الله أنا هو؟ فقال: لا؛ فقال عمر: أنا هو؟ قال: لا، فقال: عمر: فمن هو يا رسول الله؟ فأومأ إليّ وأنا أخصف نعل رسول الله وقال «هو خاصف النعل عندكما ابن عمي وأخي وصاحبي ومبريء ذمتي والمؤدي عتي ديني وعداتي والمبلغ عتي رسالاتي، ومعلم الناس من بعدي ومبينهم من تأويل القرآن ما لا يعلمون»، فقال الرجل: أكتفي منك بهذا يا أمير المؤمنين ما بقيت، فكان ذلك الرجل أشد أصحاب عليّ ﷺ فيما بعد من خالفه<sup>(٢)</sup>.

وفيه أيضاً: روى يحيى بن عبد الله بن الحسن بن أبيه عبد الله بن الحسن قال: كان

(١) الخصال: ٤٥٨، والإيضاح: ٦٢.

(٢) الاحتجاج: ٢٥٠/١.

أمير المؤمنين ﷺ يخطب بالبصرة بعد دخولها بأيام، فقام إليه رجل فقال: يا أمير المؤمنين أخبرني من أهل الجماعة؟ ومن أهل الفرقة؟ ومن أهل البدعة؟ ومن أهل السنة؟.

فقال ﷺ: ويحك أما إذا سألتني فافهم عني ولا عليك أن لا تسأل عنها أحداً بعدي. أما أهل الجماعة فأنا ومن اتبعني وإن قلوا وذلك الحق عن أمر الله عز وجل وعن أمر رسوله. وأما أهل الفرقة المخالفون لي ولمن اتبعني وإن كثروا فالمخالفون لأمر الله ولكتابه ولرسوله العاملون برأيهم وأهوائهم وإن كثروا، وقد مضى منهم الفوج الأول وبقيت أفواج، فعلى الله قبضها واستئصالها عن جدد الأرض.

فقام إليه عمار وقال: يا أمير المؤمنين إن الناس يذكرون الفيء ويزعمون أن من قاتلنا فهو وماله وولده فيء لنا.

فقام إليه رجل من بكر بن وائل يدعى عباد بن قيس وكان ذا عارضة ولسان شديد فقال: يا أمير المؤمنين والله ما قسّمت بالسوية ولا عدلت في الرعية. قال ﷺ ولم؟ ويحك، قال: لأنك قسّمت ما في العسكر وتركت الأموال والنساء والذرية، فقال: أيها الناس من كانت له جراحة فليداوها بالسمن فقال عباد: جئنا نطلب غنائمنا فجاءنا بالثرهات، فقال له أمير المؤمنين: إن كنت كاذباً فلا أماتك الله حتى يدركك غلام ثقيف، فقيل: ومن غلام ثقيف، فقال: رجل لا يدع لله حرمة إلا انتهكها، فقيل: أفيموت أو يقتل؟ قال: يقصمه قاصم الجبارين بموت فاحش يحترق منه دبره لكثرة ما يجري من بطنه.

يا أخا بكر أنت امرؤ ضعيف الرأي أو ما علمت أنا لا نأخذ الصغير بذنب الكبير وأن الأموال كانت لهم قبل الفرقة وتزوجوا على رشدة وولدوا على فطرة وإنما لكم ما حوى عسكرهم، وما كان في دورهم فهو ميراث فإن عدا أحد منهم أخذنا بذنبه، وإن كفت عنا لم نحمل عليه ذنب غيره.

يا أخا بكر لقد حكمت فيهم بحكم رسول الله ﷺ في أهل مكة فقسّم ما حوى العسكر ولم يتعرّض لما سوى ذلك، وإنما اتبعت أثره حذو النعل بالنعل.

يا أخا بكر أما علمت أن دار الحرب يحل ما فيها، وأن دار الهجرة يحرم ما فيها إلا بحق فمهلاً مهلاً رحمكم الله فإن لم تصدقوني وأكثرتم عليّ - وذلك أنه تكلم في هذا غير واحد - فأيتكم يأخذ عائشة بسهمه؟ فقالوا: يا أمير المؤمنين أصبت وأخطأنا وعلمت وجهلنا فنحن نستغفر الله، ونادى الناس من كل جانب: أصبت يا أمير المؤمنين أصاب الله بك الرشاد والسداد.

فقام عباد فقال: أيها الناس إنكم والله إن اتبعتموه وأطعتموه لن يضلّ بكم عن منهل

نبيكم ﷺ حتى قيس شعرة وكيف لا يكون ذلك وقد استودعه رسول الله ﷺ علم المنايا والقضايا وفصل الخطاب على منهاج هارون ﷺ وقال له: أنت مني بمنزلة هارون من موسى إلا أنه لا نبي بعدي فضلاً خصه الله به وإكراماً منه لنبيه حيث أعطاه ما لم يعط أحداً من خلقه.

ثم قال أمير المؤمنين ﷺ: انظروا رحمكم الله ما تؤمرون به فامضوا له فإن العالم أعلم بما يأتي به من الجاهل الخسيس الأخس، فإنني حاملكم إن شاء الله إن أطعتموني على سبيل النجاة، وإن كان فيه مشقة شديدة ومرارة عتيدة، والدنيا خلوة الحلاوة لمن اغتر بها من الشقوة والندامة عما قليل. ثم إني أخبركم أن جيلاً من بني إسرائيل أمرهم نبيهم أن لا يشربوا من النهر فلجوا في ترك أمره فشربوا منه إلا قليلاً منهم، فكونوا رحمكم الله من أولئك الذين أطاعوا نبيهم ولم يعصوا ربهم، وأما عائشة فأدرکها رأي النساء ولها بعد ذلك حرمتها الأولى والحساب على الله، يعفو عن من يشاء ويعذب من يشاء<sup>(١)</sup>.

بيان: فلان ذو عارضة أي ذو جلد وصراحة وقدرة على الكلام. وذلك أنه تكلم في هذا غير واحد، جملة معترضة من كلام الراوي، قيس شعرة أي قدرها. العتيد: الحاضر المهيأ. ثم إن ما نقلنا من كلامه ﷺ في الروايتين الأخيرتين عن «الاحتجاج» ليس بمذكور في «النهج».

### «سيرة علي ﷺ في أهل البصرة»

فقد تظافرت الأخبار أنه لما انهزم الناس يوم الجمل أمر أمير المؤمنين ﷺ منادياً ينادي أن لا تجهزوا على جريح، ولا تتبعوا مدبراً، ولا تكشفوا سترأ، ولا تأخذوا أموالاً، ولا تهيجوا امرأة، ولا تمثلوا بقتيل، وقال عمّار له ﷺ: ما ترى في سبي الذرية؟ قال: ما أرى عليهم من سبيل إنما قاتلنا من قاتلنا. وقال له بعض القراء من أصحابه: أقسم من ذراريهم لنا وأموالهم وإلا فما الذي أحلّ دماءهم ولم يحلّ أموالهم؟ فقال ﷺ: هذه الذرية لا سبيل عليها وهم في دار هجرة، وإنما قتلنا من حاربنا وبغى علينا. وأما أموالهم فهي ميراث لمستحقيها من أرحامهم، فقال عمّار رحمه الله تعالى: لا نتبع مدبرهم، ولا نجهز على جريحهم؟ فقال: لا، لأنني آمنتهم وقال ﷺ: مروا نساء هؤلاء المقتولين من أهل البصرة أن يعتدن منهم، وإذا أتني بأسير منهم فإن كان قد قاتل قتله، وإن لم تقم عليه بيّنة بالقتل أطلقه.

(١) الاحتجاج: ٢٤٨/١، ونهج السعادة: ٣٦٥/١.



«تجهيز علي عليه السلام عائشة من البصرة إلى المدينة»

قال الدينوري في «الإمامة والسياسة» (ص ٨٧ ج ١ طبع مصر ١٣٧٧هـ): أتى محمد بن أبي بكر فدخل على أخته عائشة قال لها: أما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: عليٌّ مع الحقِّ والحقُّ مع عليٍّ ثمَّ خرجت تقاتلينه بدم عثمان؟ ثمَّ دخل عليها عليٌّ عليه السلام فسلم وقال: يا صاحبة اليهودج قد أمرك الله أن تقعد في بيتك ثمَّ خرجت تقاتلين. أترتحلين؟ قالت: أرتحل؛ فبعث معها عليٌّ عليه السلام أربعين امرأةً وأمرهنَّ أن يلبسن العمائم ويتقلدن السيوف وأن يكنَّ من الذين يلينها ولا تطلع على أنهنَّ نساء، فجعلت عائشة تقول في الطريق: فعل الله في ابن أبي طالب وفعل، بعث معي الرجال، فلما قدمنا المدينة وضعن العمائم والسيوف ودخلن عليها فقالت: جزى الله ابن أبي طالب الجنة<sup>(١)</sup>.

وذكر قريباً من هذه الرواية المفيد في كتاب «الجمال» (ص ٢٠٧ طبع النجف) وصرح فيه أنه عليه السلام أنفذ معها أربعين امرأة على الوصف المذكور. ثمَّ قال: فجعلت عائشة تقول في الطريق: اللهم افعل بعليِّ بن أبي طالب وافعل، بعث معي الرجال ولم يحفظ بي حرمة رسول الله صلى الله عليه وسلم، فلما قدمنا المدينة معها ألقين العمائم والسيوف ودخلن معها، فلما رأتهنَّ ندمت على ما فرطت بدمِّ أمير المؤمنين عليه السلام وسبته وقالت: جزى الله ابن أبي طالب خيراً فلقد حفظ في حرمة رسول الله صلى الله عليه وسلم.

وقال المسعودي في «مروج الذهب»: وخرجت عائشة من البصرة وقد بعث معها عليٌّ عليه السلام أخاها عبد الرحمن بن أبي بكر وثلاثين رجلاً وعشرين امرأة من ذوات الدين من عبد القيس وهمدان وغيرهما ثمَّ ذكر النساء على الوصف المذكور (ص ١٤ ج ٢ طبع مصر ١٣٤٦هـ).

أقول: الظاهر أنَّ إرسال النساء معها على الوصف المذكور لا يخلو من دغدغة ولا يعقل له وجه يعتنى به، لأنَّ هذه الروايات كلها متفقة في أنَّ الأمر التبس على عائشة في أثناء الطريق من البصرة إلى المدينة وما فهمت أنهنَّ نساء، وهذا لا يستقيم مع دهائها وفطانتها، ولأنَّ هذا العمل منه عليه السلام لو كان لحفظ حرمة رسول الله صلى الله عليه وسلم يدفعه أنَّ أخاها عبد الرحمن كان معها، على أنَّ العلم البتّي حاصل بأنه لو لم يكن معها أخوها لما كان أنفذ أمير المؤمنين معها إلا رجالاً يثق بهم، والصواب في ذلك ما في تاريخ أبي جعفر الطبري بأنه عليه السلام سرحها وأرسل معها جماعة من رجال ونساء، وجهازها من غير أن يتعرَّض بلبسهنَّ

العمائم وتقلدهنَّ السيوف ولم ينقل ما رواه القوم أصلاً، صرَّح بذلك في الموضوعين: ص ٥٢٠، وص ٥٤٧ من المجلد الثالث طبع مصر ١٣٥٧هـ.

### «تأمير ﷺ ابن العباس على البصرة ووصيته له وخطبته للناس»

قال المفيد في «الجمال»: ومما رواه الواقدي عن رجاله قال: لما أراد أمير المؤمنين ﷺ الخروج من البصرة استخلف عليها عبد الله بن عباس ووضاه وكان في وصيته له أن قال:

يا ابن عباس عليك بتقوى الله والعدل بمن وليت عليه، وأن تبسط للناس وجهك، وتوسع عليهم مجلسك، وتسعهم بحلمك، وإياك والغضب فإنه طيرة الشيطان وإياك والهوى فإنه يصدك عن سبيل الله، واعلم أنَّ ما قرَّبك من الله فهو مباعذك من النار، وما باعدك من الله فمقرَّبك من النار، واذكر الله كثيراً ولا تكن من الغافلين<sup>(١)</sup>.

أقول: أتى ببعض هذه الوصية في آخر باب الكتب والرسائل من «النهج» قوله: ومن وصية له ﷺ بعبد الله بن العباس عند استخلافه إياه على البصرة: سع الناس بوجهك ومجلسك - إلخ.

وروى أبو مخنف لوط بن يحيى قال: لما استعمل أمير المؤمنين ﷺ عبد الله بن العباس على البصرة خطب الناس فحمد الله وأثنى عليه وصلى على النبي ثم قال:

معاشر الناس قد استخلفت عليكم عبد الله بن العباس فاسمعوا له وأطيعوا أمره ما أطاع الله ورسوله، فإن أحدث فيكم أو زاغ عن الحق فاعلموا أنني أعزله عنكم فإني أرجو أن أجده عفيفاً تقياً ورعاً، وإني لم أوله عليكم إلا وأنا أظنُّ ذلك به غفر الله لنا ولكم.

قال: فأقام عبد الله بالبصرة حتى عمده أمير المؤمنين ﷺ إلى التوجه إلى الشام، فاستخلف عليها زياد بن أبيه وضمَّ إليه أبا الأسود الدؤلي ولحق بأمر المؤمنين ﷺ حتى صار إلى صفين.

أقول: خطبته هذه ما ذكرت في «النهج»، وقال أبو جعفر الطبري في «التاريخ»: أمر عليّ ﷺ ابن عباس على البصرة وولى زياداً الخراج وبيت المال، وأمر ابن عباس أن يسمع منه فكان ابن عباس يقول: استشرته عند هنة كانت من الناس، فقال: إن كنت تعلم أنك على الحق وأن من خالفك على الباطل أشرت عليك بما ينبغي وإن كنت لا تدري أشرت عليك بما ينبغي كذلك، فقلت: إني على الحق ولأنهم على الباطل، فقال: اضرب بمن أطاعك من

(١) نهج السعادة: ٤١٠/١، ح ١٢٥، والجمال: ٢٢٤.

عصاك ومن ترك أمرك، فإن كان أعزَّ للإسلام وأصلح له أن يضرب عنقه فاضرب عنقه، فاستكتبه<sup>(١)</sup>.

وروى ثقة الإسلام الكليني رضوان الله عليه في «الكافي» خطبة أخرى له ﷺ خطب الناس في البصرة بعد انقضاء الحرب نقلها الفيض قدس سره في «الوافي» أيضاً (ص ١٧ ج ١٤) قال: محمد بن عيسى عن السراد عن مؤمن الطاق عن سلام بن المستنير عن أبي جعفر ﷺ قال: إنَّ أمير المؤمنين ﷺ لما انقضت القصة فيما بينه وبين طلحة والزبير وعائشة بالبصرة صعد المنبر فحمد الله وأثنى عليه وصلى على رسول الله ﷺ ثمَّ قال:

أيها الناس إنَّ الدنيا حلوة خضرة تفتن الناس بالشهوات وتزين لهم بعاجلها وأيم الله إنها لتغرَّ من أملها، وتخلف من رجاها وستورث غداً أقواماً الندامة والحسرة بإقبالهم عليها وتنافسهم فيها وحسدتهم وبغيهم على أهل الدين والفضل فيها ظلماً وعدواناً وبغياً وأشراً وبطراً وبالله أنه ما عاش قوم قَطُّ في غضارة من كرامة نعم الله في معاش دنيا ولا دائم تقوى في طاعة الله والشكر لنعمه فأزال ذلك عنهم إلا من بعد تغيير من أنفسهم، وتحويل عن طاعة الله والحادث من ذنوبهم وقلة محافظته وترك مراقبة الله وتهاون بشكر نعمة الله، لأنَّ الله تعالى يقول في محكم كتابه: ﴿إن الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم وإذا أراد الله بقوم سوءاً فلا مرد له وما لهم من دونه من وال﴾ [الرعد: ١١].

ولو أنَّ أهل المعاصي وكسبة الذنوب إذا هم حذروا زوال نعمة الله وحلول نقمته وتحويل عافيته أيقنوا أنَّ ذلك من الله تعالى بما كسبت أيديهم فأقلعوا وتابوا وفزعوا إلى الله تعالى بصدق من نيَّاتهم وإقرار منهم له بذنوبهم وإساءتهم لصفح لهم عن كلِّ ذنب، وإذا لأقالهم كلُّ عثرة ولردَّ عليهم كلُّ كرامة نعمة ثمَّ أعاد لهم من صلاح أمرهم وممَّا كان أنعم به عليهم كلُّ ما زال عنهم وفسد عليهم، فاتقوا الله أيها الناس حقَّ تقاته، واستشعروا خوف الله تعالى، وأخلصوا اليقين، وتوبوا إليه من قبيح ما استنفركم الشيطان من قتال وليِّ الأمر وأهل العلم بعد رسول الله ﷺ، وما تعارنتم عليه من تفريق الجماعة، وتشتيت الأمر، وفاسد صلاح ذات البين، إنَّ الله يقبل التوبة ويعفو عن السيئة ويعلم ما تفعلون<sup>(٢)</sup>.

أقول: وهذه الخطبة ما ذكرت في «النهج» أيضاً.

«إشارة إجمالية إلى ما عند الأئمة من سلاح رسول الله ﷺ وغيرها»

في «الكافي» للكليني قدس سره وفي الرافي ص ١٣٤ ج ٢ من الطبع المظفري في باب

(١) تاريخ الطبري: ٥٤٦/٣. (٢) الكافي: ٢٥٧/٨، ونهج السعادة: ٣٥١/١.

ما عندهم من سلاح رسول الله ﷺ ومتاعه: أبان، عن يحيى بن أبي العلاء قال: سمعت أبا عبد الله ﷺ يقول: درع رسول الله ﷺ ذات الفضول لها حلقتان من ورق من مقدمها، وحلقتان من ورق في مؤخرها، وقال: لبسها عليّ ﷺ يوم الجمل<sup>(١)</sup>.

وفي «الكافي»: أبان، عن يعقوب بن شعيب، عن أبي عبد الله ﷺ قال: شدّ عليّ ﷺ بطنه يوم الجمل بعقال أبرق نزل به جبرائيل ﷺ من السماء، وكان رسول الله ﷺ يشدّ به على بطنه إذا لبس الدرع<sup>(٢)</sup>.

وفي الفقيه: كان ﷺ يلبس من القلانس اليمانية والبيضاء والمصرية ذات الأذنين في الحرب، وكانت له عنزة يتكّى عليها ويخرجها في العيدين فيخطب بها وكان له قضيب يقال له الممشوق، وكان له فسطاط يسمّى الكنّ، وكانت له قصعة تسمّى السعة، وكان له قعب يسمّى الرّي، وكان له فرسان يقال لأحدهما المرتجز وللآخر السكب، وكان له بغلتان يقال لإحدهما الدلدل وللأخرى الشهباء وكان له ناقتان يقال لإحدهما العضباء وللأخرى الجدعاء، وكان له سيفان يقال لأحدهما ذو الفقار وللآخر العون، وكان له سيفان آخران يقال لأحدهما: المخذم وللآخر الرسوم، وكان له حمار يسمّى اليعفور، وكانت له عمامة تسمّى السحاب وكان له درع تسمّى ذات الفضول لها ثلاث حلقات فضة: حلقة بين يديها، وحلقتان خلفها، وكانت له راية تسمّى العقاب، وكان له بعير يحمل عليه يقال له الدّيباج. وكان له لواء يسمّى العلوم، وكان له مغفر يقال له الأسعد، فسلم ذلك كله إلى عليّ ﷺ عند موته وأخرج خاتمه وجعله في أصبعه فذكر عليّ ﷺ أنه وجد في قائم سيف من سيوفه صحيفة فيها ثلاثة أحرف: صل من قطعك، وقل الحق ولو على نفسك، وأحسن إلى من أساء إليك<sup>(٣)</sup>.

«الكافي»: محمّد، عن ابن عيسى، عن الحسين، عن النضر، عن يحيى الحلبي، عن ابن مسكان، عن أبي بصير، عن أبي عبد الله ﷺ قال: قال: ترك رسول الله ﷺ في المتاع سيفاً، ودرعاً، وعنزة، ورحلاً، وبغلته الشهباء فورث ذلك كله عليّ بن أبي طالب<sup>(٤)</sup>.

«الكافي»: محمّد، عن أحمد، عن الحسين، عن فضالة، عن عمران بن أبان قال: سألت أبا عبد الله ﷺ عمّا يتحدّث الناس أنه دفع إلى أمّ سلمة صحيفة مختومة فقال: إنّ

(١) الكافي: ٣٣١/٨، ح ٥١٢، وبحار الأنوار: ١٦/١٢٤، ح ٦١.

(٢) الكافي: ٣٣١/٨، ح ٥١٢، وبحار الأنوار: ٤٢/٦٤، ح ٤.

(٣) الكافي: ١٠٧/٢، ح ١، والأمال: ١٣٠.

(٤) الكافي: ٢٣٤/١، ح ٣، وبحار الأنوار: ٢٦/٢١١، ح ٢١.

رسول الله ﷺ لما قبض ورث عليّ عليه السلام علمه وسلاحه وما هناك، ثم صار إلى الحسن، ثم صار إلى الحسين، قال: قلت: ثم صار إلى عليّ بن الحسين، ثم صار إلى ابنه، ثم انتهى إليك؟ فقال: نعم<sup>(١)</sup>.

«الكافي»: الاثنان عن الوشاء، عن أبان، عن الفضيل بن يسار، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: لبس أبي درع رسول الله ﷺ ذات الفضول فخطت ولبستها أنا ففضلت<sup>(٢)</sup>.

«الكافي»: الاثنان، عن الوشاء، عن حماد بن عثمان، عن عبد الأعلى بن أعين، قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: عندي سلاح رسول الله ﷺ لا أنازع فيه، ثم قال: إن السلاح مدفوع عنه لو وضع عند شر خلق الله لكل خيرهم، ثم قال: إن هذا الأمر يصير إلى من يلوى له الحنك فإذا كانت من الله فيه المشيئة خرج فيقول الناس ما هذا الذي كان ويضع الله له يداً على رأس رعيته<sup>(٣)</sup>.

أقول: قد مضى في (ص ٢٥٤ ج ١ من تكملة المنهاج) أن أمير المؤمنين عليه السلام تقدم في صفين للحرب على بغلة رسول الله ﷺ الشهباء نقلاً عن المسعودي في «مروج الذهب» والأخبار في ذلك المعنى متظافرة جداً ونقلها وبيانها ينجران إلى بحث طويل الذيل ولسنا في ذلك المقام إلا أنه لما قادنا شرح الخطبة إلى الإشارة إلى وقعة الجمل مجملّة وقد تظافرت الأخبار بأن أمير المؤمنين عليه السلام لبس درع رسول الله ﷺ ذات الفضول يوم الجمل أحببت أن أشير إلى ما عند الأئمة من سلاح رسول الله ﷺ وغيرها.

ثم المراد من قوله عليه السلام في الخبر الأخير إن هذا الأمر يصير إلى من يلوى له الحنك، هو قائم آل محمد عليه السلام وليّ العصر الحجة بن الحسن العسكري عجل الله تعالى فرجه الشريف.

فقد آن أن نشرع في شرح جمل الكتاب فإن غرضنا من شرح هذا الكتاب والذي قبله أن نورد واقعة الجمل على الإيجاز والاختصار وأن نبين مدارك الخطب والخطب الواردة منه عليه السلام في النهج وطرق إسنادها مما تتعلّق بالجمل، فقد أتعبنا لذلك أنفسنا، وأسهرنا أعيننا، وبذلنا جهدنا على ما أمكننا حتى استقام الأمر على النهج الذي قدّمناه، فله الحمد على ما هدانا، وله الشكر بما أولانا.

قوله عليه السلام: (وجزاكم الله من أهل مصر عن أهل بيت نبيكم) لما أن أهل الكوفة أجابوا

(١) الكافي: ٢٥٣/١، ح ٧، والإرشاد: ١٨٩/٢.

(٢) الكافي: ٢٣٤/١، ح ٤، وشرح أصول الكافي: ٣٢٧/٥، ح ٤.

(٣) الكافي: ٢٣٤/١، ح ٢، والإرشاد: ١٨٩/٢.

دعوتہ ﷺ مخلصین وقاموا بنصرته مرتاحین، وهو ﷺ من أهل بیت نبیہم خاطب أهل الكوفة في الكتاب، ودعا لهم بدعاء مستطاب مستجاب، بقوله: جزاكم الله من أهل مصر عن أهل بیت نبیكم.

قوله ﷺ: (أحسن ما يجزي العاملين بطاعته، والشاكرين لنعمة) العمل بطاعته تعالى فعل أوامره وترك نواهيه، والنعمة تعم جميع ما أنعم الله به على عباده ومنه نعمة وجود الأنبياء والأوصياء.

ثم إن الشكر بإزاء كل نعمة بحسبها كالتوبة عن الذنب مثلاً، ففي بعضها يتم الشكر بالقول فقط مثلاً أن يقول: الحمد لله رب العالمين، وفي بعضها لا يتم إلا بالفعل وهو على أنحاء أيضاً ومنه الجهاد في سبيل الله تعالى فمن الشكر بإزاء نعمة وجود النبي ﷺ وأهل بيته أن يبذل الأموال والأنفس دونهم كما فعل أهل الكوفة فكأنما هو ﷺ أشار في كلامه إلى أنهم عملوا بطاعة الله وشكروا لنعمة ويمكن أن يقال: ومن ثم أتى بهيئة الجمع دون الأفراد أي لم يقل العامل بطاعته والشاكر لنعمة ليومئذ إلى أنهم كانوا العاملين والشاكرين، كما يمكن أن يقال إن لفظ الجمع تنبيء عن كثرة ثوابهم وجزائهم أيضاً.

ثم إن فيه إيماء أيضاً إلى جزاء العاملين بطاعته والشاكرين لنعمة حيث خصهما بالذكر دون غيرهما.

قوله ﷺ: (فقد سمعتم - إلخ) أي إنما كان لكم جزاء العاملين بطاعته لأنكم أيضاً سمعتم أمر الله وأطعتموه، لأن أمر حجة الله هو أمره تعالى، ودعيتم إلى نصره أهل بيت نبیكم وهي نصره دين الله في الحقيقة فأجبتهم الداعي وإنما لم يذكر متعلقات الأفعال لأنها ظاهرة من سياق الكلام ومن معاني الكلمات، أو لأن الغرض كما قيل ذكر الأفعال دون نسبتها إليها.

### الترجمة

این یکی از نامه های آن بزرگوار است که بعد از فتح بصره به مردم کوفه نوشت:

ای مردم کوفه، خداوند شما را از جانب اهل بیت پیغمبرتان نیکوترین جزایی که به اطاعت کنندگان و سپاسگزارانش می دهد پاداش دهد که فرمان ولی خدا را شنیدید و اطاعت کردید، به یاری دین خدا دعوت شدید و اجابت کردید.

ومن كتاب له عليه السلام كتبه لشريح بن الحارث قاضيه  
وهو الكتاب الثالث من باب المختار من كتبه  
ورساله عليه السلام

رُوي أَنَّ شُرَيْحَ بْنَ الْحَارِثِ قَاضِيَّ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عليه السلام اشْتَرَى عَلَى عَهْدِهِ دَاراً بِثَمَانِينَ دِينَاراً،  
فَبَلَغَهُ ذَلِكَ فَاسْتَدْعَى شُرَيْحاً وَقَالَ لَهُ:

بَلَّغَنِي أَنَّكَ ابْتَعْتَ دَاراً بِثَمَانِينَ دِينَاراً، وَكَتَبْتَ لَهَا كِتَاباً، وَأَشْهَدْتُ فِيهِ شُهُوداً؛ فَقَالَ شُرَيْحُ:  
قَدْ كَانَ ذَلِكَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ، قَالَ: فَتَنَظَّرَ إِلَيْهِ نَظَرَ مُغْضَبٍ ثُمَّ قَالَ لَهُ: يَا شُرَيْحُ أَمَا إِنَّهُ سَيَأْتِيكَ مَنْ  
لَا يَنْظُرُ فِي كِتَابِكَ، وَلَا يَسْأَلُكَ عَنْ بَيْتِكَ حَتَّى يُخْرِجَكَ مِنْهَا شَاخِصاً وَيُسَلِّمَكَ إِلَى قَبْرِكَ خَالِصاً،  
فَانظُرْ يَا شُرَيْحُ لَا تَكُونَ ابْتَعْتَ هَذِهِ الدَّارَ مِنْ غَيْرِ مَالِكَ، أَوْ تَقَدَّتِ الثَّمَنَ مِنْ غَيْرِ حَلَالِكَ، فَإِذَا أَنْتَ  
قَدْ خَسِرْتَ دَارَ الدُّنْيَا وَدَارَ الآخِرَةِ، أَمَا لَوْ إِنَّكَ كُنْتَ أَتَيْتَنِي عِنْدَ شَرَايِكَ مَا شَرَيْتَ لَكَ كِتَاباً  
عَلَى هَذِهِ النُّسْخَةِ، فَلَمْ تَزَعْجْ فِي شِرَاءِ هَذِهِ الدَّارِ بِدِرْهَمٍ فَمَا فَوْقَهُ؛ وَالنُّسْخَةُ هَذِهِ:

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

هَذَا مَا اشْتَرَى عَبْدٌ ذَلِيلٌ مِنْ مَيْتٍ قَدْ أُرْجِعَ لِلرَّجِيلِ، اشْتَرَى مِنْهُ دَاراً مِنْ دَارِ الْغُرُورِ مِنْ  
جَانِبِ الْفَائِزِينَ، وَخِطَّةِ الْهَالِكِينَ، وَتَجَمَّعَ هَذِهِ الدَّارَ حُدُودَ أَرْبَعَةٍ: فَالْحَدُّ الْأَوَّلُ يَنْتَهِي إِلَى دَوَاعِي  
الْآفَاتِ، وَالْحَدُّ الثَّانِي يَنْتَهِي إِلَى دَوَاعِي الْمُصِيبَاتِ، وَالْحَدُّ الثَّلَاثُ يَنْتَهِي إِلَى الْهَوَى الْمُرْذِي،  
وَالْحَدُّ الرَّابِعُ يَنْتَهِي إِلَى الشَّيْطَانِ الْمَغْوِي، وَفِيهِ يُشْرَعُ بِابِ هَذِهِ الدَّارِ؛ اشْتَرَى هَذَا الْمُعْتَرِّ بِالْأَمَلِ مِنْ  
هَذَا الْمُزْعَجِ بِالْأَجْلِ هَذِهِ الدَّارَ بِالْخُرُوجِ مِنْ عِزِّ الْقَنَاعَةِ وَالِدُخُولِ فِي ذُلِّ الطَّلَبِ وَالضَّرَاعَةِ، فَمَا  
أَدْرَكَ هَذَا الْمُشْتَرِي فِيمَا اشْتَرَى مِنْ دَرَكٍ.

فَعَلَى مُبْلِلِ أَجْسَامِ الْمُلُوكِ وَسَالِبِ نُفُوسِ الْجَبَابِرَةِ، وَمُزِيلِ مُلْكِ الْفَرَاعِنَةِ، مِثْلِ كَسْرَى  
وَقَيْصَرَ وَثُبَّعٍ وَحُمَيْرٍ، وَمَنْ جَمَعَ الْمَالَ عَلَى الْمَالِ فَأَكْثَرَ، وَمَنْ بَنَى وَشَيْدَ، وَزَخْرَفَ وَنَجَّدَ، وَأَدَّخَرَ  
وَاعْتَقَدَ وَنَظَرَ بِرِزْعِهِ لِلْوَلَدِ إِشْخَاصَهُمْ جَمِيعاً إِلَى مَرْقَبِ الْعَرْضِ وَالْحِسَابِ، وَمَوَاضِعِ الثَّوَابِ  
وَالْعِقَابِ إِذَا وَقَعَ الْأَمْرُ بِفَضْلِ الْقَضَاءِ وَخَيْرِ هُنَالِكَ الْمُبْطُلُونَ.

شَهِدَ عَلَى ذَلِكَ الْعَقْلُ إِذَا خَرَجَ مِنْ أَسْرِ الْهَوَى وَسَلِمَ مِنْ عَلاَئِقِ الدُّنْيَا<sup>(١)</sup>.

أقول: نقل الكتاب في «البحار» (ص ٦٣٢ ج ٨ وص ٥٤٥ ج ٩ من طبع الكمباني). ونقله أبو نعيم الأصفهاني في حلية الأولياء، والعلامة الشيخ البهائي في الأربعين على ما نتلوه عليك وسيأتي من ذي قبل بعض كلماته عليه السلام لشريح في بحثنا المعنون بالقضاء والقاضي في الإسلام ذيل شرح هذا الكتاب.

### «وهم ورجم»

إنَّ ما يهَمُّنا ولا بدَّ منه ههنا قبل بيان لغة الكتاب وإعراجه تقديم مطلب لم يتعرَّضه أحد من شُرَّاح «النهج»، وهو أنَّ الحافظ أبا نعيم أحمد بن عبد الله الأصفهاني المتوفى سنة ٤٢٠هـ أسند هذا الكتاب في كتابه «حلية الأولياء» إلى الفضيل بن عياض قاله للفيض بن إسحاق في واقعة اقتضت ذلك، وبين ما في «النهج» و«بين الحلية» اختلاف يسير في بعض الألفاظ والعبارات ولكنهما واحد بلا ارتياب ودونك ما نقله أبو نعيم:

قال أبو نعيم في ترجمة الفضيل بن عياض من «حلية الأولياء» (ص ١٠١ و ١٠٢ ج ٨ طبع مصر ١٣٥٦هـ ١٩٣٧م) ما هذا لفظه:

حدَّثنا سليمان بن أحمد، حدَّثنا بشر بن موسى، حدَّثنا عليُّ بن الحسين بن مخلد قال: قال الفيض بن إسحاق: اشتريت داراً وكتبت كتاباً وأشهدت عدولاً فبلغ ذلك الفضيل بن عياض فأرسل إليَّ يدعوني فلم أذهب، ثمَّ أرسل إليَّ فسرت إليه فلما رأني قال: يا ابن يزيد بلغني أنك اشتريت داراً وكتبت كتاباً وأشهدت عدولاً؟ قلت: قد كان كذلك، قال: فإنه يأتيك من لا ينظر في كتابك ولا يسأل عن بيتك حتى يخرجك منها شاخصاً يسلمك إلى قبرك خالصاً، فانظر أن لا تكون اشتريت هذه الدار من غير مالك، أو ورثت مالاً من غير حلة، فتكون قد خسرت الدنيا والآخرة، ولو كنت حين اشتريت كتبت على هذه النسخة:

هذا ما اشتري عبد ذليل من ميِّت قد أزعج بالرحيل، اشتري منه داراً تعرف بدار الغرور، حدّ منها في زقاق الفناء إلى عسكر الهالكين، ويجمع هذه الدار حدود أربعة: الحدُّ الأوَّل ينتهي منها إلى دواعي العاهات، والحدُّ الثاني ينتهي إلى دواعي المصيبات، والحدُّ الثالث ينتهي منها إلى دواعي الآفات، والحدُّ الرَّابِع ينتهي إلى الهوى المردي والشيطان المغوي، وفيه يشرع باب هذه الدار على الخروج من عزِّ الطاعة إلى الدُّخول في ذلِّ الطلب، فما أدركك في هذه الدار فعلى مبلبل أجسام الملوك، وسالب نفوس الجبابرة، ومزبل ملك

(١) بحار الأنوار: ٤٨٦/٣٣، ح ٦٩٠، وميزان الحكمة: ٢٠٥٦/٣.



الفراغنة مثل كسرى وقيصر، وتبع وحمير، ومن جمع المال فأكثر واتحد ونظر بزعمه الولد، ومن بنى وشيد وزخرف وأشخصهم إلى موقف العرض إذا نصب الله عزَّ وجلَّ كرسيه لفصل القضاء، وخسر هنالك المبطلون، يشهد على ذلك العقل إذا خرج من أسر الهوى، ونظر بالعينين إلى زوال الدنيا، وسمع صارخ الزُّهد عن عرصاتها.

ما أبين الحقُّ لذي عينين      إنَّ الرُّحيل أحدَ اليوميين  
فبادروا بصالح الأعمال فقد دنا النقلة والزوال. انتهى<sup>(١)</sup>.

أقول: مع فرض صحَّة إسناده الرواية إلى الفضيل أوَّلًا، وعدم سهو الراوي وعدم الإسقاط والحذف ثانياً، ما كان للفضيل وأضرابه أن يسوقوا الكلام إلى ذلك الحدِّ من الزُّهد في الدنيا والرغبة عنها أو يعبروا تلك المعاني اللطيفة بتلك الألفاظ الوجيزة ثلثاً، بل لا نشك في أنَّ سبك العبارات على هذا الأسلوب البديع، وسوق المعاني على هذا النهج المنيع والتنفير عن الدنيا بهذه الغاية والجودة واللطافة إنما نزل من حضرة القدس العلوية.

ولا ننكر أنَّ مثل تلك الواقعة وقع للفضيل أيضاً إلا أنَّ الفضيل لما رأى أنَّ عمل الفيض بن إسحاق شبيه بعمل شريح ويناسبه انتقل إلى ما قاله أمير المؤمنين عليه السلام لشريح فخاطب به الفيض تنبيهاً له، وإنما لم ينسب الكلام إليه عليه السلام إمَّا لعلمه بأنَّ الفيض أيضاً عالم بذلك الكتاب لاشتهاره بين أهله، أو كان نقله من باب الاقتباس إن لم يتطرَّق إليه سقط وحذف من الراوي.

وكم لما قلنا من نظير وشبيه نظماً ونثراً، مثلاً أنَّ العروضي نقل في كتابه المعروف؛ «جهار مقاله» أي أربع مقالات، أنَّ نوح بن منصور أمير الخراسان كتب إلى ألبتكين كتاباً توعدده فيه بالعقوبة وأوعده بالقتل والأسر والنهب فلما بلغه الكتاب أمر الإسكافي الكاتب البليغ المشهور أن يجيبه عن كتابه ويستخفَّ به ويستهن، فكتب الإسكافي: «يا نوح قد جادلتنا فأكثرت جدالنا فأتنا بما تعدنا إن كنت من الصادقين».

فانظر فيه كيف اقتبس كتابه من القرآن الكريم من غير أن يتفوَّه بإسناده إليه.

ثمَّ لا ننكر فضل الفضيل وأنَّ له كلمات فاضلة لأنَّه كان له شأن وإدراك السعادة العظمى لأنَّه كان من سلسلة الرواة وأتى بكثير من رواياته وكلماته الأنيقة العذبة أبو نعيم في الحلية، ولأنَّه أدرك أبا عبد الله عليه السلام واغترف من بحر حقائقه بقدر وسعه، واقترب من كنوز معارفه بمبلغ كده وجهده، روى عنه عليه السلام نسخة يرويهما النجاشي ولكن كلماته موجودة ونقل

كثير منها في الحلية بينها وبين الكتاب بون بعيد ومسافة كثيرة لا تشابهه في سلك ألفاظه ولا تدانيه في سبك معانيه .

ثمّ ممّا يؤيد كلامنا بأنّ الفضيل اقتبس الكتاب منه عليه السلام ما أسند إليه أبو نعيم في «الحلية» أيضاً وهو عن الصادق عليه السلام قال أبو نعيم (ص ١٠٠ ج ٨ حلية الأولياء الطبع المذكور): حدّثنا محمد بن عليّ، حدّثنا المفضل بن محمد الجندي، حدّثنا محمد بن عبد الله بن يزيد المقرئ قال: سمعت سفيان بن عيينة يقول: سمعت الفضيل بن عياض يقول: يغفر للجاهل سبعون ذنباً فيما لم يغفر للعالم ذنب واحد. انتهى<sup>(١)</sup>.

وهذه الرواية مع أنها لا تدلّ على أنّ الفضيل قائلها تنافي ما في «الكافي» ونقلها الفيض في «الوافي» (ص ٥٢ ج ١) في أول باب لزوم الحجّة على العالم وتشديد الأمر عليه مسنداً عن المنقري عن حفص بن غياث عن أبي عبد الله عليه السلام قال: يا حفص يغفر للجاهل سبعون ذنباً قبل أن يغفر للعالم ذنب واحد.

وإن اختلج ببالك أنّ تنظيم قبالة الأرض والدّار على هذا النظم المتضمّن للحدود لم يعهد مثله في صدر الإسلام، بل صار متعارفاً معهوداً بعد ذلك العصر فكيف يصحّ إسناد هذا الكتاب إلى الأمير عليه السلام ؟

فاعلم: أنّ أمثال هذه الأمور الغير المعهودة الصادرة منه عليه السلام ليس بعزيز حتّى يستغرب من إسناد هذا الكتاب إليه عليه السلام.

ومن نظر في كتبه ورسائله حيث إنّه عليه السلام بيّن في بعضها آداب العامل والوالي، وفي بعضها وظائف الخليفة والأمير، وفي بعضها فنون المجاهدة ورسوم المقاتلة، وفي بعضها تعيين أوقات الفرائض، وفي بعضها ما يتمّ به صلاح الاجتماع وما به يصير المدينة فاضلة وغيرها من المطالب المتنوّعة في الموضوعات المختلفة الشاحصة التي لم تتغيّر بتغيّر الأعصار، ولم تختلف باختلاف الأمصار قطّ، لأنّها حقائق والحقيقة فوق الزّمان والزّمانى وغير متغيّر بتغيّر المادّة والمادّيات، علم أنّ جميع ما فاض من سماء علمه ممّا يتحقّر فيه العقول، ويستغرب، وأنّ بروز نحو هذا الكتاب منه عليه السلام ليس بمستبعد.

على أنّه رويت عنه عليه السلام واقعة أخرى وقبالة نظير هذه الواقعة والقبالة نقلها حسين بن معين الدّين الميبدي في شرح الدّيوان المناسب إلى الأمير عليه السلام (ص ٤٤٨ طبع إيران

١٢٨٥هـ): روى أن بعض أهل الكوفة اشترى داراً وناول أمير المؤمنين عليه السلام رقاً وقال له: اكتب لي قبالة، فكتب عليه السلام: بسم الله الرحمن الرحيم هذا ما اشترى ميت عن ميت داراً في بلدة المذنيين، وسكنة الغافلين.

الحدُّ الأوَّل منها ينتهي إلى الموت، والثاني إلى القبر، والثالث إلى الحساب والرَّابع إمَّا إلى الجنَّة وإمَّا إلى النار، ثمَّ كتب في ذيلها هذه الأبيات:

النفس تبكي على الدنيا وقد علمت	أنَّ السلامة منها ترك ما فيها
لا دار للمرء بعد الموت يسكنها	إلا التي كان قبل الموت بانيها
فإن بناها بخير طاب مسكنها	وإن بناها بشر خاب ثابها
أين الملوك التي كانت مسلطة	حتى سقاهم بكأس الموت ساقياها
لكل نفس وإن كانت على وجل	من المنيَّة آمال تقوُّبها
فالمرء يبسطها والدَّهر يقبضها	والنفس تنشرها والموت يطويها
أموالنا لذوي الميراث نجمعها	ودورنا لخراب الدَّهر نُبينها
كم من مدائن في الآفاق قد بُنيت	أمست خراباً ودون الموت أهليها

وكذا روي عن الصادق عليه السلام نحو هذا الحديث من جهة تحديد الحدود الأربعة كما في «المناقب» لمحمد بن شهر آشوب عن هشام بن الحكم قال: كان رجل من ملوك أهل الجبل يأتي الصادق عليه السلام في حجة كل سنة، فينزله أبو عبد الله عليه السلام في دار من دوره في المدينة، وطال حجه ونزوله فأعطى أبا عبد الله عليه السلام عشرة آلاف درهم ليشتري له داراً وخرج إلى الحج، فلما انصرف قال: جعلت فداك اشتريت لي الدار؟ قال عليه السلام: نعم، وأتى بصك فيه:

بسم الله الرحمن الرحيم هذا ما اشترى جعفر بن محمد لفلان بن فلان الجبلي، اشترى داراً في الفردوس حدّها الأوَّل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، والحدُّ الثاني أمير المؤمنين عليه السلام، والحدُّ الثالث الحسن بن علي عليه السلام، والحدُّ الرابع الحسين بن علي عليه السلام.

فلما قرأ الرَّجل ذلك قال: قد رضيت جعلني الله فداك قال: فقال أبو عبد الله عليه السلام: إنني أخذت ذلك المال ففرقتة في ولد الحسن والحسين عليه السلام وأرجو أن يتقبل الله ذلك، ويشيك به الجنَّة.

قال: فانصرف الرَّجل إلى منزله وكان الصكُّ معه، ثمَّ اعتلَّ علة الموت فلما حضرته الوفاة جمع أهله وحلقهم أن يجعلوا الصكَّ معه، ففعلوا ذلك فلما أصبح القوم غدوا إلى قبره

فوجدوا الصكَّ على ظهر القبر مكتوب عليه: وفي لي والله جعفر بن محمد عليه السلام بما قال <sup>(١)</sup>.

أقول: وللخدشة في هذا الحديث المنسوب إلى الصادق عليه السلام مجال وإنما ذكرناه تأييداً لما قدّمنا وبالجملّة إنما يستفاد من واقعة الأمير عليه السلام مع شريح ومع بعض أهل الكوفة أنّ القبالة المتداولة في زماننا تكتب في ابتياع الأملاك حيث يتعيّن فيه الحدود ويذكر فيه الشروط والشهود إنما كانت متعارفة في زمن الصحابة أيضاً، هب أنها بتلك الكيفيّة لم تكن معهودة في صدر الإسلام، فلا بأس أن يكون أمير المؤمنين عليه السلام مبتكرة فيه، فإنّه عليه السلام كان سابقاً إلى العجائب والغرائب دائماً فلا مجال لتوهم إسناد الكتاب إلى غيره عليه السلام بمجرد الاستبعاد بل استناده إلى مثل الفضيل مستبعد جداً، بل عدم صحة الإسناد إليه معلوم قطعاً.

### «سند الكتاب»

نحن بعون الله تعالى وجدنا أسانيد جلّ ما في «نهج البلاغة» ونرجو من الله الهادي تحصيل أسانيد ما لم يحصل بعد، وببالي إن أخذ التوفيق بيدي أن أذكر أسانيد ما في النهج وما لم يأت به الرّضوي رضوان الله عليه من كلامه عليه السلام في آخر الشرح.

فنقول: يا ليت الرّضوي ذكر أسانيد ما نقل في النهج ومداركه لثلاً يتقول عليه بعض الأقاويل، ولكنّ الإنصاف أن يقال: كفى في سنده أن مثل الرّضوي أسنده إليه عليه السلام. ثمّ نقول في المقام: أوّلاً إنّ الشريف الرّضوي مع جلالة شأنه وفخامة أمره وتبّعه في الآثار وعرفانه بالأخبار وتبحره في فنون الكلام وتضلّعه في جلّ ما أتى به الشرع أسند الكتاب أعني ذلك الكتاب الذي كتبه عليه السلام لشريح، إليه عليه السلام.

وثانياً: أنّ العلامة الشيخ بهاء الدّين العاملي قدّس سرّه رواه مسنداً في كتابه المعروف بـ«الأربعين» وهو الحديث الرابع عشر منه وسلسلة سنده من المشايخ العظام والرواة الأجلّاء، فبعد اللّتيا والتي فلا مجال لأحد أن يناقش في إسناد الكتاب إليه عليه السلام، وفي اقتباس الفضيل منه عليه السلام ودونك الكتاب وسنده على ما في «الأربعين».

روى الشيخ رحمه الله بسنده المتصل إلى الشيخ الجليل محمّد بن بابويه - وقد ذكر سنده إلى ابن بابويه في الحديث الأوّل من «الأربعين» - عن صالح بن عيسى بن أحمد، عن محمّد بن محمّد بن عليّ، عن محمّد بن الفرّج الرخجي - (بالراء المهملة المضمومة والخاء المعجمة المفتوحة والجيم) ثقة من أصحاب الرضا عليه السلام - عن عبد الله بن محمّد العجلي، عن عبد العظيم بن عبد الله الحسيني - (المعروف بشاه عبد العظيم المدفون بالري) - عن أبيه، عن

(١) مستدرک الوسائل: ١٢/٣٧٤، وبحار الأنوار: ٤٧/١٣٤، ح ١٨٣.

أبان مولى زيد بن علي، عن عاصم بن بهدلة قال:

قال لي شريح القاضي: اشتريت داراً وكتبت كتاباً وأشهدت عدولاً، فبلغ أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام فبعث إلي مولاة قنبر، فأتيته فلما دخلت عليه قال: يا شريح اتق الله فإنه سيأتيك من لا ينظر في كتابك، ولا يسأل عن بيتك حتى يخرجك من دارك شاخصاً، ويسلمك إلى قبرك خالصاً، فانظر أن لا تكون اشتريت هذه الدار من غير مالكها، ووزنت مالاً من غير حلّه، فإذا قد خسرت الدارين جميعاً: الدنيا والآخرة، ثم قال عليه السلام: فلو كنت عندما اشتريت هذه الدار أتيتني فكتبت لك كتاباً على هذه النسخة إذ لم تشتريها بدرهمين، قال: قلت: وما كنت تكتب يا أمير المؤمنين: قال عليه السلام: كنت أكتب لك هذا الكتاب:

بسم الله الرحمن الرحيم هذا ما اشترى عبد ذليل من ميت أزعج بالرحيل اشترى داراً في دار الغرور من جانب الفانين إلى عسكر الهالكين وتجمع هذه الدار حدود أربعة: فالحد الأول منها ينتهي إلى دواعي الآفات، والحد الثاني منها ينتهي إلى دواعي العاهات، والحد الثالث منها ينتهي إلى دواعي المصيبات، والحد الرابع منها ينتهي إلى الهوى المردي والشیطان المغوي، وفيه يشرع باب هذه الدار.

اشترى هذا المفتون بالأمل، من هذا المزعج بالأجل، جميع هذه الدار بالخروج من عز القنوع، والدخول في ذل الطلب، فما أدرك هذا المشتري من درك فعلى مبلي أجسام الملوك وسالب نفوس الجابرة مثل كسرى وقيصر، وتبع وحمير، ومن جمع المال إلى المال فأكثر، وبنى فسيّد، ونجد فزخرف، وأدّخر بزعمه للولد، إشخاصهم جميعاً إلى موقف العرض لفصل القضاء، وخسر هنالك المبطلون شهد على ذلك العقل إذا خرج من أسرى الهوى، ونظر بعين الزوال لأهل الدنيا، وسمع منادي الزهد ينادي في عرصاتها:

ما أبين الحق لذي عينين إن الرّحيل أحد البيومين  
تزوّدوا من صالح الأعمال، وقربوا الآمال بالآجال<sup>(١)</sup>.

### «اللغة»

(على عهده) أي في زمانه فإن كلمة الجارّة هنا بمعنى في، وأحد معاني العهد الزمان، ففي «أقرب الموارد»: كان ذلك في عهد شبابي أي زمانه، ومنه كان ذلك على عهد فلان أي زمانه. انتهى.

(١) الأمالي: ٣٨٩، ونهج السعادة: ٣٦/٢.

(دينار) الدِّينار ضرب من النقود القديمة الذهبية، وفي «أقرب الموارد» أنه فارسي معرَّب، وأصله دَنَار بالتشديد بدليل جمعه على دنانير وتصغيره على دنينير، لأنَّهما يرجعان الكلمة إلى أصلها غالباً فأبدل من أحد حرفي تضعيفه ياءً لثلاً يلتبس بالمصادر التي يجيء على فعال كقوله تعالى: ﴿وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا كِذَابًا﴾ [النبا: ٢٨] إلا أن يكون بالهاء فيخرج على أصله مثل الصنارة والدنامة لأنه آمن الآن من الالتباس، قاله في «الصحاح».

(استدعاه) أي طلبه (أشهدت فيه شهوداً) أي أحضرت فيه شهوداً، أو تكون كلمة في الجارة بمعنى على نحو قوله تعالى: ﴿وَلَأُصَلِّبَنَّكُمْ فِي جُذُوعِ النَّخْلِ﴾ [طه: ٧١] ويقال: أشهد فلاناً على كذا أي جعله شاهداً عليه، فالمعنى وجعلت قوماً شهوداً عليه، والشهود جاء مصدراً وغير مصدر والمراد هنا الثاني يقال: شهد عند الحاكم لفلان على فلان بكذا شهادةً من بابي علم وكرم إذا أدى ما عنده من الشهادة، فهو شاهد فيجمع على شهود نحو عادل وعدول، وشهد كصاحبه وصحب، وأشهاد كناصر وأنصار وشاهدين كعالم وعالمين. وفي نسختي «الأربعين» و«حلية الأولياء»: وأشهدت عدولاً ولكن الشهود أنسب بالمقام من العدول.

(أما) بفتح الأوَّل وتخفيف الثاني: حرف تنبيه ههنا.

(سيأتيك من) المراد من إما الموت أو ملك الموت، والثاني أولى لأنَّ من يستعمل غالباً في ذوي العقول كما أن ما يستعمل غالباً في غير ذوي العقول وإنما قلنا غالباً لأنَّ ما قد يستعمل في ذوي العقول كقوله تعالى: ﴿وَالسَّمَاءِ وَمَا بَنَاهَا﴾ [الشمس: ٥] ومن في غير ذوي العقول كقوله تعالى: ﴿فَمِنْهُمْ مَّن يَمُوتُ عَلَىٰ بَطْنِهِ﴾ [النور: ٤٥] والتفصيل المذكور في الموصولات من كتب النحو.

(لا ينظر في كتابك) يقال: نظره ونظر إليه إذا أبصره بعينه ونظر فيه إذا تدبره وفكر فيه، يقدره ويقيسه ومنه قوله تعالى: ﴿فَنظَرَ نَظْرَةً فِي النُّجُومِ﴾ [الأنعام: ١١٨] فَقَالَ إِنِّي سَقِيمٌ [الصفات: ٨٨ - ٨٩] ولذا قال بعضهم: إنَّ نظر يتعدى إلى المبصرات بنفسه ويتعدى إلى المعاني بفي.

(لا يسألك عن بيتك) السؤال إذا كان بمعنى الاستخبار يتعدى إلى مفعولين إلى الأوَّل بنفسه وإلى الثاني بعن كما في المقام، وقد يتعدى إلى الثاني بالياء مضمّنة معنى عن نحو: سل به خبيراً، أي سل عنه، وقد تخفف الهمزة من فعله فيقال سال يسال سل ومسول كخاف يخاف خف ومخوف، المستفاد من ظاهر كلام المرزوقي في شرح الحماسة (الحماسة ٧٥٧ ص ١٧١٥ طبع مصر ١٣٧١هـ) أن التخفيف هو لغة هذيل. قال عبد الله بن الدمينه (الحماسة ٥١٠).

سلي البانة الغناء بالأجرع الذي به البان هل حيتُّ أطلال دارك  
فقوله: سلي، كان أصله اسألي فحذف الهمزة تخفيفاً وألقت حركتها على السين فصار

إسلي، ثم استغنى عن همزة الوصل لتحرك ما بعدها فحذفت فصارت سلي، وعلى هذا القياس قوله تعالى: ﴿سَلِّ بَيْتَ إِسْرَائِيلَ كَمَا آتَيْنَاهُمْ مِنْ آيَاتِنَا بَيِّنَاتٍ﴾ [البقرة: ٢١١].

(البيئنة) الحجّة. وفي نسخة «الأربعين» عن بيتك أي دارك التي اشتريتها والأول أنسب بالمقام، وما يختلج في البال أن الثاني حرّف من الكتاب وإلا لقال ﷺ: حتى يخرجك منه، لا من دارك كما لا يخفى على العارف بأساليب الكلام، والشاهد لذلك ترجمة ابن خاتون العاملي بالفارسية في شرحه على «الأربعين» للشيخ بهاء الدين قدّس سرّه حيث قال: زود بأشده برتو وارد شود شخصي كه نگاه بسند تونكنند. وازكواهان توجيزي نبرسد، إلخ. على أن النسختين متفتتان في الأول.

(شاخصاً) إشارة إلى قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا يُؤَخِّرُهُمْ لِيَوْمٍ تَشْخَصُ فِيهِ الْأَبْصَارُ﴾ [إبراهيم: ٤٢] وقوله تعالى: ﴿فَإِذَا هِيَ كَشْفُ شَخْصَةٍ أَبْصَرُ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ [الأنبياء: ٩٧] قال الراغب في المفردات: قال تعالى: تشخص فيه الأبصار، شاخصه أبصارهم أي أجفانهم لا تطرف، وفي «مجمع البيان» التفسير: شخص المسافر شخصواً إذا خرج من منزله، وشخص عن بلد إلى بلد وشخص بصره إذا نظر إليه كأنه خرج إليه. ويقال: شخص بصره فهو شاخص إذا فتح عينيه وجعل لا يطوف مع دوران في الشحمة، وشخص الميت بصره وبصره أي رفعه، وفي «متهى الأرب»: شخص بصره: واكرد چشم راووا داشت وبرهم نزد آنرا وبلند كرد نكاهه را، وشخصت عينه بازماند چشم او.

ويمكن أن يتخذ الشاخص من شخص المسافر من بلد إلى بلد شخصواً بمعنى ذهب وسار وخرج من موضع إلى غيره، ومنه حديث «إقامة العاقل أفضل من شخص الجاهل».

أو من شخص السهم إذا ارتفع عن الهدف، ومنه الدعاء: «اللهم إليك شخصت الأبصار» أي ارتفعت أجفانها ناظرة إلى عفوك ورحمتك، قال الجوهري في «الصحاح»: أشخص الرامي إذا جاز سهمه الغرض من أعلاه، وهو سهم شاخص، فالمراد على هذا الوجه الأخير حتى يخرجك منها مرفوعاً أي محمولاً على أكتاف الرجال.

والوجهان الأخيران ممّا احتملها الشيخ في «الأربعين» أيضاً وجعل العبارة على الأول كناية عن الموت، فإنه ذكر معنى الشاخص على الوجه الذي أتى به الجوهري في «الصحاح» حيث قال: شخص بصره بالفتح فهو شاخص إذا فتح عينيه وصار لا يطرف، وهو كناية عن الموت وكذا الطريحي في «مجمع البحرين».

ولكن في «أقرب الموارد» بعدما في الصحاح أتى بقيد زائد، وهو قوله: مع دوران الشحمة، وهذا المعنى لا يناسب قوله ﷺ: حتى يخرجك، فإن المرء ما لم يمت لا يخرج من داره، ولا يخفى أن المعنى الذي ذكره في «الصحاح» لا يشير إلى الموت، غاية الأمر إلى

شدة الأمر وهوله، ولذا فسر الكلبي كما في جميع البيان قوله تعالى: ﴿فَإِذَا هِيَ شَاخِصَةٌ أَبْصَرُ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ بقوله: إنَّ أبصار الذين كفروا تشخص في ذلك اليوم أي لا تكاد تطرف من شدة ذلك اليوم وهوله، ينظرون إلى تلك الأهوال.

وبالجملة إنَّ شخص بالمعنى الأوَّل لا يدلُّ على موت الشاخص إلا أن يؤخذ الشاخص من شخص الميت بصره ويبصره إذا رفعه، وكذا شخصت عينه، حتَّى يستقيم المعنى الكنائي، أو من شخص المسافر بمعنى ذهب وسار على نوع من التجوُّز.

(يسلمك إلى قبرك) من التسليم أي يعطيك قبرك ويناورك إياه يقال: سلّمه إلى فلان أي أعطاه إياه فتناوله منه، ويمكن أن يؤخذ من الإسلام لأنَّ أسلم جاء بمعنى سلّم أيضاً يقال: فلان أسلم أمره إلى فلان أي سلّمه إليه.

(خالصاً) الخالص هو المحض والمراد هنا العاري من أعراض الدنيا وحطامها أي يخرجك عارياً منها.

(نقدت الثمن من غير حلالك) يقال: نقدته ونقدته لفلان الثمن أي أعطيته إياه نقداً معجلاً، فالمراد أنك ابتعتها بيعاً نقداً أي بيع الحال بالحال.

وعلى نسخة الشيخ في «الأربعين»: ووزنت مالا من غير حلّه، أي وزنت للدار أو لبائعها مالا يقال: وزنت مالا ووزنت لفلان كما يقال: كلت زيدا وكلت لزيد قال تعالى: ﴿وَإِذَا كَالُوهُمْ أَوْ وَّزَوُّهُمْ يُخْسِرُونَ﴾ [المطففين: ٣].

وعلى نسخة أبي نعيم «في الحلية»: أو ورثت مالا من غير حلّه، ومعناه ظاهر ولكن الصواب أن يقال: إنَّ ورثت محرّف وزنت لعدم مناسبة ورثت في المقام وتفسير العبارة على ورثت لا يخلو من تكلف وتعسف، وما في المتن موافق للنسختين.

(ترغب في شراء) الأفعال كما تتغير معانيها بتغير الأبواب سواء كانت الأبواب مجردة أو غير مجردة كذلك تتغير معانيها بتغير صلاتها، وكذا الحكم في مصادرها، فالرغبة ومشتقاتها إذا كانت صلتها كلمة في الجارّة تفيد معنى الإرادة والميل إلى الشيء ونحوهما يقال: رغب في الشيء إذا أراه وأحبّه، ومال إليه وطمع فيه وحرص عليه، وإذا كانت صلتها كلمة عن الجارّة تفيد الإعراض والترك يقال: رغب عنه إذا زهد فيه ولم يردّه وأعرض عنه وتركه قال تعالى: ﴿وَمَنْ يَرْغَبْ عَنْ مِلَّةِ إِبْرَاهِيمَ إِلَّا مَنْ سَفِهَ نَفْسَهُ﴾ [البقرة: ١٣٠].

(الدرهم) بكسر الدال وفتح الهاء وكسرها: ضرب من النقود القديمة المضروبة من الفضة للمعاملة، قال في «الصحاح» و«منتهى الأرب»: إنه فارسيّ معرّب وفي «أقرب الموارد» و«المنجد»: يونانيّ معرّب، وربّما قالوا درهام أيضاً بكسر الدال قال الشاعر:



لو أن عندي مأتي درهام لجاز في آفاقها خاتامي  
وجمع الدرهم دراهم؛ وجمع الدرهم دراهيم، قال الشاعر:  
تنفي يداها في كل هاجرة نفي الدراهم تنقاد الصياريف  
نقل البيتين في الصحاح.

(ميت) أصله ميوت على وزن فيعل من الموت.

(أزعج للرحيل) أزعج بالبناء للمفعول أي شخص به للرحيل يقال: أزعجه فانزعج أي ألقه وقلعه من مكانه فقلق وانقلع، هذا إن كانت اللام للتعليل وإن كانت بمعنى إلى فالمعنى سيق إليه يقال: أزعجه إلى المعصية أي ساقه إليها كما في «لسان العرب» في مادة أزر على ما في «أقرب الموارد»..

(دار الغرور) الغرور بضم الغين المعجمة مصدر يقال غرّه غرّه يغرّه غروراً من باب نصر أي خدعه وأطمعه بالباطل ولذا قيل: الغرور تزيين الخطأ بما يوهم الدنيا قال تعالى: ﴿وَمَا الْحَيَوةُ الدُّنْيَا إِلَّا مَتَاعُ الْغُرُورِ﴾ [آل عمران: ١٨٥، الحديد: ٢٠] وقال تعالى: ﴿إِنَّكَ وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا فَلَا تَغُرَّنَّكُمُ الْحَيَوةُ الدُّنْيَا وَلَا يَغُرَّنَّكُم بِاللَّهِ الْغُرُورُ﴾ [لقمان: ٣٣] ولذا توصف الدنيا بالغرور بالفتح ويقال: دنيا غرور بل أحد معاني الغرور بالفتح الدنيا، قال ابن السكيت كما في صحاح الجوهري: الغرور الشيطان ومنه قوله تعالى: ﴿وَلَا يَغُرَّنَّكُم بِاللَّهِ الْغُرُورُ﴾.

أقول: الصواب أن كل ما يغر الإنسان من مال وجاه وشهوة وشيطان وغيرها فهو غرور بالفتح وإنما فسّر بالشيطان لأنه الغار الحقيقي وتلك الأمور آلات ووسائط. إذ هو أخبث الغارين، وبالدنيا لأنها تغر وتضر وتمر كما قاله عليه السلام وسيأتي في باب المختار من حكمه.

(خطئة) واحدة خطط قال الجوهري في «الصحاح»: الخطئة بالكسر الأرض يختطها الرجل لنفسه وهو أن يعلم عليها علامة بالخط ليعلم أنه قد اختارها لنفسه لبيئتها داراً، ومنه خطط الكوفة والبصرة، والمراد منها البقعة والناحية والجانب وأمثالها ويقال بالفارسية: سرزمين.

(تجمع هذه الدار) أي تحويها وتحيط بها. (دواعي) جمع الداعية بمعنى السبب، قال الحريري: وتاقت نفسي إلى أن أفضّ ختم سرّه وأبطن داعية يسره، أي أعرف باطن سبب يسره نقله في «أقرب الموارد»، دواعي الدهر: صروفه، دواعي الصدر: همومه، ولكن المراد هنا معناها الأول أي أسباب الآفات والمصيبات.

وفي «الحلية»: والحدّ الأوّل منها وفي «الأربعين» والحدّ الثاني منها ينتهي إلى دواعي العاهات، وهي جمع العاهة أي الآفة، وأصل العاهة عوّهة، يقال: عيه الزرع وأيف وأرض معيوهة أي ذات عاهة وطعام ذو معوّهة أي من أكله أصابته عاهة وفي «النهاية الأثيرية»: في

الحديث نهى عن بيع الثمار حتى تذهب العاهة، أي الآفة التي تصيبها فتفسدها يقال: عاه القوم وأعوها إذا أصابت ثمارهم وماشيتهم العاهة، ومنه الحديث: لا يورد ذو عاهة على مصخ، أي لا يورد من بابله آفة من جرب أو غيره على من إبله صحاح لثلاً ينزل بهذه ما نزل بتلك فيظنّ المصخ أن تلك أعدتها فيأثم.

وفي «مجمع البحرين»: في الحديث بظهر الكوفة قبر لا يلوذ به ذو عاهة إلا شفاه الله، أي آفة من الوجع، وفي الحديث: لم يزل الإمام مبرءاً عن العاهات أي هو مستوي الخلق من غير تشويه.

وقيل: الفرق بين الآفات والعاهات أن العاهات تكون الأمراض الظاهرية من قبيل برص أو جذام، والآفات تكون الأمراض الباطنية من مثل الحمى.

(المردى) اسم فاعل من الإرداء بمعنى الإهلاك، فالهوى المردى أي الهوى المهلك، والردي: الهلاك، والمراد هنا هلاك الدين، ويقال أيضاً: أرداه في البئر مثلاً أي أسقطه فيها، فالمعنى على هذا الوجه الهوى المسقط إلى هوة جهنم ومآل العينين واحد.

(المغوي) كالمردى فاعل من الإغواء أي المضل، وهو إشارة إلى قوله تعالى حاكياً عن الشيطان: ﴿وَلَا تُغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ﴾ [الحجر: ٣٩] ﴿قَالَ فَبِعِزَّتِكَ لَأُغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ﴾ (٨٢) إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمُ الْمُخَلَصِينَ (٨٣) [ص: ٨٢ - ٨٣].

وفي «الحلية» (زقاق الفناء) الزقاق بضم الأول وتخفيف الثاني: السكة وقيل: الطريق الضيق دون السكة نافذاً كان أو غير نافذ يذكر ويؤنث جمعه زقاق بالضم فالتشديد وأزقة.

(يشرع) بالبناء للمفعول من الإشرع أي يفتح، وفي «القاموس»: أشرع باباً إلى الطريق فتحه. أو من الإشرع بمعنى التهيؤ أي يتهيأ للدخول والخروج نحو قول جعفر بن علبة الحارثي (الحماسة ٤):

فقالوا لنا ائنتان لا بدّ منهما صدور رماح أشرعت أو سلاسل  
أي إذا كان الأمر على هذا فلا بدّ من أحدهما إما صدور رماح هيأت للطعن أو سلاسل، أي إما القتل أو الأسر ولكن المعنى الأول أبين وأنسب.

في «الأربعين»: بالخروج من عز القنوع، والقنوع بالضم: القناعة.

(الضراعة): الدلة: مصدر من ضرع ضراعة من بابي منع وشرف أي خضع وذلّ وتذلل.

(أدرك) بمعنى لحق يقال: طلب الشيء حتى أدركه أي حتى لحقه ووصل إليه.

(درك) قال في «الصحاح»: الدرك التبعة، تسكن وتحرك، يعني أن الدرك يقرأ على

وجهين بفتح الأولين وبفتح الأول وسكون الثاني يقال: ما لحقك من درك فعلي خلاصه، والمراد من الدرك هنا ما يضر بملكية المشتري كأن يدعي أحد كان المبيع ملكه ويبيع بغير حق وكان البائع غاصباً وغير ذلك.

(مبلبل) اسم فاعل من بلبل القوم بلبلة وبلبالاً إذا هتجهم وأوقعهم في الهم ووسواس الصدور، قال باعث بن صريم «على التصغير»:

سائل أسيد هل ثارت بوائل أم هل شفيت النفس من بلبالها  
أي من همها وحزنها (الحماسة ١٧٥).

وقال منصور النمري:

فلما رأني كبر الله وحده وبشر قلباً كان جمماً بلبله  
أي كانت غمومه مجتمعة عليه (الحماسة ٧٤٩).

أو من بلبل الألسنة أي خلطها أي يخلط ويمزج أجسامهم بتراب القبر.

أو من بلبل الشيء إذا فرقه ومزقه وأفسده بحيث أخرجه عن حد الانتفاع به، والمراد هنا المعنى الثاني أو الثالث كما هو ظاهر لا غبار عليه، فلا حاجة إلى ما تكلف به الشيخ محمد عبده حيث فسّر مبلبل الأجسام بقوله: مهيج داءاتها المهلكة لها.

وفي نسخة الشيخ في «الأربعين»: فعلى مبلي أجسام الملوك، وقال قدس سره في بيانه: مبلي كمكرم من البلاء بالكسر وهو الذئور والإندراس، وكذا ابن الخاتون العاملي في شرحه قال: مبلي بوزن مكرم مأخوذ از بلای بكسر با است كه بمعنى ذئور واندراس است يعني ازهم باشیدن وريزه ريزه شدن، ولم يتقلا غير المبلي نسخة أخرى فعندهما المبلي هو المتعين، وفي «النهج» و«الحلية»: المبلبل مكان المبلي، ومأل الكل واحد يقال: أبلى الثوب أي أخلقه ولبله أي مزقه وأفسده، فمعنى أحدهما قريب من الآخر.

(سالب نفوس الجبابرة) سلبه يسلبه وسلباً من باب نصر أي انتزعه من غيره على القهر، والنفوس جمع النفس وهي هنا بمعنى الرّوح والجبابرة: الملوك كما في اللسان فسالب نفوس الجبابرة أي قابض أرواح الملوك أو أنّ الملوك أحد بعض مصاديق الجبابرة.

ثمّ الظاهر أنّه رحمه الله كتى بالمبلبل والسالب والمزيل عن الله جلّت عظمته ويمكن إرادة ملك الموت منها ولكنّ الشيخ صرّح في «الأربعين» بأنّ المراد منها الموت فليتأمل.

(كسرى) بكسر الكاف وفتحها أيضاً لقب ملوك الفرس، وهو معرّب خسرو أي واسع الملك واحد جموعه: أكاسرة.

(قبصر) لقب ملوك الروم وجمعه: قياصرة.

(تبّع) بضمّ التاء المثناة من فوق وتشديد الباء الموحدة المفتوحة. لقب ملوك اليمن والجمع: تباعة.

(حمير) بكسر أوله وفتح ثالثة أبو قبيلة من اليمن وهو حمير بن سبأ بن يشجب بن يعرب بن قحطان، ومنهم كانت الملوك في الدهر الأول واسم حمير العرنج، قاله في «الصحاح».

(شيد) الشيد بكسر الشين ما يطلّى به الحائط من جصّ أو بلاط ونحوهما وبالفتح المصدر يقال: شاده يشيده شيداً بالفتح جصّصه، وهو مشيد أي معمول بالشيّد قال تعالى: ﴿وَقَصِّرْ مَشِيدٍ﴾ ونقل إلى باب التفعيل للمبالغة، أو يكون من شيّد البناء أي رفعه كما في «أقرب الموارد» وكذا في «الصحاح» حيث قال: والمشيد بالتشديد المطوّل، أو من شيّد قواعده أي أحكمها.

قال الكسائي: المشيد للواحد من قوله تعالى: ﴿وَقَصِّرْ مَشِيدٍ﴾ والمشيد بالتشديد للجمع من قوله تعالى: ﴿فِي بُرُوجٍ مُّشِيدَةٍ﴾ نقله في «الصحاح».

أقول: الظاهر أنّ الكسائي أراد أنّ المشيد والمشيد بمعنى واحد إلا أنّ الأوّل يستعمل في المفرد والثاني في الجمع فلا يقال قصر مشيد بالتشديد أو بروج مشيدة بالتخفيف فتأمل.

(زخرف) زخرفه أي زينّه وحسنه، والزخرف كل ما حسن به الشيء والمزخرف المزين قال الله تعالى: ﴿حَتَّىٰ إِذَا أَخَذَتِ الْأَرْضُ زُخْرُفَهَا وَأُزِينَت﴾ [يونس: ٢٤].

قال عترة بن الأخرس (الحماسة ٨١٧):

لعلك تمنى من أراقم أرضنا	بأرقم يسقى السّم من كل منطف
تراه بأجواز الهشيم كاتما	على متنه أخلاق بُرد مفوف
كأن بضاحي جلده وسراته	ومجمع لبيته تهاويل زخرف

شبه بارز جلد الحية وظهره ومجمع صفحتي عنقه لاختلاف ألوانها بالتهاويل التي تزخرف بها الإبل. وفي المفردات: الزخرف الزينة المزوّقة ومنه قيل للذهب زخرف.

قال في «الصحاح»: الزخرف الذهب ثم يشبه به كل ممّوه ومزور، على هذا قوله ﴿...﴾ زخرف بمعنى زينّه بالزخرف أي ذقه.

(نجد) بالنون والجيم المشددة والدال المهملة يقال: نجد البيت أي زينّه بالبسط والفرش والوسائد، وفي «اللسان» نجدت البيت بسطته بثياب موشية والنجد محرّكة: متاع البيت من

فرش ونمارق وستور، جمعه أنجاد، ونجود البيت: ستوره التي تعلق على حيطانه يزين بها.

أو يكون نجد من النجد بمعنى ما ارتفع من الأرض أي رفع البناء، وهذا المعنى على نسخة الشيخ في «الأربعين» حيث قال: «نجد فزخرف» أنسب إن لم يكن متعيناً، وعلى نسخة الرضوي المعنى الأول أنسب فإن زخرف أعني ذهب يستعمل غالباً في تزيين سقف البيت، ونجد في تزيين أرضه.

(أذخر) أي اكتسب المال وخبأه لوقت الحاجة إليه، وهو افتعل من الذخر لكنه أبدل من الناء دالاً فأدغم الدال فيه فلك أن تقول: أذخر، ولك أن تقول: أذخر، قال منظور بن سحيم «بالتصغير» الحماسة ٤٢٢:

وعرضي أبقى ما أذخرت ذخيرة وبطني أطويه كطي ردايبا  
(اعتقد) مالا: جمعه، واعتقد ضيعة: اقتناها، تقول: اعتقد عقدة إذا اشترى ضيعة، والعقدة: الضيعة والعقار الذي اعتقده صاحبه ملكاً أي اقتناه وغيرهما من الأموال الصامته فلك أن تقول: اعتقد أي جعل لنفسه عقدة.

(الولد) بسكون الثاني وحركات الواو وبفتحهما كل ما ولده شيء ويطلق على الذكر والأنثى والمثنى والمجموع؛ وهو مذكر والجمع أولاد وولدة بالكسر فالسكون وإلدة بإبدال الواو همزة وولد بالضم فالكسر فالأخير جاء جمعاً ومفرداً كالفلك قال تعالى: ﴿وَالْفُلْكَ الَّتِي بَجَرِي فِي الْبَحْرِ بِمَا يَنْفَع النَّاسَ﴾ [البقرة: ١٦٤]، وقال تعالى: ﴿حَتَّىٰ إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفُلِكِ وَجَرَّتْ بِرِيحٍ طَبَقًا﴾ [يونس: ٢٢] فالأولى مفرد والثانية جمع.

(نظر بزعمه للولد) يقال: نظر له أي رثاه وأعانه والمراد هنا جمع المال للولد إعانة له ونحننا عليه.

(إشخاصهم جميعاً إلى موقف العرض والحساب) أي إرجاعهم إليه قال في «اللسان»: أشخص فلاناً إلى قومه: أرجعه إليهم. ويقال أيضاً: أشخصه، أي أزعجه وأحضره.

(العرض) أي عرض أعمالهم عليهم من عرض الشيء عليه وله أي أراه إياه قال تعالى: ﴿ثُمَّ عَرَضَهُمْ عَلَى الْمَلَائِكَةِ﴾ [البقرة: ٢١]، ﴿وَعَرَضُوا عَلَىٰ رَبِّكَ صَفًّا﴾ [الكهف: ٤٨]، ﴿إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ [الأحزاب: ٧٢]، ﴿وَعَرَضْنَا جَهَنَّمَ يَوْمَئِذٍ لِلْكَافِرِينَ عَرْضًا﴾ [الكهف: ١٠٠]، ﴿وَيَوْمَ نَعْرُضُ الَّذِينَ كَفَرُوا عَلَى النَّارِ﴾ [الأحزاب: ٣٤].

(فصل القضاء) الفصل إبانة أحد الشيبين من الآخر حتى تكون بينهما فرجة ويوم الفصل أحد أسماء القيامة قال تعالى: ﴿هَذَا يَوْمُ الْقَفْلِ جَمَعْنَاكَ وَالْأُولَىٰ﴾ [المرسلات: ٣٨] أي اليوم يبين الحق من الباطل، وقال تعالى: ﴿إِنَّ يَوْمَ الْقَفْلِ مِيقَاتُهُمْ أَجْوَابُ﴾ [الدخان: ٤٠]

وقال: ﴿رَهْرَهَ خَيْرُ الْفَتْرَيْنِ﴾ [الأنعام: ٥٧] فقله ﷺ: فصل القضاء أي فصل القضاء بين الحق والباطل.

(خسر هنالك المبطلون) اقتباس من قوله تعالى: ﴿فَإِذَا جَاءَ أَمْرُ اللَّهِ فُضِيَ بِالْحَقِّ وَخَسِرَ هُنَالِكَ الْمُبْطِلُونَ﴾ [المؤمن: ٧٨].

## الإعراب

«قاضي» صفة لشريح بالإضافة. «بثمانين» الباء للتعويض والمقابلة وهي الداخلة على الأعراض والأثمان. جملة «اشتري على عهده داراً بثمانين ديناراً» خبر إن. «قد كان ذلك» كان تامة وذلك فاعل لها. «نظر مغضب» مفعول مطلق لفعل نظر.

ثم إن كلمة مغضب فيما رأينا من النسخ المطبوعة من «النهج» مشكولة بكسر الضاد لكنها وهم والصواب بفتحها كما في نسخة عتيقة مصححة جداً قد رزقنا الله أثناء الشرح ووقفنا بابتاعها وقد تفاءلت بها التوفيق في إتمام هذا الأثر كيف لا وفي الخبر: إذا أراد الله شيئاً هباً أسبابه.

وبعد ذلك تفضل علينا صديقنا الفاضل السيد مهدي الحسيني اللأجوردي زاده الله توفيقاً بالاطلاع على نسخة من مكتبته بدار العلم قم قوبلت بنسخة السيد الإمام الرضي رضوان الله عليه، والنسختان موافقتان متناً وصححة في عدة مواضع قوبلتا فيها، والمغضب فيهما مشكولة بالفتح.

«أما» من حروف التنبيه يصدر بها الجمل كلها حتى لا يغفل المخاطب عن شيء مما يلقي المتكلم إليه، ولذا سميت حروف التنبيه، وهي: أما وألا وها، والأخيرة خاصة من المفردات على أسماء الإشارة حتى لا يغفل المخاطب عن الإشارة التي لا يتعين معانيها إلا بها نحو: هذا، وهاتا، ونحوهما.

«حتى لا يخرجك» الفعل منصوب بأن المقدرة وجوباً ويسلمك عطف عليه.

«شخصاً» حال لضمير المفعول في يخرجك. «خالصاً» حال لضمير المفعول في يسلمك.

«فانظر يا شريح لا تكون» في نسختي «الأربعين» و«حلية الأولياء»: فانظر أن لا تكون، فإن كان بمعنى تدبر وتفكر فلا بد من صلته بفي، وإن كان بمعنى أبصر إما أن تكون صلته بالي، وإما يتعدى بنفسه يقال نظره ونظر إليه أي أبصره بعينه كما قدمنا في اللغة.

ثم إن الأولى والأنسب أن تكون صلة الفعل كلمة في الجارة المقدرة حتى تفيد معنى

التدبر والتأمل والتفكر أي تأمل وتدبر في أن لا تكون اشترت هذه الدار من غير مالك أو نقدت الثمن من غير حلالك. فعلى هذا يكون المصدر المسبوق بأن الناصية منصوباً بنزع الخافض، أي تأمل في عدم كونك شارباً لها من غير مالك وفي أدائك ثمنها من غير حلالك، وأما نسخة «النهج» فعلى وزن قوله تعالى: ﴿أَنْظُرْ كَيْفَ ضَرَبُوا لَكَ الْأَمْثَالَ﴾ [الإسراء: ٤٨].

ثم أعلم الصواب أن يقرأ ما لك في قوله رحمه الله: ابتعت هذه الدار من غير مالك بهيئة الفاعل لأنه لو قرئ بإضافة المال إلى الضمير يلزم التكرار لأن معنى جملتي «ابتعت هذه الدار من غير مالك» و«أو نقدت الثمن من غير حلالك» واحد حينئذٍ فالمتعين أنه فاعل لا مضاف ومضاف إليه. ونسخة الشيخ في «الأربعين» «فانظر أن لا تكون اشترت هذه الدار من غير مالِكها» شاهد صادق بل حجة قاطعة للمختار وقد ترجم العبارة وفسرها كثير من المترجمين والمفسرين بالإضافة ولم يفتنوا لتلك الدقيقة.

«فإذا أنت قد خسرت» قال الشيخ في «الأربعين»: إذا هذه فجائية كالواقعة في قوله تعالى: ﴿فَإِذَا هُمْ خَكِيدُونَ﴾ [يس: ٢٩] أي فيكون مفاجئاً للخسران.

«فلم ترغب في شراء هذه الدار بالدرهم فما فوقه» وفي نسخة «الأربعين» «إذا لم تشتريها بدرهمين» وقال الشيخ في إعرابه: (إذا) حرف جواب وجزاء والأكثر وقوعها بعد أن ولو: واختلف في رسم كتابتها والجمهور بالألف والمازني بالنون، والفرء كالجمهور إن أعملت وكالمازني إن أهملت. انتهى قوله.

أقول: وأما على نسخة «النهج» فقوله رحمه الله: بالدرهم فما فوقه. (الفاء) للعطف و(ما) نكرة موصوفة أو بمعنى (الذي) مجرور محلاً بالباء، ولم تعد لأنه عطف على الظاهر والعامل في فوق على الوجهين الاستقرار، والمعطوف عليه الدرهم وسيأتي توجيه قوله رحمه الله: قال: هذا ما اشترى باعتبار المنزل ونحوه.

«داراً من دار الغرور» كلمة (من) بمعنى في إن كان المراد من دار الغرور الدنيا كما بينا أي داراً في دار الغرور نحو قوله تعالى ﴿إِذَا تُدْعَى لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ﴾ [الجمعة: ٩] أي في يوم الجمعة، ويمكن أن تكون (من) على هذا الوجه للتبويض أيضاً كما هو ظاهر أو يكون الظرف مستقراً صفة للدار. وإن كانت (من) لبيان الجنس لا يكون المراد منها الدنيا. نحو (من) الثانية في قوله تعالى: ﴿يُمَلَّؤْنَ فِيهَا مِنْ أَسْوَدٍ مِنْ ذَهَبٍ﴾ [الكهف: ٣١] أي داراً هي دار الغرور.

«تجمع هذه الدار حدود أربعة» هذه الدار مفعول قَدُم وحدود فاعل تجمع وفي بعض

نسخ «الأربعين» جعلت هذه الدار فاعل الفعل وحدود مفعوله حيث كتب تجمع هذه الدار حدوداً أربعة، ولكنه من تحريف النساخ وتصرفهم.

«فالحذُّ الأوَّل» الفاء هذه للترتيب الذكري لأنَّ أكثر ما يكون ذلك في عطف مفصل على مجمل نحو قوله تعالى: ﴿فَقَدْ سَأَلُوا مُوسَىٰ أَكْبَرَ مِن ذَٰلِكَ فَقَالُوا أَرِنَا اللَّهَ جَهْرَةً﴾ [النساء: ١٥٣].

«بالخروج من عزِّ القناعة» الباء للعرض والمقابلة أي اشترى هذا بهذا كما تقول: اشترت هذه الدار بهذه الدنانير. والدُّخول مجرور ومعطوف على الخروج.

«فما أدرك» كلمة ما إما موصولة أو موصوفة وعلى التقديرين مبتدأ وخبره جملة «فعلى مبلبل أجسام الملوك إشخاصهم جميعاً إلى موقف العرض» لأنَّ إشخاصهم مبتدأ ثان وخبره على مبلبل أجسام الملوك قدِّم لتوسعة الظروف، وهذه الجملة الإسمية خبر لما.

«من درك» من بيانية يبيِّن ما «فعلى مبلبل» كلمة الفاء جواب لما لأنه على حدِّ: الذي يأتيه فله درهم، أعني من المواضع التي يتضمَّن المبتدأ فيها معنى الشرط فتدخل الفاء في خبره نحو قوله تعالى: ﴿وَمَا يَكُم مِّن يَتَمَتَّعٍ فِيمَنَ اللَّهُ﴾ [النحل: ٥٣] وقوله تعالى: ﴿قُلْ إِنَّ الْمَوْتَ الَّذِي تَفِرُّونَ مِنْهُ فَإِنَّهُ مُلْفِيكُمْ﴾ [الجمعة: ٨] وكأنما أراد الشيخ في «الأربعين» هذا المعنى حيث قال: (ما) في ما درك شرطية؛ سالب عطف على مبلبل، وكذا المزبل.

«ومن جمع» من موصول اسمي معطوف على الفراعنة أي مزبل مالك الذي جمع المال - إلخ، أو على كسرى كقبصر وأخويه وكانَّ الأخير أظهر وكذا الحكم في من الثاني، ونسخة الشيخ هكذا: ومن جمع المال إلى المال فأكثر وبنى فشيء ونجد فرخرف.

ولولا كلمة - إلى - مكان - على - لكانت نسخته أولى من «النهج» لعدم الاحتياج إلى من الثاني أولاً، وعدم تنسيق العبارة على نظام واحد في «النهج» ثانياً، وخلوه عن التعريفات الحسنة الأنيقة ثالثاً.

وأما كلمة (إلى) وإن كانت تفيد معنى صحيحاً في المقام ولكن على أصح وأفصح منها. والفاءات تفيد الترتيب «بزعمه» الباء للسببية.

إلى موقف العرض متعلق بالإشخاص، والظرف لغو، وعلى نسختي الشيخ وأبي نعيم «ما أبين الحق» كلمة ما للتعجب.



## «ما الذي أوجب سخط الأمير عليه السلام على عمل شريح حتى كتب له ذلك الكتاب؟»

قبل الورود في تفسير جمل الكتاب لا بدّ من ذكر مقدّمة ليزيد الطالب بصيرة في غرض الكتاب، وهي:

أنّ سفراء الله تعالى لم يمنعوا الناس عمّا لا مناص عنها في حياتهم كتعلّم المعارف وتحصيل المأكّل والمشرب والملبس والمنكح وبناء الدّور واتخاذ الحرف والصنائع ونحوها ممّا هي ضروريّة لحفظ نظام الاجتماع وبقاء بني نوع الإنسان، بل ندبواهم إليها ورغبواهم فيها وحرّموا عليهم الرّهبانّيّة بأنّ الإنسان مدنيّ بالطبع. وكذا لم يدّع أحد ولم يرو أنّ حجّة من الحجج الإلهيّة عاتب أحداً في قبال عمله الصحيح العقلاني، بل حذّروهم ونهواهم عما يحكم العقل الناصع بقبحه ويذمّ من ارتكبه كالسرقة والكذب والافتراء والخيانة والغضب والارتقاء، وتورث بينهم العداوة والبغضاء.

وهذا هو أمير المؤمنين عليه السلام يمدح هديّة ويذمّ أخرى، لأنّ الأولى كانت عارية عن الهوى، والثانية كانت مشوبة بها، فإنها كانت رشوة في صورة هديّة أتى بها آتٍ ليلاً وزعم أنّ أمير المؤمنين عليه السلام يضلّ بها عن الحقّ، ويفسق عن أمر ربّه.

أمّا مدحه عليه السلام الأولى فبعض من كان يأنس إليه عليه السلام من أصحابه دعاه إلى حلواء عملها يوم نوروز، فأكل وقال عليه السلام: لم عملت هذا؟ فقال: لأنّه يوم نوروز، فضحك عليه السلام وقال: نوروزاً لنا في كلّ يوم إن استطعتم.

وأما ذمّه الثانية فإنّ الأشعث بن قيس أهدى له نوعاً من الحلواء تأتق فيه وظنّ الأشعث أنه يستميله بالمهاداة لغرض دنيويّ كان في نفس الأشعث، وكان يبغض أمير المؤمنين عليه السلام فردّ هديّته وقال:

وأعجب من ذلك طارق طرفنا بملفوفة في وعائها ومعجونة شنتها كأنما عجت بريق حية أو قيثها، فقلت: أصله؟ أم زكاة؟ أم صدقة؟ فذلك كلّ محرّم علينا أهل البيت، فقال: لا ذا ولا ذاك ولكنّها هديّة، فقلت: هيلتك الهبول أعن دين الله أتيتني لتخدعني أمخبط أم ذو جنة أم تهجر؟ والله لو أعطيت الأقاليم السبعة بما تحت أفلاكها على أن أعصي الله في نملة أسلبها جلب شعيرة ما فعلته، وإنّ دنياكم عندي لأهون من ورقة في فم جرادة تقضمها ما لعلّي ونعيم يفنى، ولذّة لا تبقى نعوذ بالله من سباب العقل وقبح الزلل وبه نستعين (ذيل الكلام ٢٢٢ من باب الخطب من النهج).

ثم إذا كان المتجر الحلال وتحصيل ما يحتاج إليه الناس ومنه ابتياع الدار ممدوحاً شرعاً وعقلاً حتى قال رسول الله ﷺ: «من سعادة المرء المسلم المسكن الواسع»، وقال أبو جعفر عليه السلام: «من شقاء العيش ضيق المنزل» وغيرهما من الأخبار المروية في «الكافي» وغيره (الوافي ص ١٠٧ ج ١١).

فلازم للعاقل المستبصر أن ينظر في قول أمير المؤمنين عليه السلام لشريح حتى يظهر له سبب سؤاله شريحاً عن داره هذه فإن شريحاً كان قاضياً من قبله عليه السلام وسيأتي ترجمته في ذيل الشرح، والظاهر أن شريحاً تجاوز عن الحق في أوان قضائه واشترى بالارتشاء أو نحوه بيتاً فصار عمله هذه سبب مؤاخذة أمير المؤمنين عليه السلام إياه على ابتياع الدار سيما أن القائمين بأمر الدين كالقاضي والمفتي والمدرس والمؤذن والخطيب والإمام وأمثالهم لا تعظم ثروتهم في الغالب.

ولا ريب أن أزمة الأمور إذا كانت بيد رجل إلهي خير للاجتماع، ورؤوف بالناس يجتاح شوك الجور والعدوان من أصله ولا يدع أحداً أن يتجاوز عن قانون الفطرة وينحرف عن الحق فلا جرم يدور رحي الاجتماع على محور العدل.

وبالجملة أن ما أوجب سخطه عليه السلام على شريح وعمله كما يلوح من ظاهر كتابه عدول شريح عن الحق وتجاوزه عن حقوق الناس حتى اشترى داراً بثمانين ديناراً من غير حلال، ولولا ذلك لما سخط عليه وما جعل له أحد الحدود الحد الذي ينتهي إلى الشيطان المغوي وفيه يشرع باب هذه الدار.

### المعنى

قوله: (روي أن شريح بن الحارث قاضي أمير المؤمنين عليه السلام) سنذكر في ذيل شرح الكتاب ترجمة شريح ونسبه وخبره ومدّة قضائه وما قيل فيه إن شاء الله تعالى.

قوله: (اشترى على عهده داراً بثمانين ديناراً) أي اشترى في زمان حياة أمير المؤمنين عليه السلام داراً في الكوفة كان ثمنها ثمانين ديناراً، وإنما قلنا اشترى داراً في الكوفة لأنه كان قاضياً فيها، ويظن ظاهراً أنه اشتراها في الكوفة أيضاً.

قوله: (فبلغه ذلك فاستدعى شريحاً) أي بلغ أمير المؤمنين عليه السلام ابتياع شريح تلك الدار فطلب عليه السلام شريحاً.

قوله: (وقال له بلغني أنك ابتعت داراً بثمانين ديناراً وكتبت لها كتاباً وأشهدت فيه شهوداً) أي قال عليه السلام لشريح: بلغني اشتراك داراً ثمنها ثمانون ديناراً، وكتبت لها قبالة وأحضرت في ذلك شهوداً، أو جعلت قوماً شهوداً عليه على أن تكون في بمعنى على.

قوله: (فقال له شريح قد كان ذلك يا أمير المؤمنين) أي قد ثبت ووقع ذلك لأن كان تامّة .

قوله: (قال فنظر إليه نظر مغضب) أي قال الزاوي وهو عاصم بن بهدلة على رواية الشيخ قدس سره في «الأربعين»، ولا يجوز إرجاع الضمير إلى شريح وإلا لقال فنظر إليّ .

ثم إن غضب سفراء الله وأوليائه على غيرهم لا يكون إلا لله عزّ وجلّ، وإنما كان ذلك من كمال إيمانهم بالله وغاية رافتهم بالناس، لأنهم لا يحبّون أن تشيع الفاحشة أو يرتكب أحد منكراً، وشريح قد آسف أمير المؤمنين عليه السلام باعترافه باشتراء الدار فنظر عليه السلام إليه نظر مغضب وذلك لما قدّمنا أن شريحاً لو لم يظلم أحداً على اشترائها ولم يتجاوز عن الحقّ لما سخط عليه السلام عليه ولما جعل أحد حدود الدار الحدّ الذي ينتهي إلى الشيطان المغوي .

قوله: (ثم قال يا شريح أما أنه سيأتيك) وفي نسخة الشيخ في «الأربعين» «قال يا شريح اتق الله فإنه سيأتيك» أي خف الله واحذر ما حرّمه عليك، قال بعضهم: التقوى أن لا يراك الله حيث نهاك، ولا يفقدك حيث أمرك. وقيل: المتقي الذي اتقى ما حرّم عليه وفعل ما أوجب عليه. وقيل: هو الذي يتقي بصلاح أعماله عذاب الله. وسأل عمر بن الخطاب كعب الأحبار عن التقوى، فقال: هل أخذت طريقاً ذا شوك؟ فقال: نعم، قال: فما عملت فيه؟ قال: حذرت وشمّرت، فقال كعب: ذلك التقوى، ونظمه بعض الناس فقال:

خَلَّ الذُّنُوبَ صَغِيرَهَا      وَكَبِيرَهَا فَهُوَ التَّقَى  
وَاصْنَعْ كَمَا شِئْتَ فَوْقَ أَرْضِ الشُّوكِ      يَحْذُرُ مَا يَرَى  
لَا تَحْقِرَنَّ صَغِيرَةً      إِنَّ الْجِبَالَ مِنَ الْحَصَى

وروي عن النبي صلى الله عليه وآله أنه قال: إنما سمّي المتقون لتركهم ما لا بأس به حذراً للوقوع فيما به بأس<sup>(١)</sup>.

وقال عمر بن عبد العزيز: التقى ملجم كالمحرم في الحرم، أتى بها الطبرسي في المجمع ضمن قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ الْكِتَابُ لَا رَيْبَ فِيهِ هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ ﴿١﴾﴾ [البقرة: ٢].

قوله عليه السلام: (أما إنه سيأتيك من لا ينظر في كتابك ولا يسألك عن بيتك) أما للتنبه كأن شريحاً كان نائماً استيقظه أمير المؤمنين عليه السلام، لأن الغافل في أعماله كالنائم فنبهه عليه السلام من نوم الغفلة فقال: انتبه يا شريح سيأتيك ملك الموت أو الموت لا يتأمل في كتابك ولا يستخبرك عن حجّتك .

(١) مجمع البيان: ٨٣/١، ومستدرک الوسائل: ٢٦٧/١١.

أما عدم نظره واستخباره، فإن كان المراد من مَن الموت فالأمر واضح وإن كان المراد منه ملك الموت ﷺ فوجهان:

الأول أنه مأمور لقبض الأرواح فقط، وليس تكليفه السؤال عن أعمال الناس قال تعالى: ﴿قُلْ بَنَوْا بُيُوتَكُمْ لِلدَّارِ الْآخِرَةِ وَكُلَّ بِكُمْ يَوْمَ تَأْتِي سَاعَاتُ الْمَوْتِ الَّتِي لَا يُرْجَى فِيهَا نَفْسٌ وَلَا حَسَابٌ﴾ [السجدة: ١١] وقوله تعالى: ﴿وَمَا يَتَّبِعُ إِلَّا لَرُّ مَقَامٍ مَّعْلُومٍ﴾ [الصافات: ١٦٤].

الوجه الثاني أنه من العقول المجردة المحيطة بما دونهم، وإنما يسأل عن الشيء ويستخبر عنه من لم يكن محيطاً به.

قوله ﷺ: (حتى يخرجك منها شاخصاً) أي حتى يخرجك الموت أو ملك الموت من تلك الدار حال كونك مرفوعاً محمولاً على أكتاف الرجال هذا إن أخذنا الشاخص من شخص السهم إذا ارتفع عن الهدف.

أو والحال أنت خارج من تلك الدار وسائر إلى دار أخرى أي أنت مرتحل من هذه الدار إلى الدار الآخرة إن أخذناه من شخص المسافر شخصاً إذا خرج من منزله إلى غيره.

أو حال كونك ميتاً إن أخذناه من شخص الميت بصره وشخصت عينه على التحقيق الذي قدمناه في اللغة.

قوله ﷺ: (ويسلمك إلى قبرك خالصاً) أي يسلمك إلى قبرك حال كونك عارياً من المال والأهل والعيال ومجرداً من أعراض الدنيا وحطامها، أي لا ينفعك ما تركت من الأهل والعيال وما أذخرت من الأموال في وحشة القبر وغرته إلا صالح الأعمال يوم لا ينفع مال لا وبنون إلا من أتى الله بقلب سليم.

قوله ﷺ: (فانظر يا شريح لا تكون ابتعت هذه الدار من غير مالك) أي إذا كان مال كل أحد أن يخرج من الدنيا شاخصاً ويسلم إلى قبره خالصاً فتأمل وتدبر في عدم كونك شارباً لها من غير مالكها بأن تكون الدار مغصوبة فحينئذ لا بد في معنى ابتعت من توسع، لأنه لم يكن بيعاً صحيحاً جزماً.

قوله ﷺ: (أو نقلت الثمن من غير حلالك) عطف على ابتعت، أي إذا كان كذلك فتدبر وتأمل في أدائك ثمنها من غير حلالك بأن اكتسبه من حرام بأخذ رشوة أو نحوها، لأنه كان قاضياً والقضاة في معرض الارتشاء وأكل المال بالباطل، إلا من اتقى الله حق تقاته.

قوله ﷺ: (فإذا أنت قد خسرت دار الدنيا ودار الآخرة) إذا فجائية أي إن كانت الدار الميعة مغصوبة أو ثمنها من الحرام فأنت مفاجاً للخسران في الدارين.

أما خسرانه في دار الدنيا لأن مالك الدار يسلبها من يد غاصبها سيما في عصر كان فيه هيكल التوحيد وعنصر العدل علي بن أبي طالب ﷺ أمير الناس رحب الباع فيرد الدار إلى

مالكها، فيبقى الخسران على المشتري، فقد تقرر في الفقه أن أحداً لو اشترى مالا من غير مالكة فمالكة يأخذه من المشتري والمشتري يرجع في ثمنه إلى البائع الغاصب، وإن تعاقبت أيد عديدة فيه تخير المالك في إلزام أيهم شاء.

وأما خسرانه في دار الآخرة فإن التمتع من غير الحلال في الدنيا تصير وبالاً في الآخرة، وذلك هو الخسران المبين.

قوله رحمه الله: (أما لو أنك كنت - إلى قوله: بدرهم فما فوقه) أي كتبت لك في قبالة قبالتك قبالة في مسافة تلك الدار وحدودها ومبدئها ومنتهاها وسائر أوصافها لم ترد ولم تحب ابتياعها بدرهم فما دونه في الصغر والقيمة.

والعاقل إذا تأمل في نسخة القبالة كيف يرغب في بيت أحد حدوده دواعي الآفات، والآخر دواعي المصيبات، والثالث منته إلى الهوى المردي، والرابع إلى الشيطان المغوي ولو أعطيها مجاناً.

فإن قلت: إنه رحمه الله قال: بدرهم فما فوقه، كيف فسّره بدرهم فما دونه؟

قلت: إن الدار التي لا يرغب في شرائها بدرهم فبالأولى أن لا يرغب بما فوقه من الدرهمين في مقدار الثمن، وهذا ظاهر لا غبار عليه، فلا يصح حمل العبارة على ما فوق الدرهم في مقدار الثمن، بل المراد من قوله فما فوقه، فوق الدرهم في القلة والحقارة، نحو قولك لمن يقول: فلان أسفل الناس وأنزلهم: هو فوق ذلك، تريد هو أبلغ وأعرق فيما وصف به من السفالة والنذالة فيؤول فما فوقه إلى فما دونه في الصغر والقيمة.

وهذا هو أحد الوجهين ذكرهما المفسرون في قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا مَّا بَعُوضَةً فَمَا فَوْقَهَا﴾ [البقرة: ٢٦] ذهب بعضهم كقتادة وابن جريج واتباعهما إلى أن المراد فما فوقها في الصغر والقلة، وبعض آخر إلى أن المراد فما فوقها أي أكبر منها وما زاد عليها في الحجم.

ويجري الاحتمالان في ما روي في صحيح مسلم عن إبراهيم عن الأسود قال: دخل شباب من قريش على عائشة وهي بمنى وهم يضحكون، فقالت: ما يضحككم؟ قالوا: فلان خرّ على طنب فسطاط فكادت عنقه أو عينه أن تذهب، فقالت: لا تضحكوا إنني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: ما من مسلم يشاك شوكة فما فوقها إلا كتبت له بها درجة ومحبت عنه بها خطيئة<sup>(١)</sup>.

فيحتمل فما عدا الشوكة وتجاوزها في القلة، ويحتمل ما هو أشد من الشوكة وأوجع.

(١) كشف الخفاء: ٣٠٤/٢، ح ٢٧٤٧، وتفسير ابن كثير: ٦٨/١.

وقال العكبريُّ في شرحه على ديوان المتنبي عند قوله :

ومن جسدي لم يترك السقم شعرة فما فوقها إلا وفيها له فعل  
وما فوقها يجوز أن يكون ما هو أعظم منها، ويجوز أن يريد ما دونها في الصغر وقد  
قال المفسرون في قوله تعالى: ﴿بَعُوضَةٌ فَمَا فَوْقَهَا﴾ [البقرة: ٢٦] الوجهان اللذان ذكرنا.  
انتهى.

ولكن كلا الوجهين في الآية والخبر لا يتمشيان في المقام لما علمت أن ما لا يرغب  
فيه بدرهم فبالأولى أن لا يرغب فيه بما فوقه.

فما أشار إليه بعض في حاشية النهج من أن هذه العبارة في المقام تكون مثل قوله  
تعالى: ﴿بَعُوضَةٌ فَمَا فَوْقَهَا﴾ ليس بإطلاقه صحيحاً.

ثم إن لتفسير نحو هذه العبارة وجهاً آخر أدق وألطف مما قدّمنا لم يتعرّضه أحد من  
الشارح والمفسرين وهي :

أن مفاد عبارة «النهج» مثلاً يكون هكذا: لم ترغب فيها بدرهم فكيف ترغب فيها بما  
فوقه، كأنه قال: فبأن لا يرغب فيها بما فوق الدرهم أولى، نظير هذا المضمون يقال في  
المحاورات الفارسية: أين كالا بدرمي نمي ارزد تاجه رسد كه بيشتراز آن. وهكذا نحوه في كل  
مقام بحسبه مثلاً ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا مَا بَعُوضَةٌ﴾ فبأن لا يستحيي أن يضرب  
مثلاً فوقها أولى، أو كيف يستحيي أن يضرب مثلاً فوقها، وعلى هذا القياس في الخبر وشعر  
المتنبي ونحوها.

ثم إن الشارح البحراني قرّر السؤال والجواب بقوله :

فإن قلت: فكيف قال فما فوقه ومعلوم أنه إذا لم يرغب فيها بدرهم فبالأولى أن لا  
يرغب فيها بما فوقه؟.

قلت: لما كان الدرهم أقل ما يحسن التملك به في القلة وكان الغرض أنك لو أتيتني  
عند شرائك هذه الدار لما اشتريتها بشيء أصلاً لم يحسن أن يذكر وراء الدرهم إلا ما فوقه،  
ونحوه قول المتنبي: ومن جسدي لم يترك البيت، وكان قياسه أن يقول: فما دونها. انتهى.

أقول: إذا كان الدرهم أقل ما يحسن التملك به وكان الغرض ذلك فكيف لم يكتب بالحرف  
بدرهم فقط ولماذا ذكر فوقه، ولا يرتبط قوله لم يحسن أن يذكر وراء الدرهم إلا ما فوقه بما  
قبله معني، وبالجملة أن ما أتى به من الجواب بعيد عن الصواب، وتأبى عنه عبارة الكتاب.

قوله بالحرف: (بسم الله الرحمن الرحيم) من هنا إلى آخر الكتاب قبالة الدار على نهج لو

تؤمّل فيها لا يرغب في شرائها بدرهم، ولو نظر فيها العارف بفنون الكلام وأساليب البيان لأيقن أنّ هذه الكلام متميّز عن كلام من سواه عليه السلام كالفضيل وأضرابه.

افتتح الكتاب بالبسملة اقتداءً بالقرآن العظيم وامثالاً لمثال الرسول الكريم.

افتتح القرآن بيسم الله الرحمن الرحيم تعليماً للعباد أن يبدأوا أمورهم كبيرها وصغيرها بتلك الآية المباركة ليبارك فيها، والافتتاح بتلك الكلمة الطيبة سنة الأنبياء والمرسلين، وشعار الأولياء والصالحين كما جاء في القرآن المبين حكاية كتاب سليمان النبي صلوات الله وسلامه عليه: «بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴿أَلَا تَعْلَمُونَ عَلَيَّ وَأَتُونِي مُسْلِمِينَ﴾ [النمل: ٣١].

وفي «الكافي» عن الباقر عليه السلام «أول كل كتاب نزل من السماء بسم الله الرحمن الرحيم، فإذا قرأتها فلا تبال أن لا تستعيز، وإذا قرأتها سترتك فيما بين السماء والأرض»<sup>(١)</sup>.

وفي «التهذيب» عن الصادق عليه السلام «إنها أقرب إلى اسم الله الأعظم من ناظر العين إلى ياضها»<sup>(٢)</sup>.

وفي «التوحيد» عن الصادق عليه السلام «من تركها من شيعتنا امتحنه الله بمكروه لينبئه على الشكر والثناء ويمحق عنه وصمة تقصيره عند تركه»<sup>(٣)</sup>.

وعن أمير المؤمنين عليه السلام «إن رسول الله صلى الله عليه وآله حدثني عن الله عز وجل أنه قال: كل أمر ذي بال لم يذكر فيه بسم الله الرحمن الرحيم فهو أتر»<sup>(٤)</sup>.

قوله عليه السلام: (هذا ما اشترى عبد ذليل) لم يقل هذه باعتبار المنزل والبيت ونحوهما وإنما عبر شريحاً بالعبد الذليل لئلا يتوهم حيث كان قاضياً أن له شأناً ورفعة بل نبهه بأنه في أية حال كان، وبلغ إلى أية رتبة رفيعة ودرجة شامخة تتصور عبد ذليل في يد مولى قاهر لا يقدر من الفرار عن سلطانه وحكومته، ومعلوم أن دأب الإنسان الفخر والعجب والاستكبار إن رآه ذا رياسة واقتدار إلا الأوحدي من الناس، لا يلهيه التكاثر ولا يعتني بالتفاخر قال عز من قائل: ﴿رِجَالٌ لَا تُلْهِهِمْ تِجَارَةٌ وَلَا بَيْعٌ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ﴾ [النور: ٣٧].

وهذا التوجيه المختار أمتن وأتقن من توجيه الشارح البحراني حيث قال: خصّ المشتري بصفة العبودية والذلة كسراً لما عساه يعرض لنفسه من العجب والفخر بشراء هذه الدار.

(١) التفسير الصافي: ٨٢/١، وبحار الأنوار: ٦/٨٢.

(٢) وسائل الشيعة: ٥٧/٦، ح ٧٣٣٨، والتفسير الصافي: ٨٢/١.

(٣) التفسير الصافي: ٨٣/١، والتوحيد: ٢٣١.

(٤) وسائل الشيعة: ١٧٠/٧، ح ٢، وبحار الأنوار: ٣٠٥/٧٣، ح ١.

قوله عليه السلام: (من ميت قد أزعج للرحيل) وفي بعض النسخ من عبد قد أزعج للرحيل، وعلى الأولى إنما عبر البائع بالميت الذي قد أزعج للرحيل مع أنه حي لعدم استقامة الشراء من الميت، تنبيهاً على أن الموت بالمرصاد بل أنشب أظفاره فإذا حان حينه لا منجى منه ولا مناص، فعده ميتاً لتحقق وقوعه عن قريب.

وهذا تذكير للناس بأن الموت قريب وقوعه كل نفس ذائقته، فلا ينبغي لهم أن يحبوا العاجلة ويذروا وراءهم يوماً ثقيلاً.

وفي «الكافي» عن علي بن الحسين عليهما السلام: «أن الدنيا قد ارتحلت مدبرة، وأن الآخرة قد ارتحلت مقبلة ولكل واحد منهما بنون، فكونوا من أبناء الآخرة ولا تكونوا من أبناء الدنيا»، إلخ<sup>(١)</sup>.

قوله عليه السلام: (اشترى منه داراً من دار الغرور) بدل من اشترى الأولى: أي اشترى داراً في بيت الغرور أي الدنيا، أو داراً هي دار الغرور، وقد مضى وجه التفسيرين في الإعراب فراجع. وإنما كانت الدنيا دار الغرور لأنها تغرأ أهلها بالوانها وزخارفها وحطامها فتلهيهم عن ذكر الله عز وجل قال تعالى: ﴿وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا مَتَاعُ الْغُرُورِ﴾ [آل عمران: ١٨٥] وقال: ﴿فَلَا تَغُرَّنَّكُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا﴾ [لقمان: ٣٣].

وفي كتاب «عيون الحكم» عن أمير المؤمنين عليه السلام قال: احذروا هذه الدنيا الخداعة الغدارة التي قد تزينت بحليتها، وافتتنت بغرورها، وغرّت بآمالها وتشوّفت لخطابها، فأصبحت كالعروس المجلوّة، والعيون إليها ناظرة؛ والنفوس بها مشغوفة، والقلوب إليها تائقة، وهي لأزواجها كلهم قاتلة، إلخ<sup>(٢)</sup>.

قوله عليه السلام: (من جانب الفانين وخطّة الهالكين) في نسخة الشيخ في «الأربعين»: من جانب الفانين إلى عسكر الهالكين، وفي نسخة أبي نعيم في «حلية الأولياء»: حدّ منها في زقاق الفناء إلى عسكر الهالكين، وترجم ابن الخاتون العاملي نسخة الشيخ في شرحه الفارسي عليه بقوله: مسافت آن از جانب فنا و زوال ست تا لشكر هلال و ارتحال، ونسخ «النهج» متفقة في العبارة المذكورة.

أقول: الفناء خلاف البقاء والهلاك يستعمل غالباً في من مات ميتة سوء من معصية الله ومخالفة أمره قال تعالى: ﴿كَمَثَلِ رِيحٍ فِيهَا صِرٌّ أَصَابَتْ حَرَثَ قَوْمٍ ظَلَمُوا أَنفُسَهُمْ فَأَنْفَكَّتْهُ﴾ [آل عمران: ١١٧] وقال: ﴿وَكَمْ مِّن قَرِيْبٍ أَهْلَكْنَاهَا فَجَاءَهَا بِأَسْنَا بَيْنَا أَوْ هُمْ قَائِلُونَ﴾ [الأعراف: ٤]

(١) الكافي: ١٣١/٢ ح ١٥، وتحف العقول: ٢٨١.

(٢) بحار الأنوار: ١٠٨/٧٠ ح ١٠٩، ونهج السعادة: ٣٢٩/٣ ح ٩٠.



وقال: ﴿وَتِلْكَ الْقُرَىٰ أَهْلَكْنَاهُمْ لَمَّا ظَلَمُوا﴾ [الكهف: ٥٩] وقال عز من قائل: ﴿قَاتِنَا تَسُوذُ فَأَمْلِكُوا بِالطَّاغِيَةِ ۝ وَالْمَا عَادَ فَأَغْلِبَكُوا بِرِيحٍ صَرْصَرٍ عَاتِيَةٍ ۝﴾ [الحاقة: ٥-٦] وغيرها من الآيات.

وإنما قلنا غالباً لأنه قد يطلق على الموت على حتف الأنف كقوله تعالى: ﴿إِنِ أَمْرًا هَلَكَ لَيْسَ لَكَ وَلَدٌ﴾ [النساء: ١٧٦] وعلى غير الموت أيضاً نحو قوله تعالى حكاية عن أصحاب الشمال ﴿هَلَكَ عَنِّي سُلَيْمِيَّةٌ ۝﴾ [الحاقة: ٢٩].

وقال في «أقرب الموارد»: هلك الرجل مات، ولا يكون إلا في ميتة سوء ولهذا لا يستعمل للأنبياء العظام، انتهى.

أقول: ويردّه قول الله عز وجل: ﴿وَلَقَدْ جَاءَكُمْ يُوسُفُ مِنْ قَبْلُ بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا زِلْتُمْ فِي شَكِّ مِمَّا جَاءَكُمْ بِهِ حَتَّىٰ إِذَا هَلَكَ قُلْتُمْ لَن نَّبْعَثَ اللَّهَ مِنْ بَعْدِهِ رَسُولًا﴾ [المؤمن: ٣٤].

على أنا لا نفرّق بين الأنبياء في قبح إسناد نحو الميتة السوء ممّا ينفر عنه الطباع إليهم وإن كنا لا ننكر أن الله تعالى فضّل بعضهم على بعض قال عز قائلًا: ﴿تِلْكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ مِنْهُمْ مَنْ كَلَّمَ اللَّهُ وَرَفَعَ بَعْضَهُمْ دَرَجَاتٍ﴾ [البقرة: ٢٥٣].

فعلى ما عرفت من معنى دار الغرور والفناء والهلاك فيكون من جانب الفانين أخص من دار الغرور وخطة الهالكين أخص من جانب الفانين، وهذا كما قيل على ما جرت العادات به في كتب البيع من الابتداء بالأعم والانتهاؤ في تخصيص المبيع إلى أمور بعينه.

ثم على نسختي «الأربعين» و«حلية الأولياء» عيّن ﷺ أولاً مسافة الدار بأنها من جانب الفانين أو زقاق الفناء إلى عسكر الهالكين، وبين ثانياً حدودها الأربعة ولا يخفى لطفه.

قوله ﷺ: (وتجمع هذه الدار حدود أربعة) أي تحوي هذه الدار وتحيط بها حدود أربعة آتية، بين حدودها الأربعة كما هو المتعارف في تعيين حدود الأراضي والدور وغيرها، والحدود في تحديد الأملاك بمنزلة الجنس والفصل في الحدود قوله ﷺ: (فالحذ الأول ينتهي إلى دواعي الآفات - إلى آخر الحدود) أخذ يفصل حدودها المذكورة على الإجمال أولاً وفي النسخ الثلاث أعني «النهج» و«الأربعين» و«الحلية» في تعيين الحدود اختلاف في الجملة وقد ذكرنا النسخ فلا حاجة إلى الإعادة.

ثم إنه لا توجد دار في الدنيا تكون دار السلام، بل تنتهي لا محالة إلى الآفات والأسقام والمصيبات والآلام، لأن الدنيا نفسها دار بالبلاء معروفة وبالنزاحم والتصادم معجونة، فالحذان الأولان تعم جميع الدار وأما الآخرا فيختصان بما بنيت على أساس الجور ومال الزور لأن المال الصالح في يد الرجل الصالح لا ينجر إلى الهوى المردي

والشيطان المغوي بل هو نعم المال .

ثمَّ إنه ﷺ جعل باب هذه الدّار الّذي يشرع أي يفتح للدُّخول فيها في الحدِّ المنتهي إلى الشيطان المغوي تنبيهاً على أنّ الدّار المبنية على الجور والعدوان ليست إلاّ من إغواء الشيطان، وإشارة إلى أنّ الشيطان كان سبباً لاشرائها، ولو أعرض شريح عن اتّباعه لما أقدم إلى ابتياعها .

قوله ﷺ: (اشترى هذه المغترُّ بالأمل من هذا المزعج بالأجل هذه الدار بالخروج من عزِّ القناعة والدُّخول في ذلِّ الطلب والضراعة) بدل من الأوّل وأفاد ﷺ في هذه الفقرة:

أولاً: أنّ اغترار شريح بالأمل صار سبب شرائه الدّار .

وثانياً: أنّه جعل ثمنها من الخروج من عزِّ القناعة والدُّخول في ذلِّ الطلب والضراعة لما مرّ في الإعراب من أنّ الباء للعوض وللمقابلة .

وثالثاً: أنّ القانع عزيز وللقناعة عزة .

ورابعاً: أنّ الخروج من عزِّ القناعة يؤدي إلى الذلّة والمسكنة من الطلب والضراعة للخلق .

ثمّ انظر في لطائف كلامه ﷺ ودقائق بيانه: ذمّ الأمل، والطلب والضراعة والخروج من القناعة، مدح القناعة، ووصفها بالعرّة، وجمع بين الأمل والأجل والخروج والدُّخول، والعزّ والذلّ، والقناعة والضراعة، ومحاسن هذا الكتاب فوق أن يحوم حولها العبارة .

«الأنبياء وورثتهم عليهم السلام لا يأمرّون بالذلّ

والسؤال بل يحضون على العز والجلال»

زعم الجاهلون والمغفلون عن غرض سفراء الله تعالى وبعثتهم أنّهم يدعون الناس إلى الفقر والكديّة، ويأمرّونهم بالبطالة والعزلة والرهبانيّة، وذلك ظنُّ الذين اتّبعوا أهواءهم ولم يصلوا إلى درك مقاصد الأنبياء وفهم مطالبهم، ولم يدروا أنّهم نهوا الناس عن الدُّنيا المذمومة أي اقتراف المال وأدخاره على وجه لم يمضه العقل ولا يرضى به، كأن يقترفه بالسرقة والقيادة والقمار والرُّبا والجور وشهادة الزور وبيع الخمر ونحوها ممّا تضرُّ الاجتماع وتمنعه عن الارتقاء .

قال الله تبارك وتعالى: ﴿وَلَكِنَّ اللَّهَ حَبَّبَ إِلَيْكُمُ الْإِيمَانَ وَزَيَّنَهُ فِي قُلُوبِكُمْ وَكَرَّهَ إِلَيْكُمُ الْكُفْرَ وَالْفُسُوقَ وَالْعِصْيَانَ أُولَئِكَ هُمُ الرَّاشِدُونَ ﴿٧﴾ فَضَلَّأَمِّنَ اللَّهُ وَنِعْمَةً وَاللَّهُ عَلَيْهِ حَكِيمٌ ﴿٨﴾﴾ [الحجرات:

ولا منعوهم عن الدنيا المحمودة قال عز من قائل: ﴿قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ، وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ قُلْ هِيَ لِلَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا خَالِصَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ كَذَلِكَ نَتَقَدَّرُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴿٣٢﴾﴾ قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّي الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ وَالْإِثْمَ وَالْبَغْيَ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَأَنْ تُشْرِكُوا بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزِّلْ بِهِ سُلْطَانًا وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا نَعْلَمُونَ ﴿٣٣﴾﴾ [الأعراف: ٣٢ - ٣٣].

ثم إن إسناده الأمر بالرهبانية إلى الأنبياء وورثتهم كما اجترأ النصارى بذلك وعزوه إلى عيسى نبي الله فرية واختلاق، لأنهم حرّموا عليهم الرهبانية وحثوهم على الكسب وتحصيل العزّة والكمال وما رضوا بالذلّة والنكبة قال الله تعالى: ﴿وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ﴾ [المنافقون: ٨].

وهذا هو رسول الله ﷺ كيف شدّد النكير على عثمان بن مظعون لما ركن إلى الرهبانية: روى الشيخ الأجلّ ابن بابويه الصدوق رضوان الله عليه في أوّل المجلس السادس عشر بإسناده عن أنس بن مالك قال: توفي ابن لعثمان بن مظعون رضي الله عنه فاشتدّ حزنه عليه حتى اتّخذ من داره مسجداً يتعبّد فيه، فبلغ ذلك رسول الله ﷺ، فقال له: «يا عثمان إن الله تبارك وتعالى لم يكتب علينا الرهبانية إنما رهبانية أمّتي الجهاد في سبيل الله»، الحديث<sup>(١)</sup>.

وكيف يدعونهم إليها مع أنّ كلماتهم في ذمّها لا تحصى كثرة، وينادون الناس جهاراً، بأنّ كل واحد منهم كعضو من أعضاء جثمان الاجتماع، لأنّ الإنسان مدنيّ بالطبع فلا بدّ لكل واحد منهم من مكسب يتمّ به أمرهم، ولا يختلّ حتى لا يتطرّق إليهم النكبة والذلّة قال تعالى: ﴿وَأَنْ لَيْسَ لِلإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى﴾ [النجم: ٣٩].

ولقد روى الفريقان عن رسول الله ﷺ أنه قال: «إنما المؤمنون في تعاطفهم وتراحمهم بمنزلة جسد إذا اشتكى منه عضو تداعى له سائر الأعضاء بالحمى والسهر»<sup>(٢)</sup>.

فمن هذا الحديث يستفاد مطالب أنيقة أخلاقية واجتماعية منها أنهم بمنزلة جسد، فأخذ هذا المضمون الشيخ الأجلّ السعدي وقال بالفارسية:

بنی آدم اعضای یکدیگرند	که در آفرینش زیک کوهرند
جو عضوی بدرد آورد روزگار	دگر عضوها را نماند قرار
تو کز مخت دیکران بی غمی	نشاید که نامت نهند آدمی

(١) كثر العمال: ٧٥٨/٣ ح ٨٦٦٩.

(٢) تفسير مجمع البيان: ٢٨٨/١، وجامع البيان: ٥٥٦/١.

وهذا هو أمير المؤمنين عليه السلام كيف أخذ شريحاً في كتابه هذا بخروجه عن عزِّ القناعة، ودخوله في ذلِّ الطلب والضراعة، باغتراره بالأمل.

وأخبارنا في ذمِّ طول الأمل والسؤال من الناس ومدح الكسب وتحصيل الكمال وترغيب الناس إلى ما فيه سعادتهم ورفعتهم وتبري الأنبياء من الذين صاروا بالعطالة والبطالة كلاً على الناس كثيرة جداً ولولا خوف الإطناب والخروج عن أسلوب الكتاب لذكرناها فعلنا نأتي بطائفة منها في المباحث الآتية إن شاء الله تعالى.

وبالجملة أن ما جاء به الأنبياء فإنما هو لإحياء النفوس وإيقاظ العقول وسوق الناس إلى ما فيه حياتهم الأبدية المعنوية وسعادتهم السرمدية وخروجهم من حضيض الذلِّ إلى أوج العزِّ، قال الله جلَّ وعلا: ﴿يَتَأْتِيَ الَّذِينَ ءَامَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ﴾ [الأنفال: ٢٤].

قوله عليه السلام: (فما أدرك هذا المشتري فيما اشترى من درك فعلى مبلبل أجسام الملوك) لما بين عليه السلام مسافة الدار وحدودها أخذ في بيان ضمان درك ما يلحق المشتري.

فاعلم أن المشتري إن لم يكن عالماً بالغصب فاشترى المال المغصوب ثم شهد مالكة ولم يجز بناءً على صحة الفضولي وأخذه منه يرجع في ثمنه وما لحقه من درك آخر إلى البائع، وإن كان عالماً به وأقدم إلى شراء المغصوب فلا حرمة لماله لأنه ألقى بيده. إلى التهلكة، لأنه استولى على مال الغير وتصرّف فيه عدواناً فهو غاصب وضامن العين والمنافع، ولم يكن حينئذٍ ما أدركه من درك على البائع وليس له حقُّ الرجوع إليه.

ولذا ذهب طائفة من الفقهاء إلى أنه لا رجوع للمشتري على البائع الغاصب مع علمه حتى بالثمن مع تلفه، بل في «المسالك» أن الأشهر عدم الرجوع به مع وجود عينه، بل ادعى عليه في «التذكرة» الإجماع عقوبة له، وخالفهم الآخرون فصرّح بعضهم كالشهيد في «اللمعة» بالرجوع به مع بقاء العين سواء كان عالماً أو جاهلاً وبعضهم بالرجوع مطلقاً سواء تلف الثمن أو لا كالمحقق في أحد قوليه.

ومن لطائف كلامه عليه السلام في المقام أنه عليه السلام لم يبين حكم ضمان الدرك الذي يلحق المشتري في هذه المعاملة بأن الضامن من هو؟ بل أحاله إلى يوم القيامة حيث قال عليه السلام: فعلى مبلبل أجسام الملوك إشخاصهم جميعاً إلى موقف العرض والحساب - إلخ، فلا يخفى لطفه.

ثم إن درك الضمان لا يختصُّ بمال المغصوب بل يجري في المبيع المعيب أيضاً، وكذا في الثمن المعيب على التفصيل المذكور في الفقه.

ثم لا يخفى على ذي مسكة أنه رحمه الله لم يعلق ضمان الدرك على أحد. بل صريح كلامه أن على مبلبل أجسام الملوك إشخاصهم إلى موقف العرض والحساب يعني هنالك يحكم بين الحق والباطل بفصل القضاء فيعلم أن ضامن الدرك من هو والعجب من شارح البحراني ذهب في شرحه على «النهج» إلى أنه رحمه الله علق الدرك والتبعة اللازمة في هذا البيع بملك الموت.

وكذلك بما حققنا علم أن ما ذهب إليه المجلسي قدس سره في شرح الكتاب (ص ٥٤٥ ج ٩ من البحار الطبع الكمباني) حيث قال: ثم اعلم أنه يكفي لمناسبته ما يكتب في سجلات البيوع لفظ الدرك، ولا يلزم مطابقته لما هو المعهود فيها من كون الدرك لكون المبيع أو الثمن معيباً أو مستحقاً للغير، فالمراد بالدرك التبعة والإثم أي ما يلحق هذا المشتري من وزر وخط مرتبة ونقص عن حظوظ الآخرة، فيجزى بها في القيامة، ليس بصحيح، وبأباه قوله رحمه الله إشخاصهم جميعاً وغيره من العبارات فهو تفسير لا يناسبه الكتاب<sup>(١)</sup>.

قوله رحمه الله: (وسالب نفوس الجبابرة) عطف على مبلبل وكذا قوله رحمه الله: ومزبل ملك الفراعنة، وإنما خص الملوك والجبابرة والفراعنة بالذكر كسراً لشريح وأضرابه حتى لا يفتروا بالمنصب والمقام والشهرة والعنوان، وتنبهوا لهم أنه لما كان هؤلاء الملوك والجبابرة والفراعنة مقهورين في يد الله الواحد القهار فيكف مثل شريح وأشياعه، على وزن قوله تعالى: ﴿أَوَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ كَانُوا مِنْ قَبْلِهِمْ كَانُوا هُمْ أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَءَانَارًا فِي الْأَرْضِ فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ بِذُنُوبِهِمْ وَمَا كَانَ لَهُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَاقٍ ﴿٨١﴾ [المؤمن: ٢١] وقوله تعالى: ﴿أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَانُوا أَكْثَرَ مِنْهُمْ وَأَشَدَّ قُوَّةً وَءَانَارًا فِي الْأَرْضِ فَمَا أَغْنَى عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿٨٢﴾ [المؤمن: ٨٢].

قوله رحمه الله: (ومن جمع المال على المال فأكثر) قد مضى في الإعراب أن الأظهر أن يكون معطوفاً على كسرى كالثلاثة قبله أي مثل من جمع المال، إلخ.

وقوله رحمه الله: (ومن بنى وشيد) عطف على الأول أي مثل من بنى داراً وجصصها أو رفعها أو أحكم قواعدها على الوجوه التي تبتأها في اللغة.

وقوله رحمه الله: (وزخرف) أي زين سقف البناء وجدرانه بالذهب.

قوله رحمه الله: (نجد) أي زينته بالبسط والفرش والوسائد والنمازق والستور ونحوها، وقد

مضى في اللُّغة أَنَّ التذهيب يناسب تزيين سقف البيت، والتنجيد تزيين أرضه وجدرانه.

قوله ﷺ: (وَأَدَّخِرْ) أي اكتسب المال وجعله ذخيرة لوقت الحاجة إليه.

قوله ﷺ: (واعتقد) أي جعل لنفسه عقدة أي اقتنى الضياع والعقار وغيرهما من الأموال الصامته.

قوله ﷺ: (ونظر بزعمه للولد) أي نظر في جمع المال لولده إعانة له وترحماً عليه ورآه مصلحة له ظناً منه أَنَّ عمله هذا ينفعه ويعزّه. وسيأتي في أواخر باب المختار من حكم أمير المؤمنين ﷺ أنه قال لابنه الحسن ﷺ: يا بني لا تخلفن وراءك شيئاً من الدنيا فإنك تخلفه لأحد رجلين: إما رجل عمل فيه بطاعة الله فسعد بما شقيت، وإما رجل عمل فيه بمعصية الله فكنت عوناً له على معصيته، وليس أحد هذين حقيقاً أن تؤثره على نفسك.

فإن قلت: فعلى هذا ترى أَنَّ الشارع منع الناس أن ينظروا لأولادهم ويخلفوا لأخلافهم ما ينفعهم ويمتدّهم في معاشهم؟

قلت: كلاً بل الشارع أغراهم بذلك وكره أن يتكفّف أولادهم بعدهم الناس غاية الأمر نهاهم عن الاكتساب بالحرام نظراً للأولاد ونكتفي في ذلك بذكر رواية روماً للاختصار.

روى ابن بابويه الصدوق رضوان الله عليه في من لا يحضره الفقيه ونقلها الفيض في الوافي في أبواب الوصية (ص ١٢ ج ١٣): أَنَّ رجلاً من الأنصار توفي وله صببية صغار وله ستة من الرقيق فأعتقهم عند موته وليس له مال غيرهم، فأتى النبي ﷺ فأخبر فقال: ما صنعتם بصاحبكم؟ قالوا: دفناه، قال: لو علمت ما دفناه من أهل الإسلام، ترك ولده يتكفّفون الناس.

قوله ﷺ: (إشخاصهم جميعاً - إلى قوله: وخسر هنالك المبطلون) إشخاصهم أي إزعاجهم وإحضارهم وفي نسخة أبي نعيم: وأشخصهم إلى موقف العرض ولكنها تصحيف والحق ما في النسختين الآخرين لأنَّ إشخاصهم مبتدأ مؤخر عن على مبلبل أجسام الملوك قدّم الخبر لتوسع الظروف وما يجري مجراها ولا يمكن حمل تلك النسخة على وجه صحيح.

ثم إنَّ الضمير في إشخاصهم لا يمكن إرجاعه إلى الملوك وما بعده لا لفظاً ولا معنى أما الأوّل فلأنَّ الضمير في المبتدأ لا يرجع إلى جزء لفظ الخبر وهو ظاهر، وأما الثاني فلأنَّ المقصود إحالة ضمان الدرك على من أوجب الشرع الرجوع به إليه، فلا بدّ أن يكون ممن كان دخيلاً في البيع فهو يرجع إلى البائع والمبيع وصاحب الدرك، فالمراد أن ملك الموت متعهد ومتكفل بإحضارهم جميعاً إلى موقف العرض والحساب للفصل والقضاء.

قوله ﷺ: (شهد على ذلك العقل إذا خرج من أسر الهوى وسلم من علائق الدنيا) لما بين حكم الدرك أردفه بذكر الشهود كما هو السنة المتعارفة في سائر القبالة وجعل العقل شاهداً على ما قال.

ثم إن ههنا دقيقة أنيقة وهي أن الشاهد لا بد من أن يكون عادلاً، وإنما قيد رحمه الله شهد على ذلك العقل بقوله: إذا خرج من أسر الهوى وسلم من علائق الدنيا، ليفيد هذا المعنى، أعني أن يأتي بالشاهد العادل على ما كتب، وذلك لأن تلك القوة القدسية الملكوتية أعني العقل لما تعلق بشرك البدن وألف مجاورة الخراب البلقع وصار حشره مع الماديات، قد يتأثر عن البدن وقواه الحيوانية وغيرهما، فيعرض له من غيره ما يشغله من فعل نفسه، لأن تلك العوائق كاللصوص القطاع لطريقه تمنعه عن الوصول إلى صريح الحق ومحض الحكم العقلي، فلو لم يجرد عنها سيمًا عن النفس الأتارة بالسوء وحب الدنيا وأسر الهوى وقيد الأوهام كان حكمه مزوقاً مشوباً بالباطل، فلم يكن حينئذ شاهداً عادلاً، فلا يخفى لطفه.

فالمراد أن العقل لو خلّي وطبعه بحيث لم يكن مأسوراً في قيد الهوى وعلائق الدنيا يشهد على أن لنحو هذا المشتري خسران الدارين، وفي نحو هذا المبيع يلزم تلك الآفات والمصيبات عليه وغيرهما ممّا هي مذكورة في القبالة.

ثم الحق أن الرضي رضي الله عنه لم يذكر الكتاب بتمامه، لأن غرضه كان جمع المختار من كلامه رحمه الله كما صرح في عدة مواضع النهج بأن ما أتى به هو بعض تلك الخطبة أو ذلك الكتاب أو نحوهما، والكتاب بتمامه هو ما في النسختين الأخريين وإن كان بينهما اختلاف ما في بعض العبارات، فنذكر بعض ما في «الأربعين» وبيان الشيخ فيه:

قوله رحمه الله: (في عرصاتها) أي ساحاتها والضمير إما للدار أو للدنيا والأول أقرب وإن كان أبعد.

قوله رحمه الله: (ما أبين الحق لذي عينين) كلمة تعجبية أي ما أظهر الحق لصاحب البصيرة.

قوله رحمه الله: (إن الرحيل أحد اليومين) أي كما أن لابن آدم يوم ولادة وهو يوم القدوم إلى هذه الدار، فله يوم رحيل عنها وهو يوم الموت فينبغي أن لا يزول عن خاطره، بل يجعله أبداً نصب عينيه.

قوله رحمه الله: (وقربوا الآمال بالأجال) أي قصرها بتذكر الموت الذي هو هادم اللذات، وفاضح الآمال.

### «إشارة»

فسر العالم العامل العملي الشيخ بهاء الدين قدس سره في «الأربعين» هذا الكتاب بوجه آخر أيضاً يليق أن يذكر في المقام للطفاته وعذوبته.

قال: إشارة يمكن أن يكون الدار في قوله رحمه الله: اشتري منه داراً، رمزاً إلى هذه البنية البدنية، والمشتري رمزاً إلى النفس الناطقة الإنسانية العاكفة على تلك البنية الظلمانية

المشغولة بها عن العوالم المقدّسة النورانيّة، والبائع رمزاً إلى الأبوين اللذين منهما حصلت الأجزاء المنويّة المتكوّن منها البنية التي مبدؤها من جانب الفانين ومآلها إلى عسكر الهالكين.

ثمّ إنّ هذه البنية أعني البدن وإن كان مركباً للنفس ووسيلة لها إلى تحصيل كمالاتها، لكن قواه البهيميّة دواع وأسباب لآفات النفس وعاهاتها ومصيباتها وآتباعها للهوى والشيطان، فنزل تلك الدواعي منزلة حدود الدار المكتتفة بها من جوانبها.

ولمّا كان الخروج من ولاية الله والدخول في ولاية الطاغوت يحصل بآتباع الهوى والشيطان ناسب أن يجعل باب تلك الدار في هذا الحدّ.

ولمّا كان ذلّ النفس وخروجها عن استغنائها الذي كانت عليه في عالمها النوراني ملازماً لعكوفها على هذا البدن الهولاني ومسيباً عن تعلّقها به وشرائها له شبهه ﷺ بالثمن الذي هو من لوازم الشراء.

ولمّا كان الموت هو السائق الذي يسوق الخلق بأجمعهم طوعاً وكرهاً إلى موقف القيامة ليقضي بينهم الحكم العدل وينتصف من المعتدي للمعتدى عليه، شبهه عليه السلام بشخص ضمن الدرك فتعهد أن يحضر كلّ من له دخل في هذه المعاملة إلى دار القضاء ليحكم بينهم ويقضي لمن له الحقّ بحقّه.

هذا ما خطر بالبال في معنى هذا الكلام ولعلّ أمير المؤمنين ﷺ أراد معنى آخر غير هذا لم يهتد نظري الكليل إليه، وثمّ يعثر فكري العليل عليه، والله أعلم بحقيقة الحال. انتهى كلامه رفع مقامه<sup>(١)</sup>.

وذكر قريباً من هذه الإشارة أو عينها على عبارات آخر العلامة المجلسي في المجلّد التاسع من «البحار» (ص ٥٤٥ الطبع الكمباني) أيضاً.

أقول: الحقّ أنّ هذا التوجيه وجيه في نفسه ولكنه معنى كلامه ﷺ بل تأويل يناسبه ويستفاد منه كالتأويلات المذكورة في طائفة من التفاسير وشروح الأخبار المناسبة للآيات والأخبار.

مثلاً أنّ النيشابوري ذكر في تفسيره «غرائب القرآن» التأويل الآتي من قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْبَحُوا بقرَةً﴾ - إلى قوله تعالى: ﴿وَإِنَّ مِنْهَا لَمَا يَهْبِطُ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ وَمَا اللَّهُ بِغَفِلٍ عَنَّا تَعْمَلُونَ﴾ [البقرة ٦٧ - ٧٤] ونعلم يقيناً أنّ هذا التأويل ليس تفسير كلامه

(١) من لا يحضره الفقيه: ٢/ ٣٢٠، ح ٢٥٦٢، وكتاب الأربعين: ١٢٨.



تعالى وإن كان لا يخفى من لطافة من حيث التشبيهات والمناسبات وهو صرّح بذلك أيضاً حيث قال بعد تفسيره الآيات ما هذا لفظه:

**التأويل:** ذبح البقرة إشارة إلى ذبح النفس البهيمية فإن في ذبحها حياة القلب الرُّحاني وهو الجهاد الأكبر، موتوا قبل أن تموتوا.

اقتلونني يا ثقاتي إن في قتلي حياتي وحياتي في مماتي ومماتي في حياتي  
مت بالإرادة تحيا بالطبيعة، وقال بعضهم: مت بالطبيعة تحيا بالحقيقة، ما هي أنه بقرة  
نفس تصلح للذبح بسيف الصدق، لا فارس في سن الشيخوخة فيعجز عن رضايف سلوك  
الطريق لضعف القوى البدنية كما قيل: الصوفي بعد الأربعين بارد، ولا يكون في سن شرح  
الشباب يستهويه سكره عوان بين ذلك لقوله تعالى حتى إذا بلغ أشده وبلغ أربعين سنة،  
(صفراء) إشارة إلى صفرة وجوه أصحاب الرياضات، (فالق لونها) يريد أنها صفرة زين لا  
صفرة شين فإنها سيماء الصالحين (لا ذلول تشير الأرض)، لا يحتمل ذلة الطمع ولا تثير بألة  
الحرص أرض الدنيا لطلب زخارفها ومشتهياتها، (ولا تسقي) حرث الدنيا بماء وجهه عند  
الخلق وبماء وجاهته عند الخالق فيذهب ماؤه عند الحق وعند الخلق، (مسلمة) من آفات  
صفاتنا ليس فيها علامة طلب غير الله، (وما كادوا يفعلون) بمقتضى الطبيعة، (لولا فضل الله)  
وحسن توفيقه (وإذ قتلتم نفساً) يعني القلب، (فاداراتم)، فاختلقتم أنه كان من الشيطان أم من  
الدنيا أو من النفس الأمارة، (فقلنا: اضربوه ببعضها) ضرب لسان بقرة النفس المذبوحة بسكين  
الصدق على قتيل القلب بمداومة الذكر فيحيا بإذن الله عز وجل وقال: ﴿إن النفس الأمارة  
بالسوء﴾ ﴿وإن من الحجارة لما يتفجر منه الأنهار﴾، مراتب القلوب في القسوة مختلفة فآتي  
يتفجر منها الأنهار قلوب يظهر عليها الغليان «من» أنوار الروح بترك اللذات والشهوات، بعض  
الأشياء المشبهة بخرق العادات كما يكون لبعض الرهبانيين والهنود، والتي تشقق فيخرج منها  
الماء هي التي يظهر عليها في بعض الأوقات عند انخراق الحجب البشرية من أنوار الروح فيريه  
بعض الآيات والمعاني المعقولة كما يكون لبعض الحكماء، والتي تهبط من خشية الله ما يكون  
لبعض أهل الأديان والملل من قبول عكس أنوار الروح من وراء الحجب فيقع فيها الخوف  
والخشية، وانتهى.

### «القضاء والقاضي في الإسلام»

﴿إِنَّ اللَّهَ بِأَمْرِكُمْ أَنْ تُوَدُّوا الْأَمْثَلِ إِلَىٰ أَهْلِهَا وَإِذَا حَكَمْتُمْ بَيْنَ النَّاسِ أَنْ تَحْكُمُوا بِالْعَدْلِ إِنَّ اللَّهَ نِعِمَّا  
يَعْلَمُ بِهِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ سَمِيعًا بَصِيرًا﴾ [النساء: ٥٨].

يناسب في المقام تقديم نبذة من الكلام على ما قرره الشرع في القضاء والقاضي على  
سبيل الإجمال والاختصار فتقول:

الغرض من إرسال الرُّسل وإنزال الكتب إحياء مكارم الأخلاق، ومحاسن الأفعال، وإماتة الصفات المردية، والآداب المغوية، وإيقاظ عقول الناس من نوم الغفلة، وتركيتهم من رين الهوى، وإنارة أرواحهم بالملكات الملكوتية، وإثارة فطرتهم إلى جانب الربِّ جلَّ وعلا، وقيامهم بالعدل، واجتياح الظلم من بينهم ليتصفوا بالأوصاف الربوبية، ويتخلقوا بالأخلاق الإلهية، ولثلاً يتطرق إليهم الجور والعدوان والهرج والمرج قال الله تعالى: ﴿لَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا بِالْبَيِّنَاتِ وَأَنْزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَابَ وَالْمِيزَانَ لِيَقُومَ النَّاسُ بِالْقِسْطِ﴾ [الحديد: ٢٥].

ثمَّ لو تنازع اثنان في أمر فلا بدَّ من حكم عدل يعطي ذي الحقَّ حقه ويذبُّ عنه التصرُّف العدوانيَّ وأكل المال بالباطل بالأمارات والأصول التي جعلها الشارح الحكيم ميزاناً له لحسم مادة التنازع وقلع شجر التشاجر وفصل القضاء.

قال أمير المؤمنين عليه السلام كما في «الكافي» و«التهذيب»: أحكام المسلمين على ثلاثة: شهادة عادلة، أو يمين قاطعة، أو سنة ماضية من أئمة الهدى<sup>(١)</sup>.

فلا بدَّ لحفظ اجتماع الناس من حاكم عادل لا يبيع آخرته بدينه ولا يعقل عقله بهواه.

وكما أنَّ الإنسان يحتاج في سلامة جسمه إلى الطبيب الحاذق الأمين المؤمن، وفي سلامة روحه إلى عالم إلهيَّ روحاني، كذلك يحتاج الاجتماع لحفظ نظامه ورفع المخاصمة والنزاع إلى طبيب آخر هو القاضي العادل وحكومة عادلة ولا مناص للناس من هؤلاء الأطباء.

قال الإمام جعفر بن محمد الصادق عليه السلام في هذا المعنى: «لا يستغني أهل كلِّ بلد عن ثلاثة تفزع إليه في أمر دنيا [هم ظ] وآخرتهم فإنَّ عدموا ذلك كانوا همجاً: فقيه عالم ورع، وأمير خير مطاع، وطبيب بصير ثقة (نقل في مادة طب من السفينة)»<sup>(٢)</sup>.

واعتبر الشارع في القاضي البلوغ وكمال العقل والإيمان وطهارة المولد والعلم والذكورة والعدالة، وإنما اعتبر فيه العدالة حتى يراعي التسوية بين الخصمين مطلقاً وإن كان أحدهما وضيعاً والآخر شريفاً وفي «الكافي» و«التهذيب»<sup>(٣)</sup> عن أمير المؤمنين عليه السلام قال: من ابتلي بالقضاء فليواس بينهم في الإشارة وفي النظر وفي المجلس. فيجب عليه التسوية بينهما في الكلام والسلام والقيام وغيرها من أنواع الإكرام حتى لا يجوز له خطاب أحد الخصمين بالكنية والآخر بالاسم لأنَّ الأولى تنبئ بالتعظيم دون الثاني، وكذا الإنصات لكلِّ واحد

(١) الكافي: ٤٣٢/٧ ح ٢٠، والخصال: ١٥٥ ح ١٩٥.

(٢) تحف العقول: ٣٢١، وبحار الأنوار: ٢٣٥/٧٥، ح ٥٩.

(٣) الكافي: ٤١٣/٧ ح ٣، وتهذيب الأحكام: ٢٢٦/٦ ح ٣.

منهما على التفصيل الذي بين في الكتب الفقهية.

ونحن نكتفي ههنا بما قال أمير المؤمنين عليه السلام لشريح أيضاً في آداب الحكم لم يأت به الرضوي رضوان الله عليه في «النهج»، نقله ثقة الإسلام الكليني مسنداً في «الكافي»، وشيخ الطائفة في «التهذيب» والشيخ الأجل الصدوق في «من لا يحضره الفقيه»، والمحقق الفيض في «الوافي» (ص ١٣٥ ج ٩) بإسنادهم عن سلمة بن كهيل قال:

سمعت علياً عليه السلام يقول لشريح: انظر إلى أهل المعك والمطل ودفع حقوق الناس من أهل المقدره واليسار ممن يدلي بأموال المسلمين إلى الحكام، فخذ للناس بحقوقهم منهم، وبع فيها العقار والديار، فإني سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله يقول: «مطل المسلم الموسر ظلم للمسلم»، ومن لم يكن له عقار ولا دار ولا مال فلا سبيل عليه، واعلم أنه لا يحمل الناس على الحق إلا من وزعهم عن الباطل، ثم واس بين المسلمين بوجهك ومنطقك ومجلسك حتى لا يطمع قريبك في حيفك، ولا يياس عدوك من عدلك، وردّ اليمين على المدعي مع بيّته فإن ذلك أجلى للعمى وأثبت في القضاء، واعلم أن المسلمين عدول بعضهم على بعض إلا مجلوداً في حدّ لم يتب منه، أو معروفاً بشهادة زور، أو ظنياً، وإياك والتضجر والتأذي في مجلس القضاء الذي أوجب الله فيه الأجر، وأحسن فيه الذخر لمن قضى بالحق، واعلم أن الصلح جائز بين المسلمين إلا صلحاً حرم حلالاً أو أحلّ حراماً، واجعل لمن ادعى شهوداً غيباً أمداً بينهما، فإن أحضرهم أخذت له بحقه، وإن لم يحضرهم أوجبت عليه القضية، وإياك أن تنفذ قضية في قصاص أو حدّ من حدود الله أو حقّ من حقوق المسلمين حتى تعرض ذلك عليّ إن شاء الله، ولا تقعدنّ في مجلس القضاء حتى تطعم<sup>(١)</sup>.

وقال عليه السلام: لشريح أيضاً كما في «الكافي» و«التهذيب» و«الفقيه»: «لا تسار أحداً في مجلسك، وإن غضبت فقم، ولا تقضينّ وأنت غضبان<sup>(٢)</sup>».

والأخبار المروية في الكتب الأربعة وغيرها عن رسول الله صلى الله عليه وآله وأئمة الهدى في آداب الحكم والقضاء والقاضي كثيرة جداً تركناها خوفاً من الإطناب وفيما قدّمناه كفاية لمن كان طالباً للصواب.

ثم إن ما قدّمنا من وجوب مراعاة المساواة بين الخصمين على القاضي يكون على وجه تساويهما في الإسلام أو الكفر، بأن كانا مسلمين أو كافرين، ولو كان أحدهما مسلماً والآخر كافراً؛ فلا يجب عليه مراعاتها بينهما، بل له أن يرفع المسلم على الكافر، وذلك لما

(١) الكافي: ٤١٣/٧، ووسائل الشيعة: ٣٠٨/١٧، ح ١.

(٢) من لا يحضره الفقيه: ١٤/٣، ج ٣٢٣٩، ووسائل الشيعة: ٢٧/٢١٣.

يأتي من قول أمير المؤمنين مع الرَّجُل اليهودي في مجلس شريح .

﴿وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبُطْلِ وَتُدْءُوا بِهَا إِلَى الْكُفَّارِ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ [البقرة: ١٨٨].

وحرم على الناس رفع الدَّعاوي إلى قضاة الجور والتحاكم إليهم كما حرم عليهم أكل المال بالباطل، وفي «الصحاح» للجوهري: أدلى بماله إلى الحاكم: رفعه إليه ومنه قوله تعالى: ﴿وَتُدْءُوا بِهَا إِلَى الْكُفَّارِ﴾ يعني الرشوة، انتهى .

وقال الفيض في «الوافي»: قوله تعالى: تدلوا، أي ولا تدلوا حذف لا اعتماداً على العطف والمعنى لا تعطوا الحكام أموالكم ليحكموا لكم استعارة من قولهم أدلى دلوه إذا أرسلها، فإن الرشوة ترسل إلى الحكام .

وفي «الكافي» و«التهذيب» بإسنادهما عن ابن مسكان عن أبي بصير قال: قلت لأبي عبد الله عليه السلام: قول الله تعالى في كتابه ﴿وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبُطْلِ وَتُدْءُوا بِهَا إِلَى الْكُفَّارِ﴾ فقال: «يا أبا بصير إن الله قد علم أن في الأمة حكماً يجورون أما أنه لم يعن حكام أهل العدل ولكنه عنى حكام أهل الجور، يا أبا محمد إنه لو كان لك على رجل حق فدعوته إلى حكام أهل العدل فأبى عليك إلا أن يرافعك إلى حكام أهل الجور ليقضوا له، لكان ممن حاكم إلى الطاغوت وهو قول الله عز وجل ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْعُمُونَ أَنَّهُمْ آمَنُوا بِمَا نُزِّلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنزِلَ مِنْ قَبْلِكَ يُرِيدُونَ أَنْ يَتَحَاكَمُوا إِلَى الطَّاغُوتِ وَقَدْ أُمِرُوا أَنْ يَكْفُرُوا بِهِ وَيُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُضِلَّهُمْ ضَلَالًا بَعِيدًا﴾ [النساء: ٦٠]»<sup>(١)</sup>.

وفي «التهذيب» بإسناده عن ابن فضال قال: قرأت في كتاب أبي الأسد إلى أبي الحسن الثاني عليه السلام وقرأته بخطه سأله ما تفسير قوله: ﴿وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبُطْلِ وَتُدْءُوا بِهَا إِلَى الْكُفَّارِ﴾؟ قال: فكتب إليه بخطه: «الحكام القضاة» قال: ثم كتب تحته: «هو أن يعلم الرَّجُل أنه ظالم فيحكم له القاضي فهو غير معذور في أخذ ذلك الذي حكم له إذا كان قد علم أنه ظالم»<sup>(٢)</sup>.

وإنما اعتبر فيه العلم أي العلم بجميع الأحكام عن اجتهاده أعني أن يكون مجتهداً في الدين مستنبطاً أحكامه بالأدلة الأربعة من العقل والإجماع والكتاب والسنة فلا يكفيه فتوى العلماء وقد وردت آيات وروايات كثيرة في تشديد ذلك وتأكيده، لو نذكرها لكثير بنا الخطب ونقتصر بذكر شذمة قليلة منها .

(١) الكافي: ٤١١/٧، ح ٢، ودعائم الإسلام: ٥٣٠/٢، ح ١٨٨٤.

(٢) تهذيب الأحكام: ٢٢٠/٦، ووسائل الشيعة: ١٥/٢٧، ح ٣٣٠٨٧.

قال أمير المؤمنين عليه السلام كما في «الكافي» و«التهذيب» لشريح: يا شريح قد جلست مجلساً لا يجلسه إلا نبي أو وصي نبي أو شقي<sup>(١)</sup>.

قال الباقر عليه السلام: إن من أفتى الناس بغير علم ولا هدى من الله لعنته ملائكة الرحمة وملائكة العذاب، ولحقه وزر من عمل بفتياه.

وقال عليه السلام: أنهاك عن خصلتين فيهما هلك الرجال: أنهاك أن تدين الله بالباطل، وتفتي الناس بما لا تعلم<sup>(٢)</sup>.

وقال الصادق عليه السلام كما في «الكافي» و«التهذيب»: «القضاة أربعة ثلاثة في النار وواحد في الجنة: رجل قضى بجور وهو يعلم فهو في النار، ورجل قضى بجور وهو لا يعلم أنه قضى بجور فهو في النار، ورجل قضى بالحق وهو لا يعلم فهو في النار ورجل قضى بالحق وهو يعلم فهو في الجنة»<sup>(٣)</sup>.

وفي «دعائم الإسلام» عن علي عليه السلام أنه قال: «القضاة ثلاثة واحد في الجنة واثنان في النار: رجل جار متعمداً فذلك في النار، ورجل أخطأ في القضاء فذلك في النار ورجل عمل بالحق فذلك في الجنة»<sup>(٤)</sup>.

بيان: ولا تنافي بين الأخيرين لأن الوسط من الأخير يعم الوسطين من الأول. والوصي في قوله عليه السلام أو وصي نبي يعم الوصي والعام، جمعاً بين الأدلة وتفصيل البحث موكول إلى الكتب الفقهية.

وأما الآيات فقد قدمنا بعضها وقال الله تبارك وتعالى: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ بِمَا أَرَاكَ اللَّهُ وَلَا تَكُنْ لِلْغَافِقِينَ حَصِيماً﴾ [النساء: ١٠٥] وقوله تعالى: ﴿وَمَنْ لَدَّ يَحْكُمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾ [المائدة: ٤٧] وقوله تعالى: ﴿يَنْدَاؤُهُ إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ فَاحْكُم بَيْنَ النَّاسِ بِالْحَقِّ وَلَا تَتَّبِعِ الْهَوَىٰ﴾ [ص: ٢٦].

وإنما اعتبر فيه الذكورة فلقوله عليه السلام: لا يفلح قوم وليتهم امرأة، ووصيته عليه السلام لعلي عليه السلام المروية في «الفقيه» بإسناده عن حماد: «يا علي ليس على المرأة جمعة - إلى أن قال: ولا تولي القضاء»، على أن ذلك إجماعي لا خلاف فيه عندنا الإمامية، فلا يليق لها مجالسة الرجال ورفع الصوت بينهم.

(١) تهذيب الاحكام: ٢١٧/٦ ح ١، والفصول المهمة: ٤٠٨/٣ ح ١.

(٢) الكافي: ٤٢/١، ح ١، والخصال: ٥٢، ح ٦٥.

(٣) الكافي: ٤٠٧/٧، ح ١، وميزان الحكمة: ٢٥٩٢/٣، ح ٣٣٧٠.

(٤) دعائم الإسلام: ٥٣١/٢، ح ١٨٨٩، وأحكام القرآن: ٥٠١/٣.

وأما اعتبار الإيمان فلأنَّ المسلم الفاسق، إذا لم يصلح لهذا المنصب الجليل فكيف الكافر، على أن الكافر ليس أهلاً للأمانة ولم يجعل الله له سبيلاً على المسلم إذ الإسلام يعلو ولا يعلى عليه قال الله تعالى: ﴿وَلَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ سَبِيلًا﴾ [النساء: ١٤١].  
وأما اعتبار البلوغ والعقل فبيّن، وأما طهارة المولد فالعمدة فيها الإجماع وفحوى ما دلّ على المنع من إمامته وشهادته، على أن النفوس تنفر عن ولد الزنا.

ثم إنَّ في سيرة رسول الله ﷺ وأهل بيته في دعاوي الناس لعبرة لأولي الأبواب يليق لهم أن ينظروا فيها بعين العلم والدراية حتى يتبين لهم أن الغرض من بعثهم لم يكن إلاّ تعليم الناس ما فيه نجاحهم ونجاتهم.

وهذا هو رسول الله ﷺ كيف يراعي حقوق الناس ويحترمها، روى الشيخ الجليل العلامة بهاء الدين العاملي في «الأربعين» الحديث التاسع عشر بإسناده عن موسى بن إسماعيل، عن أبيه، عن الإمام أبي الحسن موسى الكاظم، عن آبائه عن أمير المؤمنين ﷺ قال: إنَّ يهودياً كان له على رسول الله ﷺ دنانير فتقاضاه، فقال: يا يهودي ما عندي ما أعطيك، قال: فإني لا أفارقك يا محمد حتى تقضيني، فقال ﷺ: إذا اجلس معك، فجلس رسول الله ﷺ معه حتى صلى في ذلك الموضع الظهر والعصر والمغرب والعشاء الآخرة والغداة وكان أصحاب رسول الله ﷺ يتهدّدونه ويتوعّدونه، فنظر رسول الله ﷺ إليهم فقال: ما الذي تصنعون به؟ فقالوا: يا رسول الله يهوديٌّ يحبسك، فقال ﷺ: لم يبعثني ربي عزّ وجلّ بأن أظلم معاهداً ولا غيره، فلمّا علا النهار قال اليهوديُّ: أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً عبده ورسوله، وشطر مالي في سبيل الله أما والله ما فعلت بك الذي فعلت إلاّ لأنظر إلى نعتك في التوراة فإني قرأت نعتك في التوراة: محمد بن عبد الله مولده بمكة، ومهاجره بطيبة وليس بفظّ، ولا غليظ، ولا سخاب، ولا مترن بالفحش ولا قول الخنا، وأنا أشهد أن لا إله إلا الله وأنت رسول الله، وهذا مالي فاحكم فيه بما أنزل الله وكان اليهوديُّ كثير المال<sup>(١)</sup>.

وهذا هو أمير المؤمنين عليّ ﷺ فانظر إلى فعله وقوله كيف يراعي المواساة والعدل مع يهوديٍّ ويؤاخذ شريحاً بركونه إلى خلاف العدل حيث قام في مجلس المحاكمة له ﷺ إكراماً له ولم يقم لليهودي.

قال أبو الفرج في «الأغاني»: ولشريح أخبار في قضايا كثيرة يطول ذكرها وفيها لا يستغنى عن ذكره، منها محاكمة أمير المؤمنين عليّ ﷺ في الدرع قال: حدّثني به عبد الله بن

محمد بن إسحاق ابن أخت داهر بن نوح بالأهواز، قال: حدّثنا أبو الأشعث أحمد بن المقدم العجلي، قال: حدّثني حكيم بن حزام عن الأعمش عن إبراهيم التيمي قال: عرف عليّ صلوات الله عليه درعاً مع يهودي فقال: يا يهودي درعي سقطت مني يوم كذا وكذا، فقال اليهودي: ما أدري ما تقول، درعي وفي يدي بيني وبينك قاضي المسلمين، فانطلقا إلى شريح فلما رآه شريح قام له عن مجلسه، فقال له عليّ: اجلس؛ فجلس شريح ثم قال: إنّ خصمي لو كان مسلماً لجلست معه بين يديك ولكني سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله يقول: لا تساوهم في المجلس ولا تعودوا مرضاهم، ولا تشيعوا جنائزهم، واضطروهم إلى أضيّق الطرق، وإن سبّوكم فاضربوهم، وإن ضربوكم فاقتلوهم، ثم قال صلى الله عليه وآله: درعي عرفتها مع هذا اليهودي، فقال شريح لليهودي: ما تقول؟ قال: درعي وفي يدي، قال شريح: صدقت والله يا أمير المؤمنين إنها لدرعك كما قلت ولكن لا بدّ من شاهد، فدعا قنبراً فشهد له، ودعا الحسن بن عليّ فشهد له، فقال: أما شهادة مولاك فقد قبلتها وأما شهادة ابنك لك فلا، فقال عليّ عليه السلام: سمعت عمر بن الخطاب يقول: سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله يقول: «إنّ الحسن والحسين سيّدا شباب أهل الجنة»، قال: اللهم نعم، قال صلى الله عليه وآله: أفلا تجيز شهادة أحد سيّدي شباب أهل الجنة، والله لتخرجنّ إلى بانقيا فلتقضينّ بين أهلها أربعين يوماً، ثم سلّم الدرع إلى اليهودي فقال اليهودي: أمير المؤمنين مشى معي إلى قاضيه فقضى عليه فرضي به، صدقت إنها لدرعك سقطت منك يوم كذا وكذا عن جمل أورك فالتقطتها وأنا أشهد أن لا إله إلا الله وأنّ محمداً رسول الله صلى الله عليه وآله، فقال عليّ عليه السلام: هذه الدرع لك، وهذه الفرس لك، وفرض له في تسعمائة فلم يزل معه حتى قتل يوم صفين. انتهى<sup>(١)</sup>.

وقال القاضي ابن خلكان في «التاريخ»: روي أنّ عليّ بن أبي طالب عليه السلام دخل مع خصم ذمي إلى القاضي شريح فقام له، فقال: هذا أوّل جورك ثمّ أسند ظهره إلى الجدار وقال: أما إنّ خصمي لو كان مسلماً لجلست بجنبه.

أقول: الظاهر أنّهما قضية واحدة نقلها أبو الفرج بالتفصيل، وابن خلكان بالإجمال إلا أنّ أبا الفرج لم ينقل قوله صلى الله عليه وآله له «هذا أوّل جورك».

وكذا يشير إلى هذه القضية ما في «الرؤضات» وغيره حيث قالوا: روي أنه عليه السلام سخط على شريح مرّة فطرده من الكوفة ولم يعزله عن القضاء وأمره بالقيام ببانقيا، وكانت قرية من الكوفة أكثر سكّانها اليهود، فأقام بها مدة حتى رضي عنه وأعادته إلى الكوفة.

وروي قريب هذه المحاكمة في «الكافي» و«التهذيب» و«الغيب» وجاء بها الفيض في

أبواب القضاء والشهادات من «الوافي» (ص ١٤١ ج ٩) عن ابن أبي عمير، عن البجلي قال: دخل الحكم بن عتيبة وسلمة بن كهيل على أبي جعفر عليه السلام، فسألاه عن شاهد ويمين فقال: «قضى به رسول الله صلى الله عليه وآله وقضى به علي عليه السلام عندكم بالكوفة» فقالوا: هذا خلاف القرآن: قال عليه السلام: «وأين وجدتموه خلاف القرآن؟» فقالوا: إن الله عز وجل يقول: ﴿وَأَشْهِدُوا ذَوَىٰ عَدْلٍ مِّنكُمْ﴾ [الطلاق: ٢] فقال لهما أبو جعفر عليه السلام: «وأشهدوا ذوي عدل منكم هو أن لا تقبلوا شهادة واحد ويميناً؟» ثم قال عليه السلام:

إِنَّ عَلِيًّا عليه السلام كَانَ قَاعِدًا فِي مَسْجِدِ الْكُوفَةِ فَمَرَّ بِهِ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ قُفْلٍ التَّمِيمِيُّ وَمَعَهُ دَرَعٌ طَلْحَةٌ، فَقَالَ لَهُ عَلِيٌّ عليه السلام: هَذِهِ دَرَعٌ طَلْحَةٌ أَخَذْتَ غُلُولًا يَوْمَ الْبَصْرَةِ، فَقَالَ لَهُ شَرِيحٌ، هَاتِ عَلِيٌّ مَا تَقُولُ بَيِّنَةً، فَأَتَاهُ بِالْحَسَنِ عليه السلام، فَشَهِدَ أَنَّهَا دَرَعٌ طَلْحَةٌ أَخَذْتَ غُلُولًا يَوْمَ الْبَصْرَةِ، فَقَالَ: هَذَا شَاهِدٌ وَلَا أَقْضِي بِشَهَادَةِ شَاهِدٍ حَتَّىٰ يَكُونَ مَعَهُ آخَرٌ، قَالَ: فَدَعَا قَنْبِرًا فَشَهِدَ أَنَّهَا دَرَعٌ طَلْحَةٌ أَخَذْتَ غُلُولًا يَوْمَ الْبَصْرَةِ فَقَالَ شَرِيحٌ: هَذَا مَمْلُوكٌ وَلَا أَقْضِي بِشَهَادَةِ مَمْلُوكٍ، قَالَ: فَغَضِبَ عَلِيٌّ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَقَالَ: خَذُوهَا فَإِنَّ هَذَا قَضَىٰ بِجُورٍ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ.

قال: فتحول شريح عن مجلسه ثم قال: لا أقضي بين اثنين حتى تخبرني من أين قضيت بجور ثلاث مرات؟.

فقال له: ويلك أو ويحك إني لما أخبرتك أنها درع طلحة أخذت غلولا يوم البصرة فقلت هات علي ما تقول بيينة وقد قال رسول الله صلى الله عليه وآله حيثما وجد غلول أخذ بغير بيينة فقلت: رجل لم يسمع الحديث فهذه واحدة، ثم أتيتك بالحسن عليه السلام فشهد، فقلت: هذا واحد ولا أقضي بشهادة واحد حتى يكون معه آخر وقد قضى رسول الله صلى الله عليه وآله بشهادة واحد ويمين فهذه اثنتان، ثم أتيتك بقنبر فشهد أنها درع طلحة أخذت غلولا يوم البصرة فقلت: «هذا مملوك ولا أقضي بشهادة مملوك وما بأس بشهادة مملوك وما بأس بشهادة المملوك إذا كان عدلاً؟» ثم قال: ويلك أو ويحك إمام المسلمين يؤتمن من أمورهم علي ما هو أعظم من هذا<sup>(١)</sup>.

قال الفيض في بيانها: الغلول الخيانة وربما يختص بالغنيمة يقال: غلّ شيء من المغنم إذا أخذ في خفية، ولعل الوجه في جواز أخذ الغلول بغير بيينة أنه مما يعرفه العسكر ولم يقسم بعد بين أهله لبيع ويوهب، وكفى بهذه القضية شاهداً على حماقة شريح، إلى آخر ما قال.

ثم ومما يليق أن يذكر في المقام تنبيهاً للقضاة وغيرهم من ذوي المناصب أن رسول

(١) الكافي: ٣٨٦/٧، ح ٥، وبحار الأنوار: ٣٠٣/٤٠، ح ٧٨.

(٢) عدة الداعي: ١١٣، بحار الأنوار: ٣٠/٦٩.



الله ﷺ قال: «الفقر فخري»<sup>(١)</sup>، وهذا الفقر قد فسّر بالفقر إلى الله تعالى قال عزّ من قائل: ﴿أَنْتُمْ أَفْقَرَاءُ إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ﴾ [فاطر: ١٥] كما هو السائر في السنة العرفاء.

ولكن يمكن أن يفسر بوجه آخر وهو أن يكون الفقر بمعناه المصطلح الدارج أي الفقر من الدرهم والدينار والأرض والدار وغيرها من حطام الدنيا وزخارفها، وأن رسول الله ﷺ يباهي بفقره من حيث إنه لم يخزن الناس ولم يطمع إلى أموالهم مع أن الدنيا كانت مقبلة إليه، ولو شاء أن يكون له بيت من زخرف فما فوقه لتيسر له وقد قدّمنا في شرح الخطبة ٢٣٣ (ص ٩٣ ج ١ من تكملة المنهاج) كانت عنده ﷺ في مرضه الذي توفي منه سبعة دنانير أو ستة فأمر أن يتصدّق بها وقال رسول الله ﷺ: ما ظنّ محمد برّته أن لو لقي الله وهذه عنده؟.

ولا ريب أن ذا منصب ومقام إذا زاد أمواله على قدر أجرته ونفقته من غير نسبة متناسبة كما نرى في عصرنا هذا أن كثيراً من أشباه الرجال ولا رجال إذا تولّوا أمراً من الأمور لم ينصرم عليهم برهة من الزّمان إلا بلغت أموالهم من الدُّور والقصور والنقود والكنوز ما إن مفاتحه لتنوء بالعصبة أولي القوّة، اتّبع الشيطان لا جرم فعدل عن سواء الطريق، فخان الناس.

ولولا السرقة والخيانة والارتشاء وأكل المال بالباطل فأتى حصلت له، ولم لم تحصل للآخر الشريف النجيب الأصيل المؤمن الموحد الرؤوف بالناس وخدمهم فحريّ أن يقال لهؤلاء اللصوص: اجتنبوا عن ظلم العباد فإنّ ربكم لبالمرصاد وإن لم يكن لكم دين فكونوا في دنياكم أحراراً؛ ولا تكونوا كالذين قال الشاعر فيهم:

ليل البراغيث ليل لا نفاله      لا براك الله في ليل البراغيث  
كأنهنّ بجسمي إذ خلون به      قضاة سوء على مال المواريث  
ثمّ الروايات في ذمّ أخذ الرشا في الحكم وذمّ القاضي الجائر في الحكم كثير جداً مع أنّها تمضي حكم العقل في ذلك، لأنّ العقل يحكم بدم الرشا والجور.

روي في «الكافي» و«التهذيب» عن سماعة عن أبي عبد الله ﷺ قال: الرشا في الحكم هو الكفر بالله<sup>(٢)</sup>.

وفيهما عن ابن مسكان عن يزيد بن فرقد قال: سألت أبا عبد الله ﷺ عن السحت فقال: الرشا في الحكم<sup>(٣)</sup>.

(١) الكافي: ٤٠٩/٧ ح ٢، وتهذيب الأحكام: ٢٢٢/٦ ح ١٨.

(٢) كشف اللثام: ٣٢٩/٢، ومستدرک الشيعة: ٧٠/١٧.

بيان: مراد السائل من السحت هو قوله تعالى: ﴿سَمِعُونَ لِلْكَذِبِ أَكْثُونَ لِلسُّحْتِ﴾ [المائدة: ٤٢] وقوله تعالى: ﴿وَرَأَى كَثِيرًا مِّنْهُمْ يَسْتَعْجِلُونَ فِي الْآثِرِ وَالْعُدُونِ وَأَكْلِهِمْ السُّحْتِ﴾ [المائدة: ٦٢] وقوله تعالى: ﴿لَوْلَا يَنْهَاهُمُ الرَّبَّيُّونَ وَالْأَحْبَارُ عَن قَوْلِهِمُ الْآثِمَ وَأَكْلِهِمُ السُّحْتِ﴾ [المائدة: ٦٣] فسأله عليه السلام عن السحت أي ما معناه في القرآن الكريم أكلون للسحت وأكلهم السحت. ونعم ما قال العارف الرومي:

تاتو رشوت نستدي بيننده أي جون طمع كردي ضرير وبنده اي

### «ذكر شريح ونسبه وخبره»

قد اختلف الرواة في نسبه اختلافاً كثيراً وأصح الطرق فيه هو: أبو أمية شريح بن الحارث بن قيس بن الجهم بن معاوية بن عامر بن الرائش بن الحارث بن معاوية بن ثور بن مرتع - (بتشديد التاء المثناة من فوقها وكسرها) - الكندي، كما في «الأغاني» (ص ٣٥ ج ١٦ طبع ساسي) و«أسد الغابة» و«تاريخ ابن خلكان» وغيرها من الكتب المعتمدة.

وفي الروضات للخوانساري: الكندي بكسر الكاف نسبة إلى كندة التي لقب بها جدّه الثامن ثور بن مرتع الكوفي، لأنه كند أباه نعمته بمعنى كقرها وكذا في «تاريخ ابن خلكان» أيضاً.

وقال في «الأغاني» بعد ذكر نسبه المذكور: وقد اختلف الرواة بعد هذا في نسبه فقال بعضهم: شريح بن هانيء، وهذا غلط، ذاك شريح بن هانيء الحارثي، واعتل من قال هذا بخبر روي عن مجاهد عن الشعبي أنه قرأ كتاباً من عمر إلى شريح من عبد الله عمر أمير المؤمنين إلى شريح بن هانيء، وقد يجوز أن يكون كتب عمر هذا الكتاب إلى شريح بن هانيء الحارثي وقرأه الشعبي وكلا هذين الرجلين معروف، والفرق بينهما النسب والقضاء، فإن شريح بن هانيء لم يقض وشريح ابن الحارث قد قضى لعمر بن الخطاب وعلي بن أبي طالب عليهما السلام.

وقيل: شريح بن عبد الله، وشريح بن شراحيل، والصحيح ابن الحارث وابنه أعلم به.

أقول: وإنما قال وابنه أعلم به لأنه روى نسبه المذكور عن هشام بن السائب وعن ابن شريح ميسرة بن شريح.

ثم روي بإسناده عن أبي ليلي أن خاتم شريح كان نقشه: شريح الحارث وقيل: إنه من أولاد الفرس الذين قدموا اليمن مع سيف بن ذي يزن وعداده في كندة وقد روى عنه شيبة بذلك.

وروي بإسناده عن الشعبي قال: جاء أعرابي إلى شريح فقال: من أنت؟ قال: أنا من

الذين أنعم الله عليهم وعدادي في كندة. وروي عن أبي حصين قال: كان شريح إذا قيل له: ممّن أنت؟ قال: ممّن أنعم الله عليه بالإسلام عديد كندة قال وكيع: وقيل: إنه لما خرج إلى المدينة ثمّ إلى العراق لأنّ أمّه تزوّجت بعد أبيه، فاستحيا<sup>(١)</sup>.

وفي «أسد الغابة»: أنّه أدرك النبي ﷺ ولم يلقيه، وقيل لقيه، واستقضاه عمر بن الخطاب على الكوفة ف قضى بها أيام عمر وعثمان وعليّ، ولم يزل على القضاء بها إلى أيام الحجاج، فأقام قاضياً بها ستين سنة، وكان أعلم الناس بالقضاء ذا فطنة وذكاء ومعرفة وعقل، وكان شاعراً محسناً، له أشعار محفوظة وكان كوسجاً لا شعر في وجهه.

قال: روى عليّ بن عبد الله بن معاوية بن ميسرة بن شريح القاضي، عن أبيه عن جدّ معاوية، عن شريح أنه جاء إلى النبي ﷺ فأسلم ثمّ قال: يا رسول الله إنّ لي أهل بيت ذو عدد باليمن فقال له: جيء بهم، فجاء بهم والنبي ﷺ قد قبض<sup>(٢)</sup>.

وقال ابن خلكان: كان من كبار التابعين وأدرك الجاهليّة واستقضاه عمر بن الخطاب على الكوفة، فأقام قاضياً خمساً وستين سنة لم يتعطل فيها إلا ثلاث سنين امتنع فيها من القضاء في فتنة ابن الزبير، واستعفى الحجاج بن يوسف من القضاء فأعفاه ولم يقض بين اثنين حتّى مات.

وقال ابن عبد البر: وكان شاعراً محسناً، وهو أحد السادات الطلس، وهم أربعة: عبد الله بن الزبير، وقيس بن سعد بن عبادة، والأحنف بن قيس الذي يضرب به المثل في الحلم، والقاضي شريح المذكور.

الطلس: جمع الأطلس أي الذي لا شعر في وجهه، وقال الخوانساري في «الروضات»: وقيل: إنه من الكواسج الأربعة، وفيه مسامحة، لأنّ الكوسج في اللّغة من كانت لحيته على الذقن دون العارضين أو كان خفيفها جداً وكذلك في العرف وعليه قول بعض أهل الحكمة: ما طالت لحية أحد إلا تكوسج عقله، بمعنى رقّ وخفّ - انتهى.

أقول: الكوسج إن كان معرّب كوسه كما في «البرهان القاطع» قال: كوسه بروزن بوسه معروف است يعني شخصي كه اورا درجانه وزنخ زياده برجندي موى نباشد ومعرّب آن كوسج است، فهو كما قاله الخوانساري، وإن كان عربياً من كسج الرّجل أي لم يثبت له لحية فالتعبير بالكوسج صحيح بلا مسامحة وإن كان الأوّل هو الأصح والأصوب، قال الجوهرى: الكوسج

(١) المصنف: ٧٠/٨، ح ١٤٣٥١.

(٢) كنز العمال: ٢٥/١٤، ح ٤٤، ٣٧٨.

الأثط وهو معرّب، وقال الأزهرّي: لا أصل له في العربية. والأثط هو الذي لحيته على ذقنه لا على العارضين.

وكان شريح خفيف الروح مزاحاً دخل عليه عدّي بن أرطاة<sup>(١)</sup> فقال له: أين أنت أصلحك الله؟ فقال: بينك وبين الحائط قال: استمع منّي، قال: قل أسمع، قال: إني رجل من أهل الشام، قال: من مكان سحيق، قال: تزوّجت عندكم، قال: وشرطت لها دارها، قال: الشرط أملك، قال: فاحكم الآن بيننا قال: قد فعلت، قال: فعلى من حكمت؟ قال: على ابن أمك، قال: بشهادة من؟ قال: بشهادة ابن أخت خالتك. نقله الجاحظ في «البيان والتبيين» (ص ٩٨ ج ٤ طبع مصر ١٣٨٠هـ) وابن خلكان في «وفيات الأعيان» و«أنباء أبناء الزّمان»<sup>(٢)</sup>.

وفي «الوفيات» أيضاً: حدّث أبو جعفر المدني عن شيخ من قريش قال: عرض شريح ناقة لبييعها فقال له المشتري: يا أبا أمية كيف لبنها؟ قال: احلب في أي إناء شئت قال: كيف الوطأ؟ قال: افرش ونم، قال: كيف نجاؤها؟ قال: إذا رأيتها في الإبل عرفت مكانها علق سوطك ونم، قال: كيف قوتها؟ قال: احمل على الحائط ما شئت، فاشتراها فلم ير شيئاً ممّا وصفها به، قال: ما كذبتك قال: أقلني قال: نعم<sup>(٣)</sup>.

وفيه أيضاً: قيل تقدّم رجلان إلى شريح فاعترف أحدهما بما ادّعى عليه وهو لا يعلم بذلك ففضى عليه، فقال الرّجل: تقضي عليّ من غير بيّنة؟ فقال: قد شهد عندي الثقة، قال: ومن هو؟ قال: ابن أخي عمك. وقد ألمّ بهذا المعنى أبو عبد الله الحسين الحجّاج:

وإن قدّموا خيلهم للركوب      خرجت فقدّمت لي ركبتي  
وفي جمل الناس غلمانهم      وليس سوى أنا في جملتي  
ولا لي غلام فأدعي      سوى من أبوه أخو عمّتي

قال: وقال الأشعث بن قيس لشريح: ما أشدّ ما ارتفعت؟ قال: فهل ضرّك ذلك؟ قال: لا، قال: فأراك تعرف نعمة الله عليك فيحفظها في نفسك.

قال: وحدّث محمّد بن سعد عن عامر الشعبي أنّ ابن الشريح قال لأبيه: إنّ بيني وبين قوم خصومة فانظر فإن كان الحقّ لي خاصمت وإن لم يكن لي الحقّ لم أخاصمهم، فقصّ

(١) في نسخة: حاتم.

(٢) الإعلام: ٢٢٠/١، ومعجم العربية: ٩٨/١.

(٣) زاد المسير: ٢٥١/٥.

قصه عليه، فقال: انطلق فخاصمهم، فانطلق إليهم فتخاصموا إليه فقضى على ابنه، فقال لَمَّا رجع إلى أهله: والله لو لم أتقدم إليك لم ألمك فقال: والله يا بني لأنت أحب إلي من ملء الأرض مثلهم، ولكن الله هو أعز علي منك خشيت أن أخبرك أن القضاء عليك فتصالحهم ببعض حقهم.

وعن الشعبي أيضاً قال: شهدت شريحاً وجاءته امرأة تخاصم رجلاً فأرسلت عينيها، فبكت: فقلت: يا أبا أمية ما أظن هذه الباكية إلا مظلومة، فقال: يا شعبي إن إخوة يوسف جاؤوا أباهم عشاء يكون.

قال: ويروى أن زياد بن أبيه كتب إلى معاوية: يا أمير المؤمنين قد ضبطت لك العراق بشمالي وفرغت يميني لطاعتك فولني الحجاز، فبلغ ذلك عبد الله بن عمر وكان مقيماً بمكة فقال: اللهم اشغل عنا يمين زياد، فأصابه الطاعون في يمينه فجمع الأطباء واستشارهم فأشاروا عليه بقطعها، فاستدعى القاضي شريحاً وعرض عليه ما أشار به الأطباء فقال له: لك رزق معلوم وأجل محتوم وإني أكره إن كانت لك مدة أن تعيش في الدنيا بلا يمين، وإن كان قد دنا أجلك أن تلقى ربك مقطوع اليمين، فإذا سألك لم قطعتها؟ قلت: بغضاً في لقائك وفراراً من قضائك فمات زياد من يومه، فلام الناس شريحاً على منعه من القطع لبعضهم له فقال: إنه استشارني والمستشار مؤتمن، ولولا الأمانة في المشورة لوددت أنه قطع يده يوماً ورجله يوماً وسائر جسده يوماً يوماً<sup>(١)</sup>.

وكان شريح رجلاً داهياً، قال الدميري في «حياة الحيوان»: قيل للشعبي: يقال في المثل: إن شريحاً أدعى من الثعلب وأحيل، فما هذا؟ فقال: خرج شريح أيام الطاعون إلى النجف فكان إذا قام يصلي يجيء ثعلب فيقف تجاهه ويحاكيه ويخيل بين يديه ويشغله عن صلاته، فلَمَّا طال ذلك عليه نزع قميصه فجعله على قصبه وأخرج كميته وجعل قلنسوته عليها، فأقبل الثعلب فوقف بين يديه على عادته فاتاه شريح من خلفه وأخذه بغتة فلذلك يقال: شريح أدهى من الثعلب وأحيل.

وكان شاعراً محسناً وذكر أبياتاً منه أبو الفرج الإصبهاني في «الأغاني» والقاضي ابن خلكان في «وفيات الأعيان» ففي «الأغاني»، بعد ذكر خبر زينب بنت حدير وتزويج شريح إياها قال: قال شريح: فما غضبت عليها قط إلا مرة كنت لها ظالماً فيها، وذلك إنني كنت إمام قومي فسمعت الإقامة وقد ركعت ركعتي الفجر فأبصرت عقرباً فعجلت عن قتلها فأكفأت عليها الإناء، فلَمَّا كنت عند الباب قلت: يا زينب لا تحركي الإناء حتى أجيء، فعجلت فحركت

(١) تاريخ دمشق: ٢٠٣/١٩، وتاريخ الطبري: ٢١٥/٤.

الإناء فضربتها العقرب فجئت فإذا هي تلوي، فقلت: ما لك؟ قالت: لسعتني العقرب فلو رأيتني يا شعبي وأنا أعرك أصبعها بالماء والملح وأقرأ عليها المعوذتين وفاتحة الكتاب، وكان لي يا شعبي جار يقال له: ميسرة بن عرير من الحي، فكان لا يزال يضرب امرأته فقلت:

رأيت رجالاً يضربون نساءهم فشلت يميني يوم أضرب زينبا  
يا شعبي فوددت أني قاسمتها عيشي، قال: ومما يغني فيه من الأشعار التي قالها شريح  
في امرأته زينب:

رأيت رجالاً يضربون نساءهم فشلت يميني يوم أضرب زينباً  
أضربها في غير جرم أتت به إليّ فما عذري إذا كنت مذنباً  
فزينب شمس والنساء كواكب إذا طلعت لم تبد منهن كوكب  
فتاة تزين الحلبي إن هي حليت كأن بفيها المسك خالط محلباً  
أقول: وقال آخر نحو مضمون البيت الأخير:

وإذا اللدُّ زان حسن وجوه كان للُدُّ حسن وجهك زيناً  
وكذا قال بهذا المضمون حسين بن مطير «بالتصغير» في باب النسب من الحماسة  
(الحماسة ٤٦٠).

مخضرة الأوساط زانت عقودها بأحسن مما زينتها عقودها  
وبهذا المضمون للشيخ الأجل السعدي بالفارسية:

تواز هردرکه باز آبي بدين خوبي ورعنائي دري باشد که از رحمت بروی خلق بکشائي  
بريورها بيارايند مردم خوبرويان را تو سيمين تن جنان خوبي که زيورها بيارائي  
وذكر أبو الفرج في الأغاني أن شريحاً قال هذه الأبيات الآتية في زوجته زينب بنت  
حدير التيمية أيضاً، ثم قال: وذكر إسحاق في كتاب «الأغاني» المنسوب إليه أنه لابن محرز:

إذا زينب زارها أهلها حشدت وأكرمت زوارها  
وإن هي زارتهم زرتهم وإن لم أحد لي هوى دارها  
فسلمي لمن سالمت زينب وحرابي لمن أشعلت نارها  
وما زلت أرعى لها عهدا ولم أتبع ساعة عارها

وفي «تاريخ ابن خلكان»: روي أن علياً عليه السلام قال: اجتمعوا إليّ القراء فاجتمعوا في  
رحبة المسجد فقال: إني أوشك أن أفارقكم، فجعل يسألهم ما تقولون في كذا؟ ما تقولون  
في كذا؟، ما تقولون في كذا؟ وشريح ساكت، ثم سأله فلما فرغ منهم قال: اذهب فانت من

أفضل الناس أو من أفضل العرب<sup>(١)</sup>.

وفي «الروضات» بعد نقل هذه الرواية من ابن خلكان قال: وأنت خير بأن من هذه الرواية العامة تلوح آثار الوضع إلى آخر ما قال، فراجع وتأمل.

وقال في «الأغاني» بإسناده عن الشعبي: إن عمر بن الخطاب أخذ من رجل فرساً على سوم فحمل عليه رجلاً فعطب الفرس، فقال عمر: اجعل بيني وبينك رجلاً، فقال له الرجل: اجعل بيني وبينك شريحاً العراقي، فقال: يا أمير المؤمنين أخذته صحيحاً سليماً على سوم فعليك أن تردّه كما أخذته، قال: فأعجبه ما قال وبعث به قاضياً، ثم قال: ما وجدته في كتاب الله فلا تسأل عنه أحداً، وما لم تستب في كتاب الله فالزم السنة، فإن لم يكن في السنة فاجتهد رأيك<sup>(٢)</sup>.

أقول: قد قدّمنا في المباحث السالفة أن كل ما يحتاج إليه الناس من أمور الدين قد جاء به الكتاب والسنة يستنبط منهما الأحكام الجزئية.

وفي «الأغاني» قال عمر لشريح حين استقضاه: لا تشار، ولا تضار، ولا تشر ولا تبع، فقال عمرو بن العاص: يا أمير المؤمنين:

إن القضاة إن أرادوا عدلاً      وفصلوا بين الخصوم فصلاً  
وزحزحوا بالحكم منهم جهلاً      كانوا كمثل الغيث صاب محلاً  
ثم قال: وله أخبار في قضايا كثيرة يطول ذكرها، وفيها ما لا يستغنى عن ذكره، منها محاكمة أمير المؤمنين عليه السلام في الدرع وقد قدّمناها في البحث السابق آنفاً.

وقد روى ثقة الإسلام الكليني في «الكافي» و«الصدوق» في «الفقيه» وشيخ الطائفة في «التهذيب» والفيض في أبواب القضاء والشهادات من «الوافي» (ص ١٥٩ ج ٩) قضية قضى بها شريح أولاً ثم قضى بها أمير المؤمنين عليه السلام بخلافه راداً عليه وهي:

أن أمير المؤمنين عليه السلام دخل المسجد فاستقبله شابٌ يبكي وحوله قومٌ يسكتونه، فقال عليٌّ عليه السلام: ما أبكاك؟ فقال: يا أمير المؤمنين إن شريحاً قضى عليّ بقضية ما أدري ما هي، إن هؤلاء النفر خرجوا بأبي معهم في السفر فرجعوا ولم يرجع أبي فسألتهم عنه فقالوا: مات، فسألتهم عن ماله، فقالوا: ما ترك مالاً فقدمتهم إلى شريح فاستحلفهم، وقد علمت يا أمير المؤمنين أن أبي خرج ومعه مال كثير، فقال لهم أمير المؤمنين عليه السلام: ارجعوا، فرجعوا والفتى معهم إلى شريح، فقال له أمير المؤمنين عليه السلام: يا شريح كيف قضيت بين هؤلاء القوم؟

فقال: يا أمير المؤمنين ادعى هذا الفتى على هؤلاء النفر أنهم خرجوا في سفر وأبوه معهم فرجعوا ولم يرجع أبوه، فسألتهم عنه فقالوا: مات، فسألتهم عن ماله فقالوا: ما خلف مالا، فقلت للفتى: هل لك بيّنة على ما تدّعي؟ فقال: لا، فاستحلفتهم فقال أمير المؤمنين عليه السلام: هيهات يا شريح هكذا تحكم في مثل هذا؟ فقال: يا أمير المؤمنين فكيف؟

فقال أمير المؤمنين عليه السلام: والله لأحكمنّ فيهم بحكم ما حكم به خلق قبلي إلا داود النبي عليه السلام، يا قنبر ادع لي شرطة الخميس، فدعاهم فوكل بكل واحد منهم رجلاً من الشرطة، ثمّ نظر إلى وجوههم فقال: ماذا تقولون؟ أتقولون إنّي لا أعلم ما صنعتم بأب هذا الفتى؟ إنّي إذا لجاهل، ثمّ قال: فرّقوهم غطّوا رؤوسهم ففرّق بينهم وأقيم كل رجل منهم إلى اسطوانة من أساطين المسجد ورؤوسهم مغطّاة بشياهم.

ثمّ دعا عبيد الله بن أبي رافع كاتبه فقال: هات صحيفة ودواة، وجلس أمير المؤمنين عليه السلام في مجلس القضاء واجتمع الناس إليه فقال لهم: إذا أنا كبرت فكبروا، ثمّ قال للناس: افرجوا.

ثمّ دعا بواحد منهم فأجلسه بين يديه وكشف عن وجهه ثمّ قال لعبيد الله: اكتب إقراره وما يقول، ثمّ أقبل عليه بالسؤال فقال له أمير المؤمنين عليه السلام: في أيّ يوم خرجتم من منازلكم وأبو هذا الفتى معكم؟ فقال الرجل: في يوم كذا وكذا، قال عليه السلام: في أيّ شهر؟ قال: في شهر كذا وكذا، قال عليه السلام: في أيّ سنة؟ قال في سنة كذا وكذا، قال: وإلى أين بلغت من سفركم حين مات أبو هذا الفتى؟ قال: إلى موضع كذا وكذا، قال عليه السلام: في منزل من مات؟ قال: في منزل فلان بن فلان: قال: وما كان مرضه؟ قال: كذا وكذا، قال عليه السلام: فكم يوماً مرض؟ قال: كذا وكذا، قال عليه السلام: فمن كان يمرضه وفي أيّ يوم مات ومن غسله وأين غسله، ومن كفّنه وبم كفّتموه، ومن صلى عليه ومن نزل قبره؟ فلما سأله عن جميع ما يريد كبر أمير المؤمنين عليه السلام وكبر الناس جميعاً فارتاب أولئك الباقون ولم يشكروا أنّ صاحبهم قد أقرّ عليهم وعلى نفسه، فأمر عليه السلام أن يغطّي رأسه وينطلق به إلى السجن.

ثمّ دعا بآخر فأجلسه بين يديه وكشف عن وجهه ثمّ قال عليه السلام: كلاً زعمتم أنّي لا أعلم بما صنعتم؟ فقال: يا أمير المؤمنين ما أنا إلا واحد من القوم ولقد كنت كارهاً لقتله فأقرّ.

ثمّ دعا بواحد بعد واحد كلّهم يقرّ وأخذ المال ثمّ ردّ الذي كان أمر به إلى السجن فأقرّ أيضاً فالزمهم المال والدم.

فقال شريح: يا أمير المؤمنين وكيف كان حكم داود النبي عليه السلام؟

فقال عليه السلام: إنّ داود النبي مرّ بغلّمة يلعبون وينادون بعضهم بيا مات الدّين فيجيب منهم



غلام، فدعاهم داود ﷺ فقال: يا غلام ما اسمك؟ فقال: مات الدّين فقال له داود: من سمّاك بهذا الاسم؟ فقال: أمّي، قال ﷺ: فانطلق داود ﷺ إلى أمّه فقال لها: يا أيتها المرأة ما اسم ابنك هذا؟ فقالت: مات الدّين، فقال لها: ومن سمّاه بهذا الاسم؟ قالت: أبوه، قال: وكيف كان ذلك؟ قالت: إنّ أباه خرج في سفر له ومعه قوم وهذا الصبيّ حمل في بطني فانصرف القوم ولم ينصرف زوجي فسألتهم عنه فقالوا: مات، فقلت لهم: فأين ما ترك؟ قالوا: لم يخلف شيئاً فقلت: هل أوصاكم بوصيّة؟ قالوا: نعم زعم أنك حبلى فما ولدت من ولد جارية أو غلام فسّميه مات الدّين، فسّميته.

قال داود: وتعرفين القوم الذين كانوا خرجوا مع زوجك؟ قالت: نعم قال: فأحياء هم أم أموات؟ قالت: بل أحياء، قال: فانطلق بي إليهم.

ثمّ مضى معها فاستخرجهم من منازلهم فحكم بينهم بهذا الحكم بعينه وأثبت عليهم المال والدّم، ثمّ قال للمرأة: سمّي ابنك هذا عاش الدّين.

ثمّ إنّ الفتى والقوم اختلفوا في مال الفتى كم كان؟ فأخذ أمير المؤمنين ﷺ خاتمه وخواتيم من عنده ثمّ قال: أجيلوا بهذا السهام فأيكّم أخرج خاتمي فهو صادق في دعواه، لأنّه سهم الله وسهم الله لا يخيب.

ثمّ إنّ الكليني روى تلك القضية بإسناده عن الأصمغ بن نباتة أيضاً وقال: إنّ أمير المؤمنين ﷺ لما رأى قضاء شريح فيها قال:

أوردها سعد وسعد مشتمل ما هكذا تورد يا سعد الإبل  
وقال ﷺ: ما يغني قضاك يا شريح، ثمّ قال ﷺ: والله لأحكمنّ فيهم بحكم ما حكمه قبلي إلاّ داود النبيّ ﷺ - إلى آخرها<sup>(١)</sup>.

بيان: قال الميداني في باب الألف من مجمع الأمثال في بيان مثل «أبل من مالك بن زيد مناة» هو سبط تميم بن مرّة، وكان يحمق إلاّ أنه كان أبل أهل زمانه، ثمّ إنه تزوّج وبنى بامرأته فأورد الإبل أخوه سعد ولم يحسن القيام بها والرفق عليها، فقال مالك: أوردها سعد، البيت. فأجابه سعد وقال:

يظّل يوم وردها مزعفراً وهي خناطيل تجوش الخضرا  
وقال في فصل الواو الساكنة منه في بيان مثل «أوردها سعد وسعد مشتمل» يضرب لمن قصر في طلب الأمر. انتهى.

فمراده ﷺ أنّ شريحاً قصر في حكم هذه القضية ولم يحسن القيام به.

وفي المجلد العاشر من (البحار ص ٩٠ طبع الكمباني): ادعى رجل على الحسن بن علي عليه السلام ألف دينار كذباً ولم يكن له عليه فذهبا إلى شريح فقال للحسن عليه السلام: أتحلف؟ قال: إن حلف خصمي أعطيه، فقال شريح للرجل: قل بالله الذي لا إله إلا هو عالم الغيب والشهادة، فقال الحسن عليه السلام: لا أريد مثل هذا لكن قل: بالله إنَّ لك عليَّ هذا وخذ الألف، فقال الرجل ذلك وأخذ الدنانير، فلما قام خراً إلى الأرض ومات، فسئل الحسن عليه السلام عن ذلك فقال: خشيت أنه لو تكلم بالتوحيد يغفر له يمينه ببركة التوحيد ويحجب عنه عقوبة يمينه<sup>(١)</sup>.

أقول: ونظير ذلك روى الشيخ المفيد في «الإرشاد» والكليني في «الكافي» والفيض في «الوافي» (ص ٢٤٥ ج ٥) عن أبي عبد الله عليه السلام وهو أن المنصور أمر الربيع بإحضاره فأحضره فلما بصر به المنصور قال له: قتلني الله إن لم أقتلك أتلحد في سلطاني وتبغيني الغوائل؟ فقال له أبو عبد الله عليه السلام: والله ما فعلت ولا أردت وإن كان بلغك فمن كاذب، ولو كنت فعلت فقد ظلم يوسف فغفر، وابتلي أيوب فصبر، وأعطي سليمان فشكر، فهؤلاء أنبياء الله وإيهم يرجع نسبك.

فقال له المنصور: أجل ارتفع ههنا فارتفع، فقال له: إن فلان بن فلان أخبرني عنك بما ذكرت، فقال: أحضره يا أمير المؤمنين ليوافقني على ذلك، فأحضر الرجل المذكور فقال له المنصور: أنت سمعت ما حكيت عن جعفر عليه السلام؟ قال: نعم، فقال له أبو عبد الله عليه السلام: فاستحلفه على ذلك.

فقال له المنصور: أتحلف؟ قال: نعم، وابتدأ باليمين، فقال له أبو عبد الله عليه السلام: دعني يا أمير المؤمنين أحلفه أنا، فقال له: افعل فقال أبو عبد الله عليه السلام للساعي: قل: برئت من حول الله وقوته والتجأت إلى حولي وقوتي لقد فعل كذا وكذا جعفر وقال كذا وكذا جعفر، فامتنع منها هنيهة ثم حلف بها فما برح حتى ضرب برجله فقال أبو جعفر: جرّوا برجله فأخرجوه لعنه الله.

قال الربيع: وكنت رأيت جعفر بن محمد عليه السلام حين دخل على المنصور يحرك شفّتيه، فكلما حرّكهما سكن غضب المنصور حتى أدناه منه وقد رضي عنه، فلما خرج أبو عبد الله عليه السلام من عند أبي جعفر اتبعته فقلت له: إن هذا الرجل كان من أشدّ الناس غضباً عليك فلما دخلت عليه وأنت تحرك شفّتيك وكلّما حرّكتهما سكن غضبه فبأي شيء كنت تحركهما؟

(١) الكافي: ٣٧٣/٧، ح ٩، والمصنف: ٤٣/١٠، ح ١٨٢٩٤.

قال عليه السلام: بدعاء جدِّي الحسين بن علي عليه السلام قلت: جعلت فداك وما هذا الدُّعاء؟ قال: «يا عدَّتِي عند شدَّتي ويا غوثِي عند كربتي احرسني بعينك الَّتِي لا تنام واكنفني بركنك الَّذِي لا يرام».

قال الرِّبيع: فحفظت هذا الدُّعاء فما نزلت بي شدَّة قطُّ إلا دعوت به ففرج عني.

قال: وقلت لجعفر بن محمَّد عليه السلام: لم منعت الساعي أن يحلف بالله؟

قال عليه السلام: كرهت أن يراه الله يوحدَه ويمجده فيحلم عنه ويؤخر عقوبته فاستحلفت بما سمعت، فأخذَه الله أخذةً رابيةً<sup>(١)</sup>.

وفي عاشر (البحار ص ١٧٩ طبع الكمباني): أن ابن زياد لما ضرب بالقضيب هائناً رضوان الله عليه في قضية مسلم بن عقيل عليه السلام حتى كسر أنفه وسالت الدماء على ثيابه ووجهه ولحيته ونثر لحم جبينه وخدَّه على لحيته حتى كسر القضيب ثم أمر بإلقائه في بيت من بيوت الدار وحبسه فيه بلغ عمرو بن الحجاج أن هائناً قد قتل فأقبل في مذبح حتى أحاط بالقصر ومعه جمع عظيم، ثم نادى وقال: أنا عمرو بن الحجاج وهذه فرسان مذبح ووجوهها لم نخلع طاعة ولم نفارق جماعة وقد بلغهم أن أصحابهم قد قتل فأعظموا ذلك.

فقيل لابن زياد: هذه فرسان مذبح بالباب، فقال لشريح القاضي: ادخل على صاحبكم فانظر إليه ثم اخرج وأعلمهم أنه حيٌّ لم يقتل.

فدخل شريح فنظر إليه فقال هانيء لما رأى شريحاً: يا لله يا للمسلمين أهلكت عشيرتي أين أهل الدِّين؟ أين أهل المصر؟ والدماء تسيل على لحيته إذ سمع الصيحة على باب القصر فقال: إني لأظنها أصوات مذبح وشيعتي من المسلمين إنه إن دخل عليَّ عشرة نفر أنقذوني.

فلما سمع مقاله شريح خرج إليهم فقال لهم: إنَّ الأمير لما بلغه كلامكم ومقاتلكم في صاحبكم أمرني بالدُّخول إليه فأتيته فنظرت إليه فأمرني أن ألقاكم وأعرفكم أنه حيٌّ وأنَّ الَّذِي بلغكم من قتله باطل، فقال له عمرو بن الحجاج وأصحابه: أما إذا لم يقتل فالحمد لله، ثم انصرفوا<sup>(٢)</sup>.

وفي «روضات الجنات» بعد نبذة من ترجمة شريح قال:

وبالجملة فالأخبار في خبائه رأي هذا الرَّجل وسوء عاقبته كثيرة، وحسب الدلالة على

(١) بحار الأنوار: ٣٢٧/٤٣، ودرر الأخبار: ٣٠٤.

(٢) الإرشاد: ١٨٤/٢، وكشف الغمة: ٣٨٢/٢.

غاية ملعنته وشقاوته كونه من جملة من ترك إغاثة مولانا الحسين عليه السلام بكلمة خير عند بني أمية، كانت تمكنه يقيناً بل كونه من جملة من تسبب ذلك منه ومن أمثاله الذين كانوا يطأون بساط الظالم عبيد الله بن زياد الملعون في دار الإمارة في الكوفة، كما يشهد بذلك واقعة مسلم بن عقيل المظلوم وولديه الشهيدين وما صدر منه في حقهم ويدر منه على قتلهم، ويؤيده أيضاً ما نقل عن أبي مخنف الأزدي صاحب المقتل أنه ذكره من جملة من قتله المختار في زمن انتقامه من بني أمية وأتباعهم الملعونين. فليتأمل. انتهى قوله.

اختلف في سنه فقيل: مائة وعشرون سنة، وقيل: مائة وعشر، وقيل: أقل من ذلك وأكثر، وكان وفاته سنة سبع وثمانين للهجرة، وقيل غير ذلك.

وفي «الأغانى» عن أبي سعيد الجعفي أنه مات في زمن عبد الملك بن مروان، وفيه بإسناده عن الأصمعي توفي شريح وهو ابن مائة سنة.

وفي «الروضات»، أنه كان خفيف الروح مزاحاً ويشهد بصحة هذه النسبة إليه طول عمره فإن من أشد ما ينقص به العمر وينغص به العيش إنما هو زيادة الغيرة والاعتمام، والشفقة على أهل الكروب. انتهى<sup>(١)</sup>.

### الترجمة

این کتابی است از امیرالمؤمنین علی (علیه السلام) که به قاضی خود شریح بن حارث مرقوم فرموده است.

(روایت است که شریح در زمان خلافت امیرالمؤمنین (علیه السلام) که از جانب آن بزرگوار به سمت قضا منصوب بود، خانه ای به هشتاد دینار خرید، این خبر به آن جناب رسید و شریح را طلبید و بدو گفت که شنیدم خانه ای به هشتاد دینار خریده ای و سند و قبالة بر آن نوشته ای و جمعی را بر آن گواه گرفته ای؟

شریح گفت: ای امیرالمؤمنین، آری چنین است.

راوی گفت: چون علی این سخن از شریح بشنید، خشمگین در وی نگریست و گفت: ای شریح، آگاه باش که به زودی کسی به سویت آمد (مرگ، یا جان شکر) که در قبالة ات ننگرد و از گواهی نرسد تا از خانه تو را با چشم بی نور و جسم بی روح به در برد و دست از همه چیز شده و جدا مانده به خانه گورت سپارد. پس ای شریح، با دیده بصیرت در نگر که مبادا آن را از کسی که مالک آن نبوده خریده باشی و یا بهای آن را از مال حرام داده باشی که در این سرا و آن سرا زیان کار خواهی بود.

بدان که گاه خرید آن اگر نزد من آمدی، هرآینه این قبالة برایت نوشتمی که به درمی آن را نمی خریدی تا چه رسد که به بیشتر).

بسم الله الرحمن الرحيم

این سرایی است که آن را بنده ای خوار از مرده ای که از این سرا کوچش داده اند خریده است، خانه ای خریده که مسافت آن از جانب فانی شدگان تا سرزمین هالکان است. این سرا محدود به چهار حدّ است، حدّ نخستین آن به اسباب آفت ها پایان می یابد و دوّم آن به علل مصیبت ها، حدّ سوّم به هوای نفس و چهارم آن به دیو گمراه کننده و در آن در این حدّ گشوده می شود.

این شخص فریب آرزو خورده این خانه را از آن که مرگش فرا رسیده و کوچ داده شد به بهای از عزت قناعت به در رفتن و در ذلت سؤال به درآمدن، خریده است. پس اگر عوارضی در این معامله از پی پدید آید، برعهده خراب کننده خانه کالبدشاهان. و رباینده جان ستمکاران و نابود کننده سلطنت فرعونان، همچون شاهان پارس و ملوک روم و سلاطین و والیان یمن و آنان که مال را بر مال انباشتند و بنا کردند و برافراشتند و زینتش دادند و بیاراستند و گنج نهفتند و آب و خاک گرد آوردند و به دلسوزی فرزندان و به خیال یاری آنان مال اندوخته اند. می باشد که فروشنده و خریدار و آن که درك به او تعلق گرفته، همه را در پیشگاه عدل الهی که خلایق را برای پرسش سان دهند و به پاداش و کیفر رسانند، حاضر کند تا آنگاه که فرمان خداوند قهار به فصل میان حق و باطل فرود آید، مهمّ دعوی ایشان فیصل یابد، در آنجا تباه پیشه گان باطل کیش زیانکار شوند.

خرد آزاد از بردگی هوی و سالم از امراض علایق دنیا بر این قباله شاهد عادل و حجّت بالغ است.

ومن كتاب له ﷺ إلى بعض أمراء جيشه  
وهو الكتاب الرابع من باب المختار  
من كتبه ﷺ ورسائله:

فَإِنْ عَادُوا إِلَى ظِلِّ الطَّاعَةِ فَذَاكَ الَّذِي نُحِبُّ، وَإِنْ تَوَافَتِ الْأُمُورُ بِالْقَوْمِ إِلَى الشَّقَاقِ وَالْعِضْيَانِ  
فَأَنْهَدْ بِمَنْ أَطَاعَكَ إِلَى مَنْ عَصَاكَ، وَاسْتَعِينِ بِمَنْ انْقَادَ مَعَكَ عَمَّنْ تَقَاعَسَ عَنْكَ، فَإِنَّ الْمُتَكَارَةَ مَعِيَهُ  
خَيْرٌ مِنْ مَشْهَدِهِ<sup>(١)</sup> وَقَعْرُدْهُ أَغْنَى مِنْ نُهوضِهِ<sup>(٢)</sup>.

### اللغة

(توافت الأمور) أي تاملت، (الشقاق) بالكسر: المخالفة والعداوة. (أنهد) أي انهض أمر  
من نهد إلى العدو من بابي منع ونصر أي قصد لهم وأسرع في قتالهم ونهض إليهم، والمناهدة  
المناهضة في الحرب يقال: نهد لعدوه وإليه نهوداً ونهداً بالفتح والتحريك إذا صمد لهم.  
(استغن) بالغين المعجمة أمر من الاستغناء وفي كثير من النسخ جعل بالمهمله من الاستعانة  
وكذا مال غير واحد من المفسرين والمترجمين إلى المهمله لكثته مذهب مهمل وطريقة عمياء  
كما سيتضح لك وجهه في تقرير الإعراب وتحريف المعنى إن شاء الله تعالى.

(تقاعس عنك) أي أبطأ وتأخر عنك وتكاره القتال (المتكارة): المنسخت من تكراره إذا  
تسخته ولم يرض به يقال: فعله على تكراره ومتكارهاً. و(المغيب) و(المشهد) مصدران كالفية  
والشهود.

### الإعراب

(الفاء) في قوله ﷺ: فذاك رابطة للجواب، لأنَّ جواب الشرط أعني ذاك الذي  
يحبُّ جملة اسمية فهي من المواضع الستة التي لا تصلح لأن تكون شرطاً فيجب دخول  
الفاء فيها نحو قوله تعالى: ﴿وَإِنْ يَسْسَكَ بِخَبْرٍ فَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ [الأنعام: ١٧]. وكذا في  
قوله: فانهد، لأنَّ الفعل هنا إنشائي فهذه الجملة من تلك المواضع أيضاً نحو قوله تعالى:  
﴿إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي﴾ [آل عمران: ٣١].

(١) الإرشاد: ٥١/٢، وبحار الأنوار: ٣٤٨/٤٤.

(٢) في نسخة: شهوده.

(بمن أطاعك) الباء صلة لقوله: فانهد إما بمعنى المصاحبة والمعية أو الاستعانة.

(إلى من عصاك) صلة لقوله فانهد أيضاً لا أطاعك لما علم في اللّغة أنه يقال نهد لعدّوه وإليه. (عَمَنَ تَعَاعَسَ) متعلّق بقوله استغن أيضاً ولا يصح استعمال عن مع الاستعانة.

(فإن المتكاه) الفاء في مقام التعليل لقوله ﷺ: استغن، فهي فصيحة تنبئ عن محذوف يدلّ عليه ما قبله، وكأنّ الجملة جواب عن سؤال مقدّر، والتقدير: وما علّة الاستغناء بمن انقاد عَمَنَ تَعَاعَسَ؟ فأجاب بقوله: لأنّ المتكاه - إلخ.

وجملة (مغيبه خير من مشهده) خبر لاسم إنّ أعني المتكاه. وجملة (قعوده أغنى من نهوضه) معطوفة على الأولى.

### المعنى

هذا الكلام هو جزء من كتاب له ﷺ كما هو من دأب الشريف الرضّي غير مرّة وفي شروحننا السالفة، وهذا هو الظاهر من قوله: (فإن عادوا إلى ظلّ الطاعة، إلخ) وهذا لا مرية فيه إلاّ أنا لم نظفر به في الكتب الموجودة عندنا بعد، ولكن قال الشارح البحراني والمولى فتح الله القاساني: روي أنّ الأمير الذي كتب إليه هو عثمان بن حنيف عامله على البصرة، وذلك حين انتهت أصحاب الجمل إليها وعزموا على الحرب، فكتب عثمان إليه ﷺ يخبره بحالهم، فكتب ﷺ إليه كتاباً فيه الفصل المذكور.

قوله ﷺ: (فإن عادوا إلى ظلّ الطاعة فذاك الذي نحب) الضمير في عادوا يرجع إلى ناكثي بيعته ﷺ أعني طلحة والزبير وأتباعهما، وقد قدّمنا في مباحثنا السالفة أنه لما تمّ أمر البيعة لأمر المؤمنين عليّ بن أبي طالب ﷺ وأيس طلحة والزبير ممّا كانا يرجوان به من قتل عثمان بن عفان من البيعة لأحدهما بالإمامة نقضوا العهد ونكثوا البيعة وخرجوا إلى مكّة واجتمعوا فيها ورأوا في ذلك أمرهم فتحقق عزمهم على المسير إلى البصرة، وسارت معهم عائشة بخدعتهم ومكرهم حيث بعث طلحة والزبير في مكّة إلى عائشة عبد الله بن الزبير وقالوا له: امض إلى خالتك فاهد إليها السلام منّا وقل لها: إنّ طلحة والزبير يقرءانك السلام ويقولان لك: إن أمير المؤمنين ﷺ عثمان قتل مظلوماً وأنّ عليّ بن أبي طالب ابتزّ الناس أمرهم وغلبهم عليه بالسفهاء الذين تولّوا قتل عثمان ونحن نخاف انتشار الأمر به فإن رأيت أن تسيري معنا لعلّ الله يرتق بك فتق هذه الأمة، ويشعب بك صدعهم، ويلمّ بك شعثهم، ويصلح بك أمورهم.

فأتاها عبد الله فبلغها ما أرسله به فأظهرت الامتناع أولاً ثمّ أجابتهما غداً إلى

الخروج.



فلما انتهوا إلى البصرة وعزموا على الحرب كتب عثمان بن حنيف وكان عامل أمير المؤمنين ﷺ وقتل في البصرة إلى أمير المؤمنين ﷺ بحالهم .

فكتب ﷺ إليه : فإن عادوا إلى ظل الطاعة فذاك الذي نحب وإنما استعار لفظ الظل لأن الطاعة كما قيل تستلزم السلامة والرفاهة والراحة عن حرارة الحرب كما يستلزم الظل الراحة من حرارة الشمس قال تعالى : ﴿ وَظَلَّلْنَا عَلَيْكُمُ الْغَمَامَ ﴾ امتناناً عليهم حيث سخر لهم السحاب تسير بسيرهم في التيه وتظلهم من حرارة الشمس .

وفي الحديث ، السلطان ظل الله في الأرض ، استعار الظل له لأنه يدفع الأذى عن الناس كما يدفع الظل أذى الشمس .

ويمكن بيانه بوجه أدق وألطف من هذا وهو أن المراد من السلطان هو السلطان العادل الإلهي وإنما كان ظلّه تعالى بمعنى أنه مظهره الأتم ومجلي أسمائه الحسنى ، وصفاته العليا يحكي عنه بحيث من رآه كأنما رأى الله كما يحكي الظل عن ذي الظل وقد روي عن رسول الله ﷺ أنه قال : « من رأى فقد رأى الله » .

قوله ﷺ : ( وإن توافت الأمور - إلى قوله - من عصاك ) أي إن تتامت الأمور بالقوم وتهتأت لهم أسباب المخالفة وتوافقت وسلكتهم في الشقاق والعصيان فانهض وأسرع مع من انقاد لك إلى من خالفك وخرج عن طاعتك أي الناكثين وأشياعهم .

قوله ﷺ : ( واستغن بمن انقاد - إلخ ) من نظر في كلامه ﷺ حق النظر وتدبر فيه علم أن قوله ﷺ : فإن المتكاره مغيبه خير من مشهده ( اهـ ) في مقام التعليل لقوله : واستغن كما قدمناه في الإعراب ، وهذا لا يناسب إلا أن يكون استغن أمراً من الاستغناء لا بالعين المهملة من الاستعانة ، فإنه ﷺ بين وجه الاستغناء بالمنقاد عن المتعاض أي المتكاره بأن المتكاره عدم حضوره في الحرب خير من حضوره فيه ، لأنه لا يقاتل على جد واهتمام كما يقال بالفارسية : سك كه بزورش بشكار برند از او تك نيابد ، وربما انهزم وولى الدبر في أثناء الحرب فساعتئذ عمله هذا يوجب التخاذل والوهن والضعف في العسكر فيتبعونه في الفرار ونعم ما قاله السعدي بالفارسية :

آنكه جنك آرد بخون خویش بازي ميکند روزمیدان، وانکه بکریزد بخون لشکری

فالمتكاره يوجب مغيبه عن الحرب عدم الانتفاع به فقط ، وحضوره في الحرب موجب للمفسدة العظيمة التي هي تخاذل العسكر ووهنهم ، فمغيبه خير من شهوده وكذا قعوده عن الحرب أغنى من نهوضه إليها ، ومثل هذا قوله تعالى : ﴿ لَوْ خَرَجُوا فِئَكُمَا زَادُوكُمْ إِلَّا خَبَالًا ﴾ [التوبة : ٤٧] والعجب من شارح البحراني والمولى فتح الله القاساني ذهباً إلى أن قوله :

استعن، أمر من الاستعانة على أن صلة الاستعانة لا تكون كلمة عن الجارة، وأما الشارح المعتزلي فلم يتفوه بشيء والأمر بين، والمخالف مكابر.

### الترجمة

یکی از نامه های امیرالمؤمنین علی (علیه السلام) این کتاب است که آن را به بعضی از سرداران لشکرش نوشته :

(این مقدار که در نهج البلاغه مذکور است، برخی از آن نامه است که آن را مرحوم سید رضی از تمام نامه اختیار کرده است، زیرا آن چه که بیشتر مورد اهتمام سید رضی بود انتخاب کلمات فصیح و جمله های بلیغ آن حضرت است و روایت شده که آن سردار سپه عثمان بن حنیف بود که در شهر بصره عامل آن حضرت بود و ارسال این نامه به عثمان وقتی بود که طلحه و زبیر و اتباع آن دو، پیمانی را که به آن حضرت بستند شکستند و نقض بیعت کردند و با لشکر بسیار از مکه به جانب بصره روان شدند که فتنه جنگ جمل را برانگیختند و عثمان بن حنیف صورت واقعه را برای امام (علیه السلام) مرقوم داشت، و امام در جوابش فرمود):

پس اگر آن گروه بیعت شکن برگشتند به سایه فرمانبرداری، این خود همان است که ما می خواهیم و دوست می داریم و اگر کارها تمام شود به ایشان یعنی اسباب و علل مخالفت برای آنها مهیا گردد که ایشان را به مخالفت و نافرمانی کشاند، پس به معاونت کسانی که تو را فرمان برده اند قیام کن به جنگ کسانی که نافرمانی کرده اند و عاصی گشته اند. و بی نیازی جو به کسانی که گردن نهادند از کسانی که از یاری تو و حضور در معرکه کراهت دارند و باز پس می ایستند، زیرا آن که از حضور در عرصه جنگ کاره است نبودش در جنگ بهتر از حضورش است و بازنشستنش از جنگ بی نیازکننده تر و سودمندتر است از نهضتش.

**ومن كتاب له ﷺ إلى الأشعث بن قيس وهو  
عامل أذربيجان، وهو الكتاب الخامس  
من باب المختار من كتبه ورسائله ﷺ**

وَإِنْ عَمَلَك لَيْسَ بِطُعْمَةٍ، وَلَكِنَّهُ فِي عُنُقِكَ أَمَانَةٌ، وَأَنْتَ مُسْتَرْعَى لِمَنْ فَوْقَكَ، لَيْسَ لَكَ أَنْ تَفْتَيْتَ فِي رَعِيَّةٍ، وَلَا تُخَاطِرَ إِلَّا بِوَيْثِقَةٍ، وَفِي يَدَيْكَ مَالٌ مِنْ مَالِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ أَنْتَ مِنْ خَزَائِنِي حَتَّى تُسَلِّمَهُ إِلَيَّ، وَلَعَلِّي أَنْ أَكُونَ شَرًّا وَلَأَيْتَكَ لَكَ، وَالسَّلَامُ<sup>(١)</sup>.

**اللغة**

(الطعمة) بضم الطاء المهملة المشالة: المأكلة ووجه الكسب والجمع طعم كصرد على وزن الغرفة والغرف. (مسترعى) على هيئة المفعول أي من استرعه آخر فوجه بمعنى أن طلب منه حفظ أمر من الأمور وجعله راعياً لذلك الأمر فذلك الآخر مسترع، ومنه في زيارة الأئمة ﷺ: واسترعاكم أمر خلقه، أي جعلكم رعاة وولاة وحفظة على خلقه رعية لكم تحكمون بهم بما أجزتم وأمرتم. قاله الطريحي في «مجمع البحرين».

(تفتت) مضارع افتأت بالفاء والهمزة من باب الافتعال وأصله فأت وفي القاموس: افتأت برأيه استبدد، ويصح أن يقرأ تفتتات كتحتاج من الإفتيات وأصله الفتوت، والافتيات الاستبداد أي السبق إلى الشيء من دون ائتمار من يؤتمر إليه ويقال بالفارسية: خود سري كار كردن، وفلان افتات برأيه أي استبدد به كافتأت بالهمزة، وفلان لا يفتات عليه أي لا يعمل شيء دون أمره.

(رعية) الرعية: المرعية فعيلة بمعنى مفعولة والجمع رعايا كشظية وشظايا (نخاطر) المخاطرة: الإقدام في الأمور العظام والإشراف فيها على الهلاك يقال: خاطر بنفسه مخاطرة، إذا عرضها للخطر.

(وثيقة) الوثيقة ما يوثق به في الدين فهي فعيلة بمعنى المفعول أي موثوق به لأجل الدين، والثناء فيها لنقل اللفظ من الوصفية إلى الإسمية كالحقيقة، ويقال فلان أخذ في أمره بالوثيقة أي احتاط فيه.

(خزائي) الخزان جمع الخازن كطلاب وطالب وهو الذي يتولى حفظ المال المخزون

(١) بحار الأنوار: ٦٧/٣٢، ح ٤٦، ونهج السعادة: ١٥٨/٥، ح ١٤٠.

والمُدخِر. (ولاتك) الولاية جمع الوالي كالقضاة والقاضي والوالي والولي كما يقال القادر والتقدير وهو المتولي للشيء والفاعل له، قال جواس الكلبي (الحماسة ٦٣٣):  
 كُنَّا ولاية طعمانها وضرابها حتى تجلّت عنكم غمّاهَا

### الإعراب

(لك) متعلق بالطعمة وكذلك في عنقك بالأمانة قدّما توسعاً للظروف، والباء في طعمة زائدة في خبر ليس للتأكيد. جملة (أن تفتأت في رعيتة) مأولة بالمصدر المرفوع حتى يكون اسم ليس. وجملة (ولا تخاطر إلا بوثيقة) معطوفة عليها. والظاهر أن كلمة (حتى) بمعنى كما أنها بهذا المعنى في البيت المقدم آنفاً. وجملة (أن لا أكون - إلى قوله - والسلام)، مؤولة بالمصدر المرفوع خبر لعل. والسلام مبتدأ وخبره محذوف، والتقدير والسلام على من اتبع الهدى، أو والسلام لأهله بقرينة كتبه الآتية.

### المعنى

هذا الكتاب جزء من كتاب كتبه إلى الأشعث بن قيس بعد انقضاء الجمل والكتاب بتمامه مذكور مسنداً في كتاب «صفيين» لنصر بن مزاحم المنقري الكوفي (ص ١٣ من الطبع الناصري ١٣٠١هـ) كما ستلوه عليك.

قال نصر في أول كتاب «صفيين»: قال عمر بن سعد بن أبي الصيد الأسدي، عن الحارث بن حصيرة، عن عبد الرّحمن بن عبيد بن أبي الكنود وغيره قالوا: لما قدم عليّ عليه السلام من البصرة إلى الكوفة يوم الاثنين لاثنتي عشرة ليلة مضت من رجب سنة ثلاث وستين<sup>(١)</sup> وقد أعزّ الله نصره وأظهره على عدوّه ومعه أشرف الناس من أهل البصرة وغيرهم استقبله أهل الكوفة وفيهم قرآؤهم وأشرفهم، فدعوا له بالبركة وقالوا: يا أمير المؤمنين أين تنزل؟ أتزل القصر؟ فقال: لا، ولكنني أنزل الرّحبة، فنزلها وأقبل حتى دخل المسجد الأعظم فصلّى فيه ركعتين ثمّ صعد المنبر<sup>(٢)</sup>.

(١) نهج السعادة: ٨٦/٤، وواقعة صفيين: ٢١.

(٢) الظاهر ست وثلاثين، وهو الأصح.

## «أول خطبة خطبها أمير المؤمنين في الكوفة لما قدم من البصرة إليها وقد أظهره الله على أعدائه الناكثين»

فحمد الله وأثنى عليه وصلى على رسوله وقال: أما بعد يا أهل الكوفة فإن لكم في الإسلام فضلاً ما لم تبدلوا وتغيروا، دعوتكم إلى الحق فأجبتكم، وبدأتم بالمنكر فغيرتم، ألا إن فضلكم فيما بينكم وبين الله في الأحكام والقسم، فأنتم أسوة من أجابكم، ودخل فيما دخلتم فيه، ألا إن أخوف ما أخاف عليكم اتباع الهوى وطول الأمل، فأما اتباع الهوى فيصد عن الحق، وأما طول الأمل فينسي الآخرة، ألا إن الدنيا قد ترحلت مدبرة، والآخرة قد ترحلت مقبلة، ولكل واحد منهما بنون، فكونوا من أبناء الآخرة، اليوم عمل ولا حساب، وغداً حساب ولا عمل، الحمد لله الذي نصر وليه وخذل عدوه، وأعز الصادق المحق، وأذل الناكث المبطل.

عليكم بتقوى الله وطاعة من أطاع الله من أهل بيت نبيكم الذين هم أولى بطاعتكم فيما أطاعوا الله فيه من المنتحلين المدعين المقابلين إلينا، يتفضلون بفضلنا ويجاحدوننا أمرنا، وينازعوننا حقنا، ويدافعونا عنه، فقد ذاقوا وبال ما اجترحوا فسوف يلقون غيًّا، ألا إنه قد قعد عن نصرتي منكم رجال فأنا عليهم عاتب زارٍ فاهجروهم، وأسمعوهم ما يكرهون حتى يعتبروا ليعرف بذلك حزب الله عند الفرقة<sup>(١)</sup>.

أقول: قد أتى الرضوي ببعض هذه الخطبة في «النهج» وهي الخطبة الثانية والأربعين من باب الخطب أولها: أيها الناس إن أخوف ما أخاف عليكم اتباع الهوى وطول الأمل - إلخ وبين النسختين اختلاف في الجملة.

فقام إليه مالك بن حبيب اليربوعي وكان صاحب شرطته، فقال: والله إني لأرى الهجر وسماع المكروه لهم قليلاً، والله لئن أمرتنا لنقتلنهم، فقال عليٌّ: سبحان الله يا مالك، جزت المدى، وعدوت الحد، وأغرقت في النزع، فقال: يا أمير المؤمنين:

لبعض الغشم أبلغ في أمور تنوبك من مهادنة الأعادي

فقال عليٌّ عليه السلام: ليس هكذا قضى الله، يا مالك قتل النفس بالنفس، فما بال الغشم، وقال: «وَمَنْ قُتِلَ مَظْلُومًا فَقَدْ جَعَلْنَا لَوْلِيِهِ سُلْطٰنًا فَلَا يُسْرِفُ فِي الْقَتْلِ إِنَّهُ كَانَ مَنصُورًا» [الإسراء: ٢٣] والإسراف في القتل أن تقتل غير قاتلك فقد نهى الله عنه وذلك هو الغشم.

فقام إليه أبو بردة بن عوف الأزدي وكان ممن تخلف عنه فقال: يا أمير المؤمنين أرايت

(١) نهج السعادة: ٤١٨/١، وروعة صفيين: ٣.

القتلى حول عائشة والزبير وطلحة بم قتلوا؟ .

قال عليٌّ عليه السلام : قتلوا شيعتي وعمّاً لي وقتلوا أخا ربيعة العبدي رحمة الله عليه في عصابة من المسلمين قالوا: لا ننكث كما نكثتم، ولا نغدر كما غدرتم فوثبوا عليهم فقتلوهم فسألتهم أن يدفعوا إليّ قتلة إخواني أقتلهم بهم ثمّ كتاب الله حكم بيني وبينهم فأبوا عليّ فقاتلوني وفي أعناقهم بيعتي ودماء قريب من ألف رجل من شيعتي فقتلتهم بهم أفي شكّ أنت من ذلك؟

قال: قد كنت في شكّ فأما الآن فقد عرفت واستبان لي خطأ القوم وأنت أنت المهديّ المصيب، وكان أشياخ الحيّ يذكرون أنه كان عثمانياً، وقد شهد مع عليّ على ذلك صفين لكنّه بعد ما رجع كان يكاتب معاوية، فلما ظهر معاوية أقطعه قطيعة بالفلوجة وكان عليه كريماً .

ثمّ إنّ عليّاً عليه السلام تهيأ لينزل وقام رجال ليتكلّموا، فلما رأوه نزل جلسوا وسكتوا . .

نصر: أبو عبد الله سيف بن عمر، عن سعد بن طريف، عن الأصمغ بن نباتة أنّ عليّاً لما دخل الكوفة قيل له: أيّ القصرين تنزلك؟ قال: قصر الخبال لا تنزلونيه فنزل على جعدة ابن هبيرة المخزومي<sup>(١)</sup> .

أقول: الخبال على وزن السحاب: الفساد والنقصان وأراد منه قصر دار الإمارة وكأنه عليه السلام سمّاه به لما وقع فيه قبله من أمراء الجور وعمّال أهل النفاق والشقاق من الهلكة والفساد والنقصان. وجعدة بن هبيرة كان ابن أخته عليه السلام أمّه أمّ هاني بنت أبي طالب كانت تحت هبيرة بن أبي وهب المخزومي وقد قدّمنا الكلام فيه في شرح الخطبة ٢٣١ (ص ٣٤ ج ١٥) فراجع .

نصر: عن الفيض بن محمّد، عن عون بن عبد الله بن عتبة قال: لما قدم عليٌّ عليه السلام الكوفة نزل على باب المسجد فدخل وصلى ثمّ تحوّل فجلس إليه الناس فسأل عن رجل من أصحابه كان ينزل الكوفة؟ فقال قائل: استأثر الله به . فقال عليه السلام : إنّ الله لا يستأثر بأحد من خلقه إنما أراد الله بالموت إعزاز نفسه وإذلال خلقه وقرأ: ﴿وَكُنْتُمْ أََمْوَاتًا فَأَحْيَاكُمْ ثُمَّ يُمَيِّتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ﴾ . قال: فلما لحق الثقل قالوا: أيّ القصرين تنزل؟ فقال عليه السلام : قصر الخبال لا تنزلونيه .

نصر: عن سيف قال: حدّثني إسماعيل بن أبي عميرة، عن عبد الرّحمن بن عبيد ابن

(١) الإرشاد: ٢٦٠/١، والأمال: ١٢٧ .

أبي الكنود أن سليمان بن صرد الخزاعي دخل على علي بن أبي طالب عليه السلام بعد رجوعه من البصرة فعاتبه وعذله وقال له: ارتبت وترتبت وراوغت، وقد كنت من أوثق الناس في نفسي، وأسرعهم فيما أظن إلى نصرتي، فما قعد بك عن أهل بيت نبيك وما زهدك في نصرهم؟

فقال: يا أمير المؤمنين لا تردن الأمور على أعقابها، ولا تؤنبنني بما مضى منها، واستبق مودتي يخلص لك نصيحتي وقد بقيت أمور تعرف فيها وليك من عدوك، فسكت عنه، وجلس سليمان قليلاً ثم نهض فخرج إلى الحسن بن علي عليه السلام وهو قاعد في المسجد فقال: ألا أعجبك من أمير المؤمنين وما لقيت منه من التبكيت والتوبيخ؟ فقال الحسن عليه السلام: إنما يعاتب من ثرجى مودته ونصيحته، فقال: إنه بقيت أمور سيستوسق فيها القنا، ويتتضى فيها السيوف ويحتاج فيها إلى أشباهي، فلا تستبشعوا غيبتى، ولا تتهموا نصيحتي. فقال له الحسن عليه السلام: رحمك الله ما أنت عندنا بالظنين.

نصر: عن عمر يعني ابن سعد عن نمير بن وعلة عن الشعبي، أن سعيد بن قيس دخل على علي بن أبي طالب عليه السلام فسلم عليه فقال له علي عليه السلام: وعليك، وإن كنت من المتربصين، فقال: حاش الله يا أمير المؤمنين لست من أولئك قال: فعل الله ذلك.

نصر: عن عمر بن سعد عن يحيى بن سعيد، عن محمد بن مخنف قال: دخلت مع أبي علي عليه السلام حين قدم من البصرة وهو عام بلغت الحلم، فإذا بين يديه رجال يؤتبهم ويقول لهم: ما بطأ بكم عني وأنتم أشراف قومكم؟ والله لئن كان من ضعف النية وتقصير البصيرة إنكم لبور، والله لئن كان من شك في فضلي ومظاهرة علي عليه السلام إنكم لعدو.

قالوا: حاش لله يا أمير المؤمنين نحن سلمك وحرب عدوك، ثم اعتذر القوم فمنهم من ذكر عذره، ومنهم اعتل بمرض، ومنهم من ذكر غيبته فنظرت إليهم فعرفتهم فإذا عبد الله بن المعتم العبسي، وإذا حنظلة بن الربيع التميمي، وكلاهما كانت له صحبة، وإذا أبو بردة بن عوف الأزدي، وإذا غريب بن شرحبيل الهمداني.

قال: ونظر علي عليه السلام إلى أبي فقال: لكن مخنف بن سليم وقومه لم يتخلفوا ولم يكن مثلهم مثل القوم الذين قال الله تعالى: ﴿وَإِنَّ مِنْكُمْ لَمَنْ لِيُبْلِغَنَّ فَإِنْ أَصَبْتَكُمْ مُصِيبَةً قَالَ قَدْ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيَّ إِذْ لَمْ أَكُنْ مَعَهُمْ شَهِيدًا ﴿٧٢﴾ وَلَئِنْ أَصَبْتُمْ فَعَصَلٌ مِنَ اللَّهِ لَيَقُولَنَّ كَأَنْ لَمْ تَكُنْ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُ مَوَدَّةٌ يَأْتِيَنِي كُنْتُ مَعَهُمْ فَأَفُوزَ فَوْزًا عَظِيمًا ﴿٧٣﴾﴾ [النساء: ٧٢-٧٣] ثم إن علياً عليه السلام مكث بالكوفة<sup>(١)</sup>.

أقول: كلُّ ما ذكرنا ونقلنا من كلماته ﷺ عن كتاب «صفين» بعد الخطبة المذكورة آنفاً ما ذكرت في «النهج» مع أنها من محاسن كلامه ﷺ سيّما قوله ﷺ لسليمان بن صرد الخزاعي: ارتبت وتربّصت - إلى قوله - وما زهدك في نصرهم ولعلّ الرّضّي رضوان الله عليه لم يظفر بها. والله العالم.

### «خطبته ﷺ في الجمعة بالكوفة والإشارة إلى مسألة فقهية في المقام»

نصر: عن أبي عبد الله سيف بن عمر، عن الوليد بن عبد الله، عن أبي طيبة، عن أبيه قال: أتّم عليّ ﷺ الصّلاة يوم دخل الكوفة فلما كانت الجمعة وحضرت الصّلاة صلّى بهم وخطب خطبة.

نصر: قال أبو عبد الله عن سليمان بن المغيرة، عن عليّ بن الحسين خطبة عليّ بن أبي طالب في الجمعة بالكوفة والمدينة أن: الحمد لله أحمده وأستعينه وأستهديه وأعوذ بالله من الضلالة، من يهدي الله فلا مضلّ له، ومن يضلّل فلا هادي له، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، وأنّ محمداً ﷺ عبده ورسوله انتجبه لأمره واختصّه بالنبوة، أكرم خلقه عليه، وأحبّهم إليه، فبلغ رسالة ربه، ونصح لأمته وأدى الذي عليه.

وأوصيكم بتقوى الله فإنّ تقوى الله خير ما توحى به عباد الله وأقربه لرضوان الله وخيره في عواقب الأمور عند الله، وبتقوى الله أمرتم، وللإحسان والطاعة خلقتكم، فاحذروا من الله ما حذركم من نفسه، فإنّه حذّر بأساً شديداً، واخشوا الله خشية ليست بتعذير، واعملوا في غير رياء ولا سمعة، فإنّه من عمل لغير الله وكلّه الله إلى ما عمل له، ومن عمل لله مخلصاً تولى الله أجره، وأشفقوا من عذاب الله فإنه لم يخلقكم عبثاً، ولم يترك شيئاً من أمركم سدى، قد سمى آثاركم وعلم أعمالكم، وكتب آجالكم، فلا تغتروا بالدنيا فإنّها غرارة بأهلها، مغرور من اغترّ بها، وإلى فناء هي، إنّ الآخرة هي دار الحيوان لو كانوا يعلمون أسأل الله منازل الشهداء، ومرافقة الأنبياء، ومعيشة السعداء، فإنّما نحن له وبه<sup>(١)</sup>.

أقول: ذكر بعض هذه الخطبة وهو قوله ﷺ: واخشوه خشية ليست بتعذير واعملوا من غير رياء ولا سمعة فإنّه من عمل لغير الله وكلّه الله إلى ما عمل له نسأل الله منازل الشهداء ومعيشة السعداء ومرافقة الأنبياء، في «النهج» في ضمن الخطبة ٢٣ أولها: أما بعد فإنّ الأمر ينزل من السماء إلى الأرض - إلخ، إلّا أنّ في «النهج» ذكر مكان وكله إلى ما عمل له: يكله

(١) وقعة صفين: ٨، وبحار الأنوار: ١٩/١٤٢.



الله إلى من عمل له .

وكذا ذكر بعضها وهو قوله عليه السلام : فإنه لم يخلقكم عبثاً، ولم يترك شيئاً من أمركم سدى، قد سمى آثاركم، وعلم أعمالكم، وكتب آجالكم، في ضمن الخطبة ٨٤ أولها : قد علم السرائر وخبر الضمائر - إلخ .

ولكنّ الخطبة المذكورة بتمامها على تلك الهيئة ليست بمذكورة في «النهج» وشرذمة من صدرها مذكورة في خطبة يوم الجمعة المروية في «الكافي» عن أبي جعفر عليه السلام .

ثمّ اعلم أنّه يجب في صلاة الجمعة الخطبتان قبل الصلاة، لأنّ الخطبة شرط في صحّة الجمعة، وروى محمّد بن مسلم عن أبي جعفر عليه السلام أنّه قال : ليس تكون جمعة إلاّ بخطبة .

وصورة الخطبتين جاءت في الجوامع على أنحاء، ففي «الكافي» روى عن أبي جعفر عليه السلام على صورة ثمّ عن أمير المؤمنين عليه السلام على صورة أخرى، وفي الفقيه روى عنه عليه السلام أيضاً على صورة أخرى غير ما في «الكافي»، وذكر كل واحد منها في الوسائل للعاملي، وكذا في «الوافي» من ص ١٧٠ إلى ١٧٤ من المجلّد الخامس فلا حاجة إلى نقلها هنا .

ثمّ إنها تغاير الخطبة المنقولة من نصر في «صفين» ولم يعلم من نصر أنّها الخطبة الأولى أو الثانية، ولكن ما يناسب أحكام الجمعة وسائر الروايات أن تكون هي للأولى والثانية كليهما، وذلك لأنّ جمع الروايات يدلّ على أنّها شاملتين على حمد الله تعالى والثناء عليه والصلاة على النبي عليه السلام وقراءة شيء من القرآن سواء كانت سورة خفيفة أو آية تامّة الفائدة، ووعظ الناس، والخطبة المذكورة حائزة لها . وإن كان الأوفق بالاحتياط في الأولى أن يحمد الله ويشنى عليه ويوصى بتقوى الله ويقرأ سورة من القرآن قصيرة، وفي الثانية بعد الحمد والثناء أن يصلّي على محمّد وأئمّة المسلمين ويستغفر للمؤمنين، والبحث عنها على التفصيل موكول إلى الفقه أعرضنا عنه خوفاً من الإطناب والخروج عن موضوع الكتاب .

### «صورة كتابه بتمامه إلى الأشعث بن قيس

#### «نقلاً مسنداً عن نصر في صفين»

قال نصر : ثمّ إنّ علياً عليه السلام أقام بالكوفة واستعمل العمال وبعث إلى الأشعث بن قيس الكندي .

نصر : محمّد بن عبيد الله عن الجرجاني قال : لَمَّا بُويعَ عَلِيُّ عليه السلام وكتب إلى العمال كتب إلى الأشعث بن قيس مع زياد بن مرحب الهمداني والأشعث على أذربيجان عامل لعثمان وقد كان عمرو بن عثمان تزوّج ابنة الأشعث بن قيس قبل ذلك فكتب إليه عليّ عليه السلام :

بسم الله الرَّحْمَنُ الرَّحِيمِ من عبد الله عليّ أمير المؤمنين إلى الأشعث بن قيس أما بعد فلولا هنات كنّ فيك كنت المقدم في هذا الأمر قبل الناس، ولعلّ أمرك يحمل بعضه بعضاً إن اتّقيت الله، ثمّ إنّه كان من بيعة الناس إيتاي ما قد بلغك، وكان طلحة والزبير ممّن بايعاني ثمّ نقضاً بيعتي على غير حدث، وأخرجوا أمّ المؤمنين وسارا إلى البصرة فسرت إليهما فالتقينا فدعوتهم إلى أن يرجعوا فيما خرجوا منه فأبوا، فأبلغت في الدّعاء وأحسنّت في البقيّة، وإنّ عملك ليس لك بطعمة، ولكنّه أمانة وفي يديك مال من مال الله وأنت من خزّان الله عليه حتى تسلّمه إليّ ولعلّي أن لا أكون شرّاً ولاتك لك إن استقمت، ولا قوّة إلاّ بالله<sup>(١)</sup>.

أقول: وقد روى الكتاب الشارح البحراني عن الشعبي وبينهما وبين ما في «النهج» اختلاف في بعض الكلمات والجمل في الجملة.

فما نقل عن الشعبي: أما بعد فلولا هنات كنّ منك كنت المقدم في هذا الأمر قبل الناس، ولعلّ آخر أمرك يحمد أوّله وبعضه بعضاً إن اتّقيت الله، إنه قد كان من بيعة الناس إيتاي ما قد بلغك، وكان طلحة والزبير أوّل من بايعني ثمّ نقضاً بيعتي عن غير حدث، وأخرجوا عائشة فساروا بها إلى البصرة فصرت إليهم في المهاجرين والأنصار، فالتقينا فدعوتهم إلى أن يرجعوا إلى ما خرجوا منه فأبوا فأبلغت في الدّعاء وأحسنّت في البقيّة، واعلم أنّ عملك إلى آخر الفصل على ما في «النهج»، وكتب عبد الله بن أبي رافع في شعبان سنة ست وثلاثين.

قال نصر: فلما قرأ الأشعث الكتاب قام زياد بن مرحب فحمد الله وأثنى عليه ثمّ قال: أيّها الناس إنه من لم يكفه القليل لم يكفه الكثير، إنّ أمر عثمان لا ينفع فيه العيان ولا يشفي منه الخبر، غير أنّ من سمع به ليس كمن عاينه، إنّ الناس بايعوا عليّاً عليه السلام راضين به، وإنّ طلحة والزبير نقضاً بيعته على غير حدث ثمّ أدنا بحرب، فأخرجوا أمّ المؤمنين فسار إليهما فلم يقاتلهم وفي نفسه منهم حاجة فأورثه الله الأرض وجعل له عاقبة المتقين.

قال: ثمّ قام الأشعث بن قيس فحمد الله وأثنى عليه ثمّ قال: أيّها الناس إنّ أمير المؤمنين عثمان ولأنّي أذربيجان فهلك وهي في يدي، وقد بايع الناس عليّاً وطاعتنا له كطاعة من كان قبله، وقد كان من أمره وأمر طلحة والزبير ما قد بلغكم، وعليّ المأمون على ما غاب عنا وعنكم من ذلك الأمر.

فلما أتى منزله دعا أصحابه فقال: إنّ كتاب عليّ قد أوحشني وهو آخذ بمال أذربيجان

(١) تحف العقول: ٢٥٢، وشرح أصول الكافي: ١٥١/٦.

وأنا لاحق بمعاوية، فقال القوم: الموت خير لك من ذلك أتدع مصرك وجماعة قومك وتكون ذنباً لأهل الشام؟ فاستحيا فسار حتى قدم على علي عليه السلام <sup>(١)</sup>.

وروي أن قوله هذا وتوبيخ الناس إياه على ذلك بلغ أهل الكوفة فكتب أمير المؤمنين عليه السلام إليه كتاباً يوبّخه ويأمره بالقدوم عليه، وبعث به حجر بن عدي الكندي، فلامه حجر على ذلك وناشده الله وقال له: أتدع قومك وأهل مصرك وأمير المؤمنين عليه السلام وتلحق بأهل الشام؟ ولم يزل به حتى أقدمه إلى الكوفة فعرض علي عليه السلام ثقلته فوجد فيها مائة ألف درهم وروي أربعمائة ألف فأخذها وكان ذلك بالنخيلة، فاستشفع الأشعث بالحسن والحسين عليه السلام وبعبد الله بن جعفر فأطلق له منها ثلاثين ألفاً، فقال: لا تكفيني، فقال: لست بزائدك درهماً واحداً وأيم الله لو تركتها لكان خيراً مما لك وما أظنّها تحلّ لك ولو تيقنت ذلك لما بلغتني عندي فقال الأشعث: خذ من خدعك ما أعطاك. فقال السكوني وقد خاب أن يلحق بمعاوية:

إني أعينك بالذي هو مالك	بمعاودة الآباء والأجداد
مما يظنُّ بك الرجال وإنما	ساموك خطة معشر أوغاد
إن أذربيجان التي مزقتها	ليست لجذك فاشنها ببلاد
كانت بلاد خليفة ولأكها	وقضاء ربك راثح أو غاد
فدع البلاد فليس فيها مطمع	ضربت عليك الأرض بالأسداد
فادفع بما لك دون نفسك إننا	فسادوك بالأموال والأولاد
أنت الذي تشني الخناصر دونه	ويكبش كندة يستهلُّ الوادي
ومعصب بالتاج مفرق رأسه	ملك لعمرك راسخ الأوتاد
وأطع زياداً إته لك ناصح	لا شك في قول النصيح زياد
وانظر علياً إته لك جنة	يرشد ويهديك للسعادة هاد

قال نصر: ومما قيل على لسان الأشعث:

أتانا الرسول رسول علي	فسرّ بمقدمه المسلمونا
رسول الوصي وصي النبي	له الفضل والسبق في المؤمنينا
بما نصح الله والمصطفى	رسول الإله النبي الأمينا

(١) نهج السعادة: ٨٦/٤، ورقة صفين: ٢١.

يجاهد في الله لا ينثني  
وزير النبي وذو صهره  
وكم بطل ماجد قد اذا  
وكم فارس كان سال النزال  
فذاك عليّ إمام الهدى  
وكان إذا ما دعي للنزال  
أجاب السؤال بنصح ونصر  
فما زال ذلك من شأنه

جميع الطغاة مع الجاحدين  
وسيف المنية في الظالمين  
ق منية حتف من الكافرين  
فآب إلى التار في الأثمين  
وغيث البرية والمفخمين  
كليث عرين ابن ليث العرين  
وخالص وذو علي العالمين  
ففاز وربّي مع الفائزين

قال: ومما قيل على لسان الأشعث أيضاً:

أتانا الرسول رسول الوصي  
رسول الوصي وصي النبي  
وزير النبي وذو صهره  
له الفضل والسبق بالصلوات  
محمداً أعني رسول الآله  
أجبنا علياً بفضل له  
فقيه حليم له صولة  
حليم عفيف وذو نجدة

عليّ المهذب من هاشم  
وخير البرية من قائم  
وخير البرية في العالم  
لهدي النبي به ياتم  
وغيث البرية والخاتم  
وطاعة نصح له دائم  
كليث عرين بها سائم  
بعيد من الغدر والمائم

تذكرة: قد تقدّم منا الكلام في الذين وصفوا علياً عليه السلام وعرفوه بأنه وصي رسول الله من كبار الصحابة وغيرهم في صدر الإسلام فراجع إلى ص ١٩ من المجلد الأول من «تكملة المنهاج». وقد مضى في باب الخطب قوله عليه السلام للأشعث: ما يدريك ما عليّ ممّا لي عليك لعنه الله - إلخ (الكلام ١٩ من باب الخطب).

وكان الأشعث في خلافة أمير المؤمنين عليه السلام من المنافقين المعاندين وهو كما قال الشارح المعتزلي: كان في أصحاب أمير المؤمنين عليه السلام كما كان عبد الله بن أبي سلول في أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وقال: كلُّ فساد كان في خلافة أمير المؤمنين عليه السلام وجازماً بأنه عليه السلام لا يقيه في عمله، وذلك لهنات كنّ منه كما عرضها عليه السلام عليه فهو في الحقيقة كان خائفاً من أعماله السيئة وكان قد استوحش من كلامه عليه السلام له: فلولا هنات كنّ منك، حيث علم أنّ الأمير كان عارفاً بها حتى دعا من الدهشة أصحابه فقال: أنا لاحق بمعاوية.

ثم الظاهر المستفاد من كلامه عليه السلام له: فلولا هنات كنّ فيك «أو منك» كنت المقدم في هذا الأمر أنّ أمير المؤمنين عزله عن آذربيجان بذلك الكتاب ومما يظاهرة قول المؤرخ الخبير المسعودي في كتابه «مروج الذهب» حيث قال (ص ١٥ ج ٢ طبع مصر ١٣٤٦هـ): وسار عليه السلام بعد انقضاء الجمل إلى الكوفة فكان دخوله إليها لاثنتي عشرة ليلة مضت من رجب، وبعث إلى الأشعث بن قيس يعزله عن آذربيجان وأرمينية وكان عاملاً لعثمان، فكان في نفس الأشعث على ما ذكرنا من العزل وما خاطبه به حين قدم عليه فيما اقتطع هنالك من الأموال، انتهى.

ومما يؤيده أيضاً ما روينا عن نصر وغيره من إرادته اللّحوق بمعاوية وما جرى بينه وبين علي عليه السلام فتأمل.

في «الكافي» عن أبي عبد الله عليه السلام قال: إنّ الأشعث بن قيس شرك في دم أمير المؤمنين عليه السلام، وابنته جعدة سمّت الحسن عليه السلام، ومحمد ابنه شرك في دم الحسين عليه السلام<sup>(١)</sup>.

وروى أبو الفرج أنّ الأشعث دخل علي عليه السلام فكلمه فأغلظ علي عليه السلام له فعرض له الأشعث أنه سيفتك به، فقال علي عليه السلام: أباالموت تخوّفني أو تهدّدي فوالله ما أبالي وقعت علي الموت أو وقع الموت علي<sup>(٢)</sup>.

قوله عليه السلام: (وإنّ عملك ليس لك بطعمة ولكنه في عنقك أمانة) ظاهر كلامه عليه السلام يبيّن أنّ الأشعث اتخذ مال الله ماأكلته ولم يكن أميناً عليه فنتبهه علي أنه ليس له بطعمة أي ما جعلتك عاملاً أن تدّخر أموال المسلمين لنفسك وتأكل ما جنت يداك منها، بل هي أمانة بيده بل ألزمها في عنقه تشديداً عليه وتنبهاً له على أنّها تعلقت بذمته وتكون أوزاراً عليه، وذلك لأنّه كان عاملاً من قبل غيره ومسترعى لمن فوقه، وكان مال المسلمين أمانة بيده فما سوّغ له الشرع التصرف في بيت مال المسلمين.

قوله عليه السلام: (وأنّ مسترعى - إلى قوله: بوثيقة) يعني أنت رعية من هو فوقك وأميرك جعلك راعياً للناس وعاملاً لهم وأميناً وحافظاً على أموالهم وأملاكهم وغيرها ممّا جعل ولايتها بيدك فلا يجوز لك أن تسبق إلى أمور الرعية من غير أن تستأذن من استرعاك وتستأمر من ائتمنك، وكذا لا يسوغ لك أن تقدم في الأمور الخطيرة ممّا يتعلّق بالمال وغيره من غير احتياط تام وثيقة، أي من غير أن يكون للمسلمين وثوق واعتماد في صحّة ذلك العمل وعدم الإضرار

(١) بحار الأنوار: ٣٦٢/٣٢، ووقعة صفين: ٢١.

(٢) الكافي: ١٦٧/٨: ١٨٧، وتحف العقول: ٢٠٩.

بالرعية، وبالجمله لا ينبغي لك أن تقدم فيما لا يثق المسلمون بها ولا يعتمدون عليها مما هي خلاف العقل والشرع والعرف.

قوله ﷺ: (وفي يدبك - إلى قوله: تسلّمه) لعلّ تثنية اليد إشارة إلى تسلّطه التام على الأموال حيث كان عاملاً ووالياً، وإنما قال: ما من أموال الله تشديداً عليه بالحفظ والحراسة وترعياً له بالمخالفة حتى لا يخون الله تعالى في ماله بأنّ الزكاة والخمس من مال الله الذي أفاء على عباده قال تعالى: ﴿فاعلموا أنّما غنمتم من شيء فإنّ لله خمسة وللرسول﴾ الآية، ثمّ قال له: وأنت من خزاني أي لا يجوز لك التصرف فيما في الخزينة إلاّ بإذني ويجب عليك حفظه ورعايته إلى أن تسلّمها إليّ.

قوله ﷺ: (ولعلّي أن لا أكون - إلخ) لما كان كلامه المصدر أولاً تشديداً ومؤاخذهً عليه وموجباً للوحشة والاضطراب فإنه كان يدلّ على أنّه ﷺ لم يره أميناً على ما ولى عليه أتى بلفظة لعلّ المفيد للترجي حتى يسكن جأشه ويطعمه إلى عدم المؤاخذه والتشديد لئلاّ يفرّ إلى العدو ويجعله خائفاً راجياً فلا يخفى لطفه على أنّ الرجاء بعد الخوف ألذ في النفوس وأوقع في القلوب.

ومع ذلك كلّه أعلمه بأنّه لو تجاوز عن الحقّ وخالف الدّين يكون هو ﷺ شرّاً ولاته له، أي يجازيه بما فعل ويؤاخذ عليه بذنبه. وكلامه هذا تعريض لسائر الولاة والعمّال أيضاً إنهم لو عدلوا عن الحقّ وجعلوا أموال الناس طعمة لهم كان هو ﷺ شرّاً ولاة لهم أي يكافأهم على ما كان منهم، ويجازيهم به.

### الترجمة

این کتابی است که امیرالمؤمنین (علیه السلام) به اشعث بن قیس نگاشت:

(اشعث از جانب عثمان عامل آذربایجان بود و اموال بسیار در دست او بود، چون امیرالمؤمنین (علیه السلام) به مسند خلافت نشست و بعد از فتح بصره به کوفه آمد، این نامه را به وی نوشت و او را تنبیه فرمود به حفظ آن. چون نامه به او رسید سخت مستوحش و مضطرب شد و یاران خود را طلبید و با آنان در این موضوع سخن به میان آورد که نامه علی (علیه السلام) مرا به وحشت انداخت و او از من تمامی اموالی که از آذربایجان به دست آورده ام خواهد ستاند، از این روی به معاویه پناه می برم که علی (علیه السلام) نتواند این اموال را از من اخذ کند، آنان گفتند بهتر آن است که در نزد مرتضی روی و از اندیشه خود سر باززنی. و در روایتی آمده که حجر بن عدی الکندی که فرستاده حضرت به سوی اشعث بود، وی را به اندرز و نرمی به کوفه آورد، علی (علیه السلام) اموال او را تفتیش کرد، چهارصد هزار درهم یافته، همه آن را اخذ کرد. اشعث حسنین (علیهما السلام) و عبدالله بن جعفر را شفیع خود گرفت که امام پول ها را به او رد کند، امام سی هزار درهم را به او رد کرده و هر چه الحاح و ابرام در رد بقیه نمود امام فرمود که بیش از این يك درهم رد نخواهم کرد که بر خلاف است. و اشعث مردی منافق بود و اکثر مصائب و شدائدی که به امام علی (علیه السلام) روی آورد، اشعث اصل آن فتنه ها و ام الفساد بود).

ای اشعث عملت طعمه تو نیست (یعنی تو را عامل آن دیار نگردانیدم که هرچه از مال مسلمین به دست تو آید بخوری و برای خود اندوخته کنی) ولکن آن در گردن تو امانت است که باید طریق دیانت را در آن رعایت کنی. کسی که امیر و بزرگ تو است، تو را حافظ و والی امور مردم کرده، لذا نشایدت که در کار رعیت بی اذن امیرت خودسری پا پیش نهی و در کارهای بزرگ اقدام کنی، مگر این که مورد اعتماد و وثوق مسلمانان باشد و در دست های تو مالی از مال های خداوند ارجمند و بزرگوار است و تو یکی از خزینه داران منی که باید در حفاظت آن بکوشی تا آن را تسلیم من کنی و شاید که من بدترین والیان تو نباشم؛ والسلام.

## ومن كتاب له ﷺ إلى معاوية وهو الكتاب السادس من باب المختار من كتبه ﷺ ورسائله

إِنَّهُ بَايَعَنِي الْقَوْمُ الَّذِينَ بَايَعُوا أَبَا بَكْرٍ وَعُمَرَ وَعُثْمَانَ عَلَى مَا بَايَعُوهُمْ عَلَيْهِ، فَلَمْ يَكُنْ لِلشَّاهِدِ أَنْ يَخْتَارَ، وَلَا لِلْغَائِبِ أَنْ يُرَدَّ، وَإِنَّمَا الشُّورَى لِلْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ، فَإِنْ اجْتَمَعُوا عَلَى رَجُلٍ وَسَمُوهُ إِمَامًا كَانَ ذَلِكَ لِلَّهِ رِضَى، فَإِنْ خَرَجَ مِنْ أَمْرِهِمْ خَارِجٌ بَطْغَنٍ أَوْ بِدْعَةٍ رَدُّهُ إِلَى مَا خَرَجَ مِنْهُ، فَإِنْ أَبِي قَاتَلُوهُ عَلَى اتِّبَاعِهِ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ، وَوَلَاهُ اللَّهُ مَا تَوَلَّى. وَلَعَمْرِي يَا مُعَاوِيَةَ لَئِنْ نَظَرْتُ بِعَقْلِكَ دُونَ هَوَاكَ لَتَجِدَنِي أَبْرَأَ النَّاسِ مِنْ دَمِ عُثْمَانَ، وَلَتَعْلَمَنَّ أَنِّي كُنْتُ فِي عِزْلَةٍ عَنْهُ، إِلَّا أَنْ تَتَجَنَّى، فَتَجَنَّنَا مَا بَدَا لَكَ - وَالسَّلَامُ <sup>(١)</sup>.

### اللغة

(الشورى) فعلى من المشاورة وهي المفاوضة في الكلام ليظهر الحق، قوله تعالى: ﴿وَأَمْرُهُمْ شُورَى بَيْنَهُمْ﴾ [الشورى: ٣٨] أي لا يتفردون بأمر حتى يشاوروا غيرهم فيه، قال الفيومي في «المصباح»: شاورته في كذا واستشرته: راجعته لأرى رأيه فيه، فأشار علي بكذا أراني ما عنده فيه من المصلحة فكانت إشارته حسنة والاسم: المشورة، وتشاور القوم واشتوروا والشورى اسم منه، وأمرهم شورى بينهم أي لا يستأثر أحد بشيء دون غيره. انتهى.

(العزلة) بالضم اسم بمعنى الاعتزال.

«تتجنى» من الجنابة. التجنى: طلب الجنابة وهو أن يدعى عليك أحد ذنباً لم تفعله، تتجنى عليه أي رماء بإثم لم يفعله.

«فتجنن» أمر من تتجنى بلا كلام فالكلمة بالفتحات. وقد ذهب غير واحد من الشراح والمترجمين إلى أنها بضم الجيم والنون فعل مضارع من جنه إذا ستره كتمد من مد أي ستر وتخفى ما ظهر لك، ولكنها وهم بلا ارتياب، وكانت العبارة في نسختنا المصححة العتيقة وفي نسخة صديقنا اللأجوردي قد قوبلت بنسخة الرضي رحمه الله هي الأوّل على أن تتجنى قرينة قوية على أنها أمر منها، وأسلوب العبارة ينادي بأعلى صوتها على أنها أمر وأوّل ما تبادل ذهننا إليه قبل الفحص والاستقراء أنها أمر من تتجنى.



## الإعراب

الضمير في أنه للشأن، على ما بايعوهم عليه، متعلقة بقوله. بايعني، اللام من لعمرى لام الابتداء وعمرى مبتدأ وخبر المبتدأ محذوف لا يجوز إظهاره كأنه قال: لعمرى قسماً أو لعمرى ما أقسم به، والعمر والعمر بالفتح والضم لغتان، معناهما البقاء ولا يجيء عمر في اليمين إلا مفتوح العين. والباء في بطعن للسببية متعلقة بقوله خرج، واللام في لئن موثقة للقسم وجواب لعمرى لتجدني، وجواب الشرط ما دل عليه هذا الجواب، والمعنى: وبقائي لئن نظرت بعقلك فقد تجدني أبرأ الناس من دم عثمان، على وزن قول شبيب بن عوانة (الحماسة ٣٣٧).

لعمرى لئن سرّ الأعداء وأظهروا شماتاً لقد مرؤوا بربعك خالياً أي: وبقائي لئن كان الأعداء مسرورين بموتك شامتين بذويك وعشيرتك لفقدهم لك، فقد وقعت الشماتة في وقتها وحينها ووافاهم السرور لحادث أمر عظيم موقعه، لأنهم مرؤوا بربعك خالياً كما أفاده المرزوقي في شرح الحماسة. ولتعلمن عطف على لتجدني.

«دون هواك» كلمة دون تكون هنا بمعنى سوى كما جاء في وصفه تعالى: ليس دونه منتهى، أي ليس سواه سبحانه من ينتهي إليه أمل الآملين، فهو تعالى منتهى رغبة الراغبين. وتكون بمعنى القدام كقول قيس الخطيم الأوسي (الحماسة ٣٦):

ملكته بها كفي فأنهت فتقها يرى قائماً من دونها ما ورائها وتكون بمعنى الظرف نحو هذا دون ذلك أي أقرب منه. أو شيء من دون بالتنوين أي حقير ساقط، وعلى الأول قوله (الحماسة ١٢٧):

ألم تريا أنني حميت حقيقتي وباشرت حد الموت والموت دونها وبهذا المعنى تصغر ويقال: دوين على نحو قولهم: قبيل وبُعِيد وفُوق قال خلف بن خليفة (الحماسة ٢٩٦):

وبالذير أشجاني وكم من شج له دوين المصلى بالبقيع شجون وتكون بمعنى عند وغير وخذ نحو دونكها أي خذها وبمعنى نقيض فوق وبمعنى الشريف والخسيس والوعيد.

«إلا أن تتجنى» استثناء منقطع. «فتجنن ما بدا لك» ما منصوب محلاً بالمفعولية.

## المعنى

هذا الكتاب بعض ما كتب رحمه الله إلى معاوية مع جرير بن عبد الله البجلي وروى الكتاب

بتمامه نصر بن مزاحم المنقري الكوفي مسنداً في «صفين» (ص ١٨ الطبع الناصري ١٣٠١هـ) وهذا الكتاب مروى أيضاً في كتاب الفتن والمحن من (البحار ص ٤٣٤) وسنتلوه عليك بحذافيره.

قال نصر في «صفين»: إن أمير المؤمنين عليه السلام لما قدم من البصرة ودخل الكوفة وأقام بها بعث إلى العمال في الآفاق «يعني بهم العمال لعثمان على البلاد» وكان أهم الرجوه إليه الشام.

وروى عن محمد بن عبيد الله القرشي، عن الجرجاني قال: لما بويع علي عليه السلام وكتب إلى العمال في الآفاق كتب إلى جرير بن عبد الله البجلي وكان جرير عاملاً لعثمان على ثغر همدان فكتب إليه مع زحر بن قيس الجعفي<sup>(١)</sup>.

### «كتاب علي عليه السلام إلى جرير بن عبد الله البجلي»

أما بعد فإن الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم وإذا أراد الله بقوم سوء فلا مرد له وما لهم من دونه من والٍ، وإني أخبرك عن نبأ من سرنا إليه من جموح طلحة والزبير عند نكثهم بيعتهم وما صنعوا بعاملي عثمان بن حنيف، إني هبطت من المدينة بالمهاجرين والأنصار حتى إذا كنت بالعذيب بعثت إلى أهل الكوفة بالحسن بن علي، وعبد الله بن عباس، وعمار بن ياسر، وقيس بن سعد بن عباد، فاستقروهم فأجابوا فسرت بهم حتى نزلت بظهر البصرة، فأعذرت في الدعاء، وأقلت العثرة، وناشدتهم عقد بيعتهم، فأبوا إلا قتالي، فاستعنت بالله عليهم فقتل من قتل، وولوا مدبرين إلى مصرهم، فسألوني ما كنت دعوتهم إليه قبل اللقاء فقبلت العافية، ورفعت السيف، واستعملت عليهم عبد الله بن عباس، وسرت إلى الكوفة وقد بعثت إليكم زحر بن قيس فاسأل عما بدا لك<sup>(٢)</sup>.

أقول: كتابه هذا إلى جرير ليس بمذكور في النهج وهذا الكتاب مذكور أيضاً في كتاب «الإمامة والسياسة» لابن قتيبة الدينوري المتوفى سنة ٢١٣هـ وبين النسختين اختلاف يسير لا يعاب به.

ثم إن زحر بن قيس هذا هو الذي كان في خيل عمر بن سعد يوم الطف وكان ممن حمل الأسارى ورؤوس الشهداء من أهل بيت الطهارة والنبوة إلى الشام وما جرى بينه وبين

(١) بحار الأنوار: ٧٧/٣٣، والغدير: ٣٠٠/١.

(٢) كتاب الأربعين: ٧١، وبحار الأنوار: ٣٥٩/٣٢.

الإمام السجاد عليه السلام وسائر أقواله وأفعاله مذكور في كتب المقاتل، نعوذ بالله تعالى من سوء الخاتمة.

قال نصر: فلما قرأ جرير الكتاب قام فقال: أيها الناس هذا كتاب أمير المؤمنين عليه السلام علي بن أبي طالب عليه السلام وهو المأمون على الدين والدنيا، وقد كان من أمره وأمر عدوه ما نحمد الله عليه، وقد بايعه السابقون الأزلون من المهاجرين والأنصار والتابعين بإحسان، ولو جعل هذا الأمر شورى بين المسلمين كان أحقهم بها، ألا وإن البقاء في الجماعة، والفناء في الفرقة وعليّ حاملكم على الحق ما استقمتم، فإن ملتكم أقام ميلكم، فقال الناس: سمعاً وطاعة رضينا رضيينا، فأجاب جرير وكتب جواب كتابه بالطاعة.

قال: وكان مع عليّ رجل من طيء ابن أخت لجرير، فحمل زحر بن قيس شعراً له إلى خاله جرير وهو:

جرير بن عبد الله لا تردد الهدى فإنّ عليّاً خير من وطأ الحصى ودع عنك قول الناكثين فإنّما وبايعه إن بايعته بنصيحة فإنك إن تطلب به الدين تعطه وإن قلت عثمان بن عفان حقّه فحقّ عليّ إذ وليك كحقّه وإن قلت لا نرضى عليّاً إمامنا أبى الله إلاّ أنّه خير دهره	وبايع عليّاً إني لك ناصح سوى أحمد والموت غاد ورائح أولاك أبا عمرو كلاب نوابح ولا يك معها في ضميرك فادح وإن تطلب الدنيا فبيعتك رابح عليّ عظيم والشكور مناصح وشكرك ما أوليت في الناس صالح فدع عنك بحرأ ضلّ فيه السوابح وأفضل من ضمت عليه الأباطح
---	--

قال: ثمّ قام زحر بن قيس خطيباً فكان ممّا حفظ من كلامه أن قال:

الحمد لله الذي اختار الحمد لنفسه، وتولاه دون خلقه، لا شريك له في الحمد، ولا نظير له في المجد، ولا إله إلاّ الله وحده لا شريك له، القائم الدائم، إله السماء والأرض، وأشهد أنّ محمداً عبده ورسوله، أرسله بالحقّ الوضوح، والحقّ الناطق، داعياً إلى الخير، وقائداً إلى الهدى.

ثمّ قال: أيها الناس إنّ عليّاً قد كتب إليكم كتاباً لا يقال بعده إلاّ رجيع من القول، ولكن لا بدّ من ردّ الكلام، إنّ الناس بايعوا عليّاً بالمدينة من غير محاباة له ببيعتهم، لعلمه بكتاب الله وسنن الحقّ، وإنّ طلحة والزبير نقضا بيعته على غير حدث، وألبا عليه الناس ثمّ لم يرضيا حتى نصبوا له الحرب، وأخرجوا أمّ المؤمنين، فلقيهما فأعذر في الدُعاء، وأحسن

من البقيّة، وحمل الناس على ما يعرفون، هذا عيان ما غاب عنكم، ولئن سألتهم الزيادة زدناكم ولا قوة إلا بالله<sup>(١)</sup>.

ونقل كلامه الدينوري في «الإمامة والسياسة» وبين النسختين اختلاف في الجملة.

قال نصر: وقال جرير في ذلك:

أنا كتاب عليّ فلم	نرد الكتاب بأرض المعجم
ولم نعص ما فيه لمّا أتى	ولمّا نضام ولمّا نلّم
ونحن ولاة عليّ ثغرها	نضيم العزيز ونحمي الذم
نساقيهم الموت عند اللقاء	بكأس المنايا ونشفي القرم
طحناهم طحنةً بالقنا	وضرب سيوف تطير اللّم
مضينا يقيناً على ديننا	ودين النبيّ مجلّي الظلم
أمين الإله وبرهانه	وعدل البريّة والمعتصم
رسول الملّيك ومن بعده	خليفتنا القائم المدّعم
عليّاً عنيت وصيّ النبيّ	نجالدُ عنه غواة الأمم
له الفضل والسبق والمكرّمات	وبيت النبوة لا يهتضم

أقول: قد قدّمنا في مواضع أن كثيراً من سنام المسلمين في صدر الإسلام وصفوا أمير المؤمنين عليه السلام بأنه وصيّ النبيّ، وقلنا إن هذه الكلمة الصادرة من هؤلاء الذين أدرك كثير منهم النبيّ صلى الله عليه وآله ممّا ينبغي أن يعتنى بها ويبجلها من يطلب طريق الحقّ ويبحث عنه. ولعمري أن هذه الدقّيقة حجّة على من كان له قلب إلا أن ختم الله على قلبه ونعم مال قال العارف الروميّ:

جشم باز وكوش باز واين عمى حيرتم از جشم بندي خدا

نصر: عمر بن سعد عن نمير بن وعلة، عن عامر الشعبي أن عليّاً عليه السلام حين قدم من البصرة نزع جريراً عن همدان فجاء حتّى نزل الكوفة فأراد عليّ عليه السلام أن يبعث إلى معاوية رسولاً، فقال له جرير: ابعثني إلى معاوية فإنه لم يزل لي مستنصحاً وودّاً ناتيه فأدعوه على أن يسلم لك هذا الأمر ويجامعك على الحقّ على أن يكون أميراً من أمرائك وعاملاً من عمالك ما عمل بطاعة الله واتباع ما في كتاب الله، وأدعو أهل الشام إلى طاعتك وولايتك وجلّهم

(١) بحار الأنوار: ٣٢٢/٣٦٠، ونهج السعادة: ٨٤/٤.

قومي وأهل بلادي وقد رجوت أن لا يعصوني.

فقال له عليه السلام الأشر: لا تبعثه ودعه ولا تصدّقه فوالله إنّي لأظنُّ هواه هواهم ونيته نيّتهم.

فقال له عليّ عليه السلام: دعه حتى ننظر ما يرجع به إلينا، فبعثه عليّ عليه السلام وقال له حين أراد أن يبعثه: إنّ حولي من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله من أهل الدين والرأي من قد رأيت، وقد اخترتك عليهم لقول رسول الله صلى الله عليه وآله فيك: إنك من خير ذي يمن، انت معاوية بكتابي فإن دخل فيما دخل فيه المسلمون، وإلا فانبذ إليه وأعلمه أنّي لا أرضى به أميراً وأنّ العامة لا ترضى به خليفة.

فانطلق جرير حتى أتى الشام ونزل بمعاوية فدخل عليه، فحمد الله وأثنى عليه، وقال: أمّا بعد يا معاوية فإنّه قد اجتمع لابن عمك أهل الحرّمين وأهل المصرين وأهل الحجاز وأهل اليمن وأهل مصر، وأهل العروض وعمّان وأهل البحرين واليمامة، فلم يبق إلاّ أهل هذه الحصون التي أنت فيها لو سال عليها سيل من أوديته غرقها، وقد أتيتك أدعوك إلى ما يرشدك ويهديك إلى مبايعة هذا الرّجل، ودفع إليه الكتاب كتاب عليّ بن أبي طالب عليه السلام وفيه:

صورة كتابه عليه السلام الكاملة إلى معاوية على ما في كتاب نصر  
في صفين (ص ١٨ من الطبع الناصري) وكتاب الإمامة والسياسة  
لابن قتيبة الدينوري (ص ٩٣ ج ١ طبع مصر ١٣٧٧هـ)

بسم الله الرّحمن الرّحيم أمّا بعد فإنّ بيعتي لزمتك بالمدينة وأنت بالشام لأنّه بايعني القوم الذين بايعوا أبا بكر وعمر وعثمان على ما بايعوا عليه فلم يكن للشاهد أن يختار، ولا للغائب أن يردّ، وإنما الشورى للمهاجرين والأنصار، فإذا اجتمعوا على رجل فسّموه إماماً كان ذلك لله رضى، فإن خرج من أمرهم خارج بطعن أو رغبة ردّوه إلى ما خرج منه، فإن أبي قاتلوه على اتّباعه غير سبيل المؤمنين وولّاه الله ما تولّى ويصليه جهنم وساءت مصيراً، وإنّ طلحة والزبير بايعاني ثمّ نقضوا بيعتي وكان نقضهما كرذّهما، فجاهدتهما على ذلك حتى جاء الحقّ وظهر أمر الله وهم كارهون، فادخل فيما دخل فيه المسلمون، فإنّ أحبّ الأمور إليّ فيك العافية إلاّ أن تتعرّض للبلاء، فإن تعرّضت له قاتلتك، واستعنت الله عليك وقد أكثرت في قتلة عثمان، فادخل فيما دخل فيه الناس، ثمّ حاكم القوم إليّ أحملك وإياهم على كتاب الله، فأما تلك التي تريدها فخذعة الصبيّ عن اللّبن ولعمري لئن نظرت بعقلك دون هواك، لتجدني أبرأ قريش من دم عثمان، واعلم أنّك من الطلقاء الذين لا تحلّ لهم الخلافة، ولا

تعرض فيهم الشورى وقد أرسلت إليك وإلى من قبلك جرير بن عبد الله، وهو من أهل الإيمان والهجرة فبايع ولا قوة إلا بالله<sup>(١)</sup>.

أقول: ولا يخفى عليك أنّ بين نسخة «النهج» وبين نسخة «صفيين» لنصر تفاوتاً في الجملة كما أنّ بين نسختي نصر والدينوري اختلافاً يسيراً لا يعاباً به.

ثمّ إنّ قوله عليه السلام: وقد أكثرت في قتلة عثمان - إلى قوله: فخدعة الصبيّ عن اللبن، مذكور في ذيل كتابه الآخر إلى معاوية أيضاً، وهو الكتاب الرابع والستون أوّله: أمّا بعد فإنّا كنّا نحن وأنتم على ما ذكرت من الألفة - إلخ.

قال نصر: فلمّا قرأ معاوية الكتاب قام جرير فقال:

الحمد لله المحمود بالعوائد، المأمول منه الزوائد، المرتجى منه الثواب المستعان على النوائب، أحمده وأستعينه في الأمور التي تحيّر دونه الألباب وتضمحلّ عندها الأرباب، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، كلُّ شيء هالك إلا وجهه له الحكم وإليه ترجعون، وأشهد أنّ محمداً عبده ورسوله، أرسله بعد الفترة وبعد الرّسل الماضية، والقرون الخالية، والأبدان البالية، والجبلة الطاغية، فبلغ الرسالة، ونصح الأمة، وأدى الحقّ الذي استودعه الله وأمره بأدائه إلى أمته، صلى الله عليه وآله وسلّم من مبتعث ومنتجب.

ثمّ قال: أيها الناس إنّ أمر عثمان قد أعيب من شهبه فما ظنكم بما غاب عنه، وإنّ الناس بايعوا عليّاً غير واثق ولا متور. وكان طلحة والزبير ممتن بايعه ثمّ نكثا بيعته على غير حدث، ألا وإنّ هذا الدين لا يحتمل الفتن، ألا وإنّ العرب لا تحتمل السيف، وقد كانت البصرة أمس ملحمة إن يشفع البلاء بمثلها فلا بقاء للناس، وقد بايعت العامة عليّاً ولو ملكنا والله أمورنا لم نختر لها غيره، ومن خالف هذا استعتب، فادخل يا معاوية فيما دخل فيه الناس، فإن قلت: استعملني عثمان ثمّ لم يعزلني فإنّ هذا أمر لو جاز لم يقم لله دين، وكان لكل امرئ ما في يديه، ولكنّ الله لم يجعل للآخر من الولاة حقّ الأوّل، وجعل تلك أموراً موطأة، وحقوقاً ينسخ بعضها بعضاً.

فقال معاوية: انظر ونظر وأستطلع رأي أهل الشام<sup>(٢)</sup>.

أقول: الظاهر أنّ هذا الكتاب هو أوّل كتاب أرسله عليه السلام إلى معاوية ويدعوه إلى بيعته إلا أنّ الرّضيّ عليه السلام قال في آخر هذا الباب (الكتاب ٧٥) ومن كتاب له عليه السلام إلى معاوية في أوّل ما بويع له، ذكره الواقدي في كتاب «الجمال»، من عبد الله أمير المؤمنين إلى معاوية بن

(١) بحار الأنوار: ٣٢٢/٣٦١، ووقعة صفيين: ١٨.

(٢) بحار الأنوار: ٣٢٢/٣٦٨، ونهج السعادة: ٩١/٤، ح ٩٢.

أبي سفيان فقد علمت إعداري فيكم وإعراضي عنكم - إلخ .

وقال ابن قتيبة الدينوري في كتاب «الإمامة والسياسة» المعروف بتاريخ الخلفاء (ص ٨٢ ج ١ طبع مظفر ١٣٧٧هـ): وذكروا أنه لما فرغ من وقعة الجمل بايع له القوم جميعاً وبايع له أهل العراق واستقام له الأمر بها، فكتب إلى معاوية أما بعد فإن القضاء السابق والقدر النافذ ينزل من السماء كقطر المطر فتمضي أحكامه عز وجل وتنفذ مشيئته بغير تحاب المخلوقين ولا رضا الآدميين، وقد بلغك ما كان من قتل عثمان وبيعة الناس عامة إيتاي ومصارع الناكثين لي، فادخل فيما دخل الناس فيه، وإلا فأنا الذي عرفت وحولي من تعلمه، والسلام.

ويمكن أن يكون هذه الكتب الثلاث كتاباً واحداً فتفرق كما قدمنا كثيراً من نظائره، ومما يؤيده أن الدينوري بعد نقل الكتاب قال: ثم إن معاوية انتخب رجلاً من عبس، وكان له لسان، فكتب إلي علي عليه السلام كتاباً عنوانه: من معاوية إلى علي، وداخله: بسم الله الرحمن الرحيم لا غير، فلما قدم الرسول دفع الكتاب إلى علي فعرف علي عليه السلام ما فيه وأن معاوية محارب له وأنه لا يجيبه إلى شيء مما يريد.

وقد نقل قريباً من هذا الكلام الشارح المعتزلي في شرح نسخة «النهج» وهو: فلما جاء معاوية هذا الكتاب «يعني به الكتاب المذكور في النهج» وصل بين طومارين أبيضين ثم طواهما وكتب عنوانهما من معاوية بن أبي سفيان إلى علي بن أبي طالب - قال جرير: ودفعهما معاوية إلي لا أعلم ما فيهما ولا أظنهما إلا جواباً وبعث معي رجلاً من بني عبس لا أدري ما معه فخرجنا حتى قدمنا الكوفة واجتمع الناس في المسجد لا يشكون أنها بيعة أهل الشام، فلما فتح علي عليه السلام الكتاب لم يجد شيئاً - إلخ، والله تعالى أعلم.

وقد روي أنه عليه السلام كتب إلى معاوية مع جرير: أتني قد عزلت ففوض الأمر إلى جرير، والسلام.

وقال لجرير: ضن نفسك عن خداعه فإن سلم إليك الأمر وتوجه إلي فأقم أنت بالشام، وإن تعلل بشيء فارجع، فلما جاءه تعلل بمشاوره أهل الشام وغير ذلك. فرجع جرير فكتب معاوية في أثره على ظهر كتابه عليه السلام: من ولأك حتى تعزلني، والسلام.

قوله عليه السلام: (إنه بايعني - إلى قوله: على ما بايعوهم عليه) واعلم أن بيعة الناس أمير المؤمنين علياً عليه السلام وإطباقيهم على إمامته كان أشد وأؤكد بمراحل من إطباقيهم على إمامة الثلاثة قبله عليه السلام، كما أشرنا إلى نبذة من شواهد في المباحث الماضية، وكفى في ذلك قوله عليه السلام: فتداكوا علي تداك الإبل الهيم يوم وردها قد أرسلها راعيها وخلعت مثانيها، حتى ظننت أنهم قاتلي أو بعضهم قاتل بعض لدي (الخطبة ٥٤ من النهج).

وقوله عليه السلام: وبسطتم يدي فكففتها ومددتموها فقبضتها، ثم تداككتم عليّ تداك الإبل الهيم على حياضها يوم ورودها، حتى انقطعت النعل وسقطت الرداء ووطىء الضعيف وبلغ من سرور الناس ببيعتهم إيتاي أن ابتهج بها الصغير، وهدج إليها الكبير وتحامل نحوها العليل، وحسرت إليها الكعاب (الخطبة ٢٢٧ من النهج).

ثم إن ذلك الكلام يدلُّ على أنه عليه السلام أثبت خلافته بيعة الناس وإجماعهم بل احتجَّ على القوم باتفاق الناس وإجماعهم على خلافته على وجه التسليم والمماشاة وحسب مقتضى عقيدتهم بأنهم لما اعتقدوا أنَّ مبنى الخلافة ونصب الإمام على البيعة دون النصِّ لزمهم قبول خلافته وإمامته والتسليم والانقياد لأمره.

ولو احتجَّ عليهم بالنصِّ لم يقبلوا منه ولم يسلموا له وإلا فخلافته بلا فصل ثبتت بنصِّ الله تعالى ورسوله، وقد أشرنا إلى ذلك في شرح الخطبة السابعة والثلاثين والمائتين من أنَّ الإمام يجب أن يكون منصوباً من الله تعالى، لأنَّ الإمامة عهده تعالى ولا يناله إلا من أجتباه.

ثمَّ إنه عليه السلام لو تمسك لإمامته بالنصِّ لكان هذا طعناً على الذين سبقوه بالخلافة الظاهرية، فإذا تفسد حاله مع الذين بايعوه من المهاجرين والأنصار في المدينة وكان المقام لا يناسب سوق الاحتجاج على سبيل النصِّ، ولولا مراعاة المقام لكان يصرِّح بما هو الحقُّ الصريح، والشقشقية حجة بالغة على ذلك.

قوله عليه السلام: (فلم يكن للشاهد أن يختار ولا للغائب أن يرذ) هذه نتيجة لما قدَّم أي إذا بايعني القوم على الوجه الذي بايعوا أبا بكر وعمر وعثمان وما اختار أحد من الشاهدين في المدينة غير ما بايعوه وكذا لم يرذ أحد من الغائبين عن المدينة من بايعوه بل الكل انقادوا وتسلموا فكذا لم يكن للشاهد أن يختار غيري ولا للغائب أن يرذني، بل يجب على الشاهد والغائب جميعاً الإطاعة والانقياد.

ثمَّ إنَّ فيه تعريضاً وطعناً على الناكثين، طلحة والزبير وأتباعهما، وعلى معاوية وأهل الشام من أتباعه لأنَّ الشاهد أي الناكثين اختاروا غيره عليه السلام والغائب أي معاوية وأهل الشام لم يقبلوا بيعته.

ثمَّ يمكن أن يستفاد من قوله عليه السلام (أن يرذ) أن لا يكون هذا الكتاب أول كتاب كتبه إلى معاوية بأن يكون الأوَّل هو الكتاب ٧٥ من هذا الباب أو الذي نقله الدينوري في «الإمامة والسياسة»، ولما ردَّ معاوية كتابه ولم يقبل البيعة قال عليه السلام: ولا للغائب أن يرذ، فتأمل.

قوله عليه السلام: (وإنما الشورى - إلى قوله: وولاه ما تولّى) الشورى المشورة وإنما تفيد



حصر الشورى في المهاجرين والأنصار، وإنما حصر الشورى فيهما لأنهما أهل الحل والعقد أمة محمد عليه السلام فمتى اتفقت كلمتهم على أمر وأجمعوا عليه كان ذلك حقاً مرضياً لله تعالى فيجب على الناس اتباعه.

ومن ذلك إطباقهم على إمامة علي عليه السلام كما أشار إليه بقوله: فإن اجتمعوا على رجل فسّموه إماماً فإن خرج من أمرهم أحد بطعن عليهم أو على من بايعوه بالإمامة كمن طعن عليه عليه السلام بدم عثمان، أو ببدعة كنكت الناكثين ومن بايع معاوية بالخلافة بعد ما أجمع المهاجرون والأنصار على إمامة أمير المؤمنين عليه السلام ردّوه عما خرج إليه إلى ما خرج منه.

فإن امتنع ذلك الخارج عن الرجوع إلى ما خرج منه قاتلوه، لأنه أتبع غير سبيل المؤمنين وحيث أبي وأتبع غير سبيل المؤمنين ولأه الله ما تولى أي يخلي بينه وبين ما اختاره لنفسه ويكله إلى من انتصر به واتكل عليه.

وهذه إشارة إلى قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّىٰ وَنُصَلِّهِ، جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا﴾ [النساء: ١١٥].

وإنما تهذّده بكلامه هذا وتوعّده بالعقوبة لئلا يتبع غير سبيل المؤمنين ونبّه على أنه إن خاف سبيلهم بطعن أو بدعة ردّوه إلى ما خرج منه وقاتلوه على أن الله يولّيه ما تولى ويصليه جهنّم.

ثم إن كلامه هذا أيضاً على مقتضى عقيدة القوم مداراة ومماشاة معهم بما اعتقدوا من أن أمر الخلافة إنما هو بالبيعة من أهل العقد والحل لا بالنص، وإلا فإمامته بلا فصل كانت ثابتة بالبراهين القطعية فالقياس جدليّ على اصطلاح أهل الميزان، لأنه اعتبر في مقدّماته التسليم من الخصم أي تبيكيت الخصم إلزامه بما سلّم به.

قوله عليه السلام: (ولعمري - إلى قوله: في عزلة عنه) قد قدّمنا في أبحاثنا السالفة نقل كلام عمّار بن ياسر رضوان الله عليه وشبث وغيرهما من أن معاوية لم يجد شيئاً يستغوي به الناس ويستميل به أهواءهم ويستخلص به طاعتهم إلا قوله: قتل إمامكم عثمان مظلوماً فنحن نطلب بدمه.

وقد روى أبو جعفر الطبري في «التاريخ» بإسناده عن زيد بن وهب الجهني أن عمّار بن ياسر قال في صفين: أيها الناس اقصدوا بنا نحو هؤلاء الذين - يعني بهم معاوية وأتباعهم - يبغون دم ابن عفان ويزعمون أنه قتل مظلوماً، والله ما طلبتم ولكن قوم ذاقوا الدنيا فاستحبّوها واستمرّأوها وعلموا أن الحق إذا لزمهم حال بينهم وبين ما يتمرّغون فيه من دنياهم، ولم يكن

للقوم سابقة في الإسلام يستحقون بها طاعة الناس والولاية عليهم فخدعوا أتباعهم أن قالوا: إمامنا قتل مظلوماً، ليكونوا بذلك جبابرة ملوكاً وتلك مكيدة بلغوا بها ما ترون، ولولا هي ما تبعهم من الناس رجلاً. إلخ<sup>(١)</sup>.

وقال عمار أيضاً: أيها الناس والله ما أسلموا - يعني معاوية وأتباعه كما مضى من قبل مسنداً - ولكنهم استسلموا وأسروا الكفر فلما وجدوا له أعواناً أظهروه. والظاهر أنه أخذ هذا القول منه عليه السلام كما سيأتي في الكلام ١٦ من هذا الباب.

ثم قد مضى في الخطبة ٢٣٨ قوله عليه السلام: والله لقد دفعت عنه - يعني عن عثمان - حتى خشيت أن أكون آثماً. وقوله المنقول عن الطبري (ص ٤١٠ ج ٣ طبع مصر ١٣٥٧هـ) في عثمان: والله ما زلت أذبُّ عنه حتى أني لأستحي، وكذا برهنا في مواضع كثيرة من مباحثنا الماضية على أنه عليه السلام كان أبرأ الناس من دم عثمان.

ثم لما كانت هوى النفس قائمة إلى خلاف الحق، لأنها قرين سوء يزين كل قبيح ويقبح كل حسن وكاسفة بيضاء العقل كما قيل: «إنارة العقل مكسوف بطوع الهوى» أقسم عليه السلام بعمره لئن نظر معاوية فيما جرى على عثمان بعقله الناصع من الهوى ليجدته أبرأ الناس من دمه، وليعلمن أنه عليه السلام كان في عزلة عن دم عثمان.

قوله عليه السلام: (إلا أن تتجنى فتجنى ما بدا لك والسلام) يعني به أنك لو خالفت هواك لتجدني أبرأ الناس من دم عثمان إلا أن تعزيني إلى الجناية افتراء وتدعي عليّ ذنباً لم أفعله فافتري على ما ظهر لك من الذنوب والجنيات.

ثم إن أمير المؤمنين عليه السلام لما كان أبرأ الناس من دم عثمان وكان منزهاً عن جناية وذنب رأى أن معاوية أراد استغواء الناس بذلك الافتراء. وأن الإنسان المبريء عن الشين لا يبالي بأقاويل كاذبة تقال فيه، لأن الباطل يذهب جفاء قال: فتجنى ما بدا لك.

وبوجه آخر أنه عليه السلام قال لمعاوية: إذا كنت تعلم أنني أبرأ الناس من دم عثمان ومع ذلك تفوه بما خلفه معلوم لك ولا تستحي بالافتراء فإن شئت أن تدعي عليّ أبة جناية كانت، وأردت أن تنسب إليّ أيّ ذنب كان: فافعل، ولا يخفى أن كلامه عليه السلام ينبىء عن استخفاف أمر معاوية واستحقار تجنيه عليه.

وأما على مختار القوم، أي كون تجنى مضارع جنّ فالمعنى أنك لو خالفت هواك لتجدني أبرأ الناس من دم عثمان إلا أن تعزيني إلى الجناية افتراء وتدعي عليّ ذنباً لم أفعله،

(١) تاريخ الطبري: ٢٧/٤، والبداية والنهاية: ٢٩٦/٧.

ثمَّ تأخذ ذلك الاختلاق وسيلة لأن تستر وتخفي ما ظهر لك من براءتي من دم عثمان، يعني أن براءتي من دم عثمان ظاهرة لك غير خفية إلا أنك تريد إخفاءه والافتراء عليّ بدمه حتى تجعله ذريعة لك فتستغوي بها الناس ولكن الصواب هو الوجه الأوّل لما دريت في بيان اللّغة.

قوله عليه السلام: (والسلام) أي والسلام على من أتبع الهدى، أو السلام على أهله أو غيرهما ممّا يناسبهما.

قال الفاضل الشارح المعتزلي: واعلم أنّ هذا الفصل دالٌّ بصريحه على كون الاختيار طريقاً إلى الإمامة كما يذكره أصحابنا المتكلّمون، لأنّه احتجّ على معاوية ببيعتة أهل الحلّ والعقد له، ولم يراع في ذلك إجماع المسلمين كلّهم وقياسه على بيعة أهل الحلّ والعقد لأبي بكر، فإنه ما روعي فيها إجماع المسلمين، لأنّ سعد بن عباد لم يبايع ولا واحد من أهل بيته وولده، ولأنّ عليّاً وبني هاشم ومن انضوى إليهم لم يبايعوا في مبدئ الأمر وامتنعوا، ولم يتوقّف المسلمون في تصحيح إمامة أبي بكر، وتنفيذ أحكامه على بيعتهم، وهذا دليل على صحّة الاختيار وكونه طريقاً إلى الإمامة، وأنّه لا يقدر في إمامته امتناع معاوية من البيعة وأهل الشام.

فأمّا الإماميّة فتحمل هذا الكتاب منه على التقيّة وتقول إنه ما كان يمكنه أن يصرّح لمعاوية في مكتوبه بباطن الحال ويقول له: أنا منصوص عليّ من رسول الله ﷺ ومعهود إلى المسلمين أن أكون خليفة فيهم بلا فصل، فيكون في ذلك طعن على الأئمة المتقدّمين وتفسد حاله مع الذين بايعوه من أهل المدينة<sup>(١)</sup>.

وهذا القول من الإماميّة دعوى لو عضدها دليل لوجب أن يقال بها ويصار إليها، ولكن لا دليل لهم على ما يذهبون إليه من الأصول التي تسوقهم إلى حمل هذا الكلام على التقيّة.

ثمّ قال: فأمّا قوله: وقد أكثرت في قتلة عثمان فأدخل فيما دخل فيه المسلمون ثمّ حاكم القوم إليّ أحملك وإياهم على كتاب الله، فيجب أن يذكر في شرحه ما يقول المتكلّمون في هذه الواقعة.

قال أصحابنا المعتزلة: هذا الكلام حقّ وصواب لأنّ أولياء الدّم يجب أن يبايعوا الإمام ويدخلوا تحت طاعته ثمّ يرفعوا خصومهم إليه، فإن حكم بالحقّ استديمت إمامته، وإن حاد عن الحقّ انتقضت خلافته، وأولياء عثمان الذين هم بنوه لم يبايعوا عليّاً ولا دخلوا تحت

طاعته، وكذلك معاوية ابن عمّ عثمان لم يبايع ولا أطاع، فمطالبتهم له بأن يقتصر لهم من قاتلي عثمان قبل بيعتهم إياه وطاعتهم له ظلم منهم وعدوان.

ثم قال: فإن قلت: هب أن القصاص من قتلة عثمان موقوف على ما ذكره أما كان يجب عليه لا من طريق القصاص أن ينهى عن المنكر وأنتم تذهبون إلى أن النهي عن المنكر واجب على من هو سوقه فكيف على الإمام الأعظم؟

قلت: هذا غير وارد ههنا لأن النهي عن المنكر إنما يجب قبل وقوع المنكر ليكلا يقع، فإذا وقع المنكر فأَيُّ نهْي يكون عنه، وقد نهى عليٌّ عليه السلام أهل مصر وغيرهم عن قتل عثمان قبل قتله مراراً، ونابذهم بيده ولسانه وبأولاده فلم يغن شيئاً، وتفاقم الأمر حتى قتل، ولا يجب بعد القتل إلا القصاص، فإذا امتنع أولياء الدّم من طاعة الإمام لم يجب عليه أن يقتصر من القاتلين، لأن القصاص حقهم وقد سقط ببيعهم على الإمام وخروجهم عن طاعته، وقد قلنا نحن فيما تقدّم أن القصاص إنما يجب على من باشر القتل، والذين باشروا قتل عثمان قتلوا يوم قتل عثمان في دار عثمان، والذين كان معاوية يطالبه بدم عثمان لم يباشروا القتل وإنما كثروا السواد وحصروا عثمان في الدار وأجلبوا عليه وشتموه وتوعدوه ومنهم من تسوّر عليه داره ولم ينزل إليه، ومنهم من نزل فحضر قتله ولم يشرك فيه وكل هؤلاء لا يجب عليهم القصاص في الشرع.

أقول: أما قوله إن الاختيار طريق إلى الإمامة فيردّه ما برهنّا في عدّة مواضع من مباحثنا السالفة من أن الإمامة أجلُّ قدرأ، وأعظم شأنأ، وأعلى مكانأ وأمنع جانبأ، وأبعد غورأ، من أن يبلغها الناس بعقولهم، أو ينالوها برأيهم، أو يقيموا إمامأ باختيارهم، بل إنها رئاسة إلهية يجب على الله تعالى نصب من اجتباها لها.

وأما قوله: وقياسه على بيعة أهل الحلّ والعقد لأبي بكر - إلخ، فيردّه أن خلافة أبي بكر لم تكن بحق حتى يقاس بها، وإعراض سعد بن عباد وأتباعه وعليّ عليه السلام وأشياعه عن بيعته كان على بصيرة في أمر الخلافة.

وأما قوله عليه السلام: وهذا القول من الإمامية دعوى لو عضدها دليل لوجب أن يقال بها - إلخ، فقد قلنا آنفاً في شرح هذا الكتاب إن كلامه عليه السلام هذا إنما هو على مقتضى عقيدة القوم حيث ذهبوا إلى أن أمر الإمامة والخلافة إنما هو بالبيعة لا بالنص، وأنه سيق على القياس الجدلي أعني إلزام الخصم بما اعتقد وسلّم به فلا حاجة إلى حمل كلامه عليه السلام على التقيّة.

وإسناد هذا القول إلى الإمامية لا يخلو من دغدغة، ولو مال إليه واحد منهم فقد أخطأ ولا يصحّ إسناده إلى الجميع وقد سبقنا بهذه الدقيقة المجلسي رحمه الله (في البحار ص ٤٢٨

ج ٨ من الطبع الكمباني).

وأما الأدلة على كونه عليه السلام خليفة رسول الله ﷺ بلا فصل فتجلّ عن الإحصاء من العقلية والنقلية، وقد ألف بغاة الحقيقة والهداية في ذلك رسائل شتى وصنّف أهل الفحص والتتبع من الفريقين جوامع عديدة حاوية للأخبار الماثورة عن النبي ﷺ في خلافته بلا فصل، وكذا في خلافة سائر الأئمة واحداً بعد واحد ولو ثنينا البيان على تفصيل ذلك لطلال بنا الخطب وعظم علينا الأمر.

ولعمري أنّ الرّجل يحبُّ أن يتشابه بالجهال، وإلا فالأمر أبلج من الشمس في رابعة النهار، وقد قدّمنا أنّ رسول الله ﷺ كان أشفق على الناس من الوالد على ولده، حتّى أنّه أرشدهم إلى أمور كانت دون مرتبة ولاية الأمر بمراحل كتعليمهم تقليم الأظفار، وآداب طلي النورة، وتسريح اللّحي، وأخذ الشوارب ولبس الثياب حتّى أرشدهم في قضاء الحاجة إلى أمور كثيرة مندوبة وغير مندوبة فكيف يسكن عن أجلّ الأشياء قدراً وأشدّها حاجة أعني النصّ على الإمام الذي يتولّى أمورهم بعده.

وأما قوله عليه السلام: وقد أكثرت في قتلة عثمان - إلخ، فمذكور في ذلك الكتاب كما نقلنا صورته الكاملة عن كتاب «صفين» لنصر بن مزاحم.

ثمّ إنّ ما نقل الفاضل الشارح من أصحابه من أنّ أولياء الدّم يجب أن يبايعوا الإمام ويدخلوا تحت طاعته، ثمّ يرافعوا خصومهم إليه فإن حكم بالحقّ استديمت إمامته، وإن حاد عن الحقّ انتقضت خلافته - إلخ. اعتراف منهم بانتقاض خلافة عثمان من أولّ ما يروع له بالخلافة، لأنّه عطل الحدّ الواجب في عبید الله بن عمر قاتل جفينة والهرمزان وابنة أبي لؤلؤة، وقد قدّمنا الكلام في ذلك في شرح الخطبة ٢٢٦ والمختار الأول من باب الكتب والرسائل، فراجع.

## الترجمة

این یکی از نامه های امیرالمؤمنین علی (علیه السلام) است که به سوی معاویه ارسال داشت:

همانا گروهی که به وجهی با ابوبکر و عمر و عثمان بیعت کردند بر آن وجه نیز با من بیعت کردند، پس حاضر. در مدینه. را نشاید که دیگری را به امامت برگزیند و غایب را نسزد که از برگزیده قوم به امامت سرباز زند.

(این گفتار تعریض است به عمل طلحه و زبیر و پیروانشان که در مدینه بودند و بیعت کردند و نکث و نقض عهد کردند و به کار معاویه و اتباع او که در مدینه نبودند و از اختیار قوم و اجماع ایشان اعراض کردند) و جز این نیست که مشورت در امر خلافت برای مهاجرین و انصار است که آنان اهل حلّ و عقد از امت محمد و پیشوا و زعمای آنانند، پس اگر آنان اجتماع کردند بر مردی و او را امام خود نامیدند، آن کار مرضی خداوند است، پس اگر کسی به سبب طعنی بر آنان یا بر کسی که با او به امامت بیعت کردند یا به سبب بدعتی در آن کار از امرشان به در می رفت او را به سوی آنچه که از او به در رفت برمی گردانیدند و اگر ابا می کرد با او کارزار می کردند، چه او جز راه مؤمنین را پیروی کرده است و خداوند او را به خودش وامی گذارد.

(مراد این است که برخی به آن حضرت بر قتل عثمان طعن می زدند و برخی بدعت نهادند که معاویه را برای منصب خلافت نصب کردند و امام (علیه السلام) در این نامه تعریضاً به معاویه ارائه می دهد که اگر سبیل مؤمنین را اتباع نکند و از اجماع مهاجر و انصار بر امامت آن بزرگوار روی برگرداند، نخست آن قوم او را به قبول آن امر و رجوع از خودکامی و خودسری دعوت کنند و اگر گردن کشد و یاغی شود، با وی به قتال قیام کنند).

هر آینه قسم به زندگانی من ای معاویه! اگر به دیده خرد بنگری، نه به هوای نفس اماره ات، مرا بری ترین مردم از خون عثمان می یابی و خواهی دانست که

من از ریختن خونسش برکنار بودم، جز این که خواهی جنایتی به افترا و بهتان به من نسبت دهی تا آن را دست آویز خود گردانی و آنچه را که بر تو هویدا است بپوشانی.

(این معنی بنا بر آن وجه است که تجنّ مضارع جنّ باشد که بسیاری بر آن رفته اند؛ اگرچه صحیح این است تجنّ امر از تتجنّی است، خلاصه بنا بر مضارع بودنش مراد این که بر معاویه معلوم بود که امام (علیه السلام) از قتل عثمان دفاع می کرد و مردم را از آن تحذیر می فرمود و از ریختن خونسش برکناره بود، جز اینکه می خواست بهانه ای در دست گیرد تا به دشمنی و کینه توزی، این امر روشن و امثال آن را بپوشاند و انکار کند و حضرتش را به خون عثمان بیالاید).

درود بر آن که راه حق را پیروی کند.

(و بنا بر نسخه صحیح که تجنّ را امر از تتجنّی بگیریم معنی چنین است) پس هرچه از افتراء و بهتان که به خاطرت می رسد و خواهی به من نسبت دهی بده " که گفته اند: دروازه شهر را توان بست و دهن مردم را نتوان بست ". و در لغت و شرح این وجه اخیر متعین و صحیح دانسته شد. بدان که امام (علیه السلام) این نامه را بنا بر عقیده قوم و حسب مقتضی مقام که مماشات با آنان است تقریر فرمود که چنانچه خلافت آن سه تن به عقیده قوم به بیعت اهل حلّ و عقد بود و دیگران آن را قبول کردند و نقض بیعت نکردند و بدعت در دین نهادند، می بایستی درباره آن حضرت نیز که اهل حلّ و عقد از مهاجر و انصار بر امامت او گردن نهادند و اتفاق کردند مخالفت نمایند، وگرنه خلافت بلافصل آن بزرگوار و امامت حضرتش به نصّ خدا و رسول ثابت و مبرهن است.

ومن كتاب له ﷺ إليه أيضاً وهو الكتاب السابع  
من باب المختار من كتبه عليه السلام ورسائله:

أما بعدُ فَقَدْ أَتَيْتَنِي مِنْكَ مَوْعِظَةٌ مُوَصَّلَةٌ، وَرِسَالَةٌ مُحَبَّرَةٌ، نَمَّقْتَهَا بِضَلَالِكَ، وَأَمْضَيْتَهَا بِسُرْوٍ  
رَأِيكَ، وَكِتَابٌ أَمْرِي لَيْسَ لَهُ بَصَرٌ يَهْدِيهِ، وَلَا قَائِدٌ [وَلَا صَالِحٌ - خ ل] يُرْشِدُهُ، قَدْ دَعَاكَ الْهَوَى  
فَأَجَابَهُ وَقَادَهُ الضَّلَالُ فَاتَّبَعَهُ، فَهَجَرَ لِأَعْيُنِي، وَضَلَّ خَابِطاً.

وَمِنْ هَذَا الْكِتَابِ: لِأَنَّهَا بَيِّنَةٌ وَاجِدَةٌ لَا يُشْنِي فِيهَا النَّظَرُ، وَلَا يُسْتَأْنَفُ فِيهَا الْخِيَارُ،  
الْخَارِجُ مِنْهَا طَاعِعٌ، وَالْمُرَوِّي فِيهَا مُدَاهِنٌ<sup>(١)</sup>.

### اللغة

(مَوْصَلَةٌ) بصيغة المفعول من وصل الشيء بالشيء وصلاً ووضله لأمه أي ربطه به.

(مُحَبَّرَةٌ) بصيغة المفعول من تحبير الخط والشعر وغيرهما بمعنى تحسينها قال الجوهري  
في الصحاح: قال الأصمعي وكان يقال لطفيل الغنوي في الجاهلية مُحَبَّرٌ لِأَنَّهُ كَانَ يَحْسَنُ  
الشعر.

قال الشهاب الفيومي في المصباح: حبرت الشيء حبراً من باب قتل؛ زَيَّنْتَهُ والحبر  
بالكسر اسم منه فهو محبور وحبرته بالتثنية مبالغة.

(نَمَّقَ) الكتاب تنميماً حسناً وزينه، فقوله ﷺ: نَمَّقْتَهَا بِضَلَالِكَ أي زَيَّنْتَهَا بِهِ.

(أَمْضَيْتَ) الأمر إمضاء أي أنفذته أو بمعنى إمضاء الصكوك والرسائل لتوقيعها.

(الْبَصْرُ): العين ونفاذ القلب وحكي أن معاوية قال لابن عباس وقد كفَّ بصره: ما لكم  
يا بني هاشم تُصَابُونَ بِأَبْصَارِكُمْ إِذَا أَسْتَنْتُمْ؟ فقال: كما تصابون ببصائرکم عنده.

(قَادَ) الرجل الفرس قوداً وقيادةً وقياداً بالكسر: مشى أمامها آخذاً بقيادها نقيض ساقه،  
قال الخليل - كما في مصباح الفيومي: القود أن يكون الرَّجُلُ أَمَامَ الدَّابَّةِ آخِذاً بِقِيَادِهَا، وَالسُّوقُ  
أَنْ يَكُونَ خَلْفَهَا، فَإِنْ قَادَهَا لِنَفْسِهِ قِيلَ: اقْتَادَهَا لِنَفْسِهِ. وَقَادَ الْأَمِيرُ الْجَيْشَ قِيَادَةً فَهُوَ قَائِدٌ  
وَجَمْعُهُ قَادَةٌ وَقُودٌ وَقُودٌ.



(الهُوى) مقصورة: إرادة النفس وميلانها إلى ما تستلذ. وممدودة: الهوى المكتنف للأرض. وفي الصحاح: كلّ خال هواء. قال الشاعر:

فكيف أرحل عنها اليوم إذ جمعت طيب الهوائين مقصور وممدود

قال المبرّد في «الكامل»: الهوى من هويت مقصور وتقديره فعل فانقلبت الياء ألفاً فلذلك كان مقصوراً، وإنما كان كذلك لأنك تقول هوى يهوى، كما تقول فرّق يفرّق وهو هو كما تقول هو فرّق كما ترى وكان المصدر على فعل بمنزلة الفرّق والحذّر والبطر لأنّ الوزن واحد في الفعل واسم الفاعل، فأما الهواء من الجوّ فممدود يدلّك على ذلك جمعه إذا قلت أهويةً، لأنّ أفعلةً إنما تكون جمع فعّالٍ وفعّالٍ وفعيلٍ كما تقول قذال وأقذلة وحمارّ وأحمرةً فهواء كذلك والمقصور جمعه أهواء فاعلم لأنّه على فعّلٍ وجمع فعّلٍ أفعال كما تقول جَمَلٌ وأجمال وقَتَبٌ وأقتاب، قال الله عزّ وجلّ: ﴿وَاتَّبِعُوا أَهْوَاءَ قَوْمٍ﴾ [محمد: ١٩]. وقوله: هذا هواء يا فتى في صفة الرّجل إنما هو ذمّ، يقول لا قلب له، قال الله عزّ وجلّ: ﴿وَأَفْتَدْتَهُمْ هَوَاءَهُ﴾ [إبراهيم: ٤٣] أي خالية وقال زهير:

كأنّ الرحل منها فرق صعل من الظلمان جوّجؤه هواء  
وهذا من هواء الجوّ قال الهذلي:

هواء مثل بعلك مستميت على ما في وعائك كالخيال

(الهجر) الهذيان وقد هجر المريض يهجرُ هجرًا من باب قتل خلط وهذى فهو هاجر والكلام مهجور. قال الجوهري في الصحاح: قال أبو عبيد يروي عن إبراهيم ما يثبت هذا القول في قوله تعالى: ﴿إِنَّ قَوْمِي اتَّخَذُوا هَذَا الْقُرْآنَ مَهْجُورًا﴾ [الفرقان: ٣٣] قالوا فيه غير الحقّ، ألم تر إلى المريض إذا هجر قال غير الحقّ، قال: وعن مجاهد نحوه.

(والهجر): اسم من الإهجار وهو الإفحاش في المنطق أي الكلام القبيح المهجور لقبحه. وفي الحديث: (لا تقولوا هجرًا)، قال عوف بن الخرع:

زعمتم من الهجر المضلل أنكم ستنصركم عمرو علينا وينقر  
وأهجر فلان إذا أتى بهجر من الكلام عن قصيد، قال الشّماخ بن ضرار:

كماجدة الأعراق قال ابن ضرة عليها كلاماً جار فيه وأهجرا

(اللاخط): ذو اللّغظ، قال في المصباح: لفظ لغظاً من باب نفع واللّغظ بفتحين اسم منه وهو كلام فيه جلبة واختلاط لا يتبين. قال عمرو بن أحمّر الباهلي (الحماسة ٧٦٢):

لها لفظ جناح الظلام كأنها عجارف غيب رائح منهزم

قال المرزوقي في الشرح: اللَّغَطُ: الصوت يعني هزَّتْهَا - أي هزة القدور السود المذكورة في صدر الأشعار - في الغليان، وانتصب جنح الظلام على الظرف يريد أنها تغلي إذا جنح الظلام بالعشي وذلك وقت الضيافة وكأنَّ لغطه صوت رعد من غيث ذي تعجرف، والعجارف شدة وقوع المطر وتتابعه يريد أنه هبت الريح فيه وصار له هزمة أي صوت، شبه صوت القدر في غليانها بصوت الرعد من سحاب هكذا.

(الخبط): الحركة على غير نظام يقال: خبط اللَّيْل إذا سار فيه على غير هدى. وفلان خبط خبط عشواء أي تصرف في الأمور على غير بصيرة. وقال الفيومي: حقيقة الخبط الضرب وخبط البعير الأرض ضربها بيده.

وقد يكنى بالخابط عن السائل كقول زهير بن أبي سلمى في قصيدة يمدح فيها هرم بن سنان:

وليس بمانع ذي قربي ولا رحم يوماً ولا معدماً من خابط ورقاً  
استعار الورق فكنتي به عن المال كما استعار الخبط فكنتي به عن طلبه والخابط عن طالبه، وأصله أنَّ العرب تقول إذا ضرب الرجل الشجر ليحْتَّ وينفض ورقه فيعلِّقه، قد خرج يخبط الشجر، والورق المنفوض يسمي الخبط بالفتحيتين ويقال للرجل: إنَّ خابطه ليجد ورقاً أي إن سائله ليجد عطاءً. لكنه ليس بمراد ههنا والمقصود هو المعنى الأول.

(لا يثنى) ثنى الشيء تثنية جعله اثنين، فالمعنى لا يجعل النظر في تلك البيعة اثنين بل هو نظر واحد تحقق من أهل الحل والعقد من أمة محمد ﷺ فيها بالمدينة، فهي لازمة على غيرهم من الحاضر والغائب.

وجاء في بعض نسخ النهج وغيره «لا يستثنى فيها النظر» مكان لا يثنى فيها النظر، يقال: استثنى الشيء استثناءً إذا أخرجه من حكم عام، فالمعنى على هذا الوجه لا يستثنى النظر في هذه البيعة مما قبلها أي كما أن بيعة أهل العقد والحل قبل هذه البيعة في أبي بكر وعمر وعثمان كانت واحدة لازمة على الشاهد والغائب وكان نظرهم في المرة الأولى لازماً وثابتاً كما يعترف به الخصم فكذلك ههنا فلا يجوز أن يستثنى النظر فيها عما قبلها.

ولكن المعنى على الوجه الثاني لا يخلو من تكلف، وقوله ﷺ: يستأنف فيها الخيار، قرينة على أن الوجه الأول هو الصواب، على أن العبارة في نسختنا المصححة الخطية العتيقة وفي نسخة صديقنا اللاجوردي قد قوبلت بنسخة الشريف الرضي رحمه الله هي الوجه الأول.

(المروتي): من رويت في الأمر تروية أو من روات بالهمز إذا نظرت فيه، وتفكرت وأصلها من التروية وهي الفكر والتدبر. (المداهن): المصانع يقال داهنه وأدهنه إذا خدعه وختله

وأظهر له خلاف ما يضمّر قال تعالى: ﴿وَدُّوا لَوْ تُدْهِنُ فَيُدْهِنُونَ﴾ [القلم: ٩].

## الإعراب

الباء من بضلالك سبباً كأن تقول: زينت الدار بالزخرف، وكذا الباء الثانية، كتاب امرئ عطف على موعظة، جملة ليس له بصر يهديه صفة لقوله امرئ وكذلك الجمل التالية، يهديه صفة للبصر، ويرشده للقائد. الفاء في فهجر فصيحة واللان قبلها للترتيب، (لاغطاً وخابطاً) حالان لضمير الفعلين. وضمير لأنها للقصة، كقوله تعالى: ﴿فَإِذَا هِيَ شَاخِصَةٌ أَبْصَرُ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ [الانباء: ٩٧] أو أنها راجعة إلى البيعة المذكورة في كتابه ﷺ كما سيجيء نقل كتابه بتمامه.

«إسناد هذا الكتاب ومداركه ونقل صورته الكاملة»

«واختلاف الآراء فيه وتحقيق أئيق في فيصل الأمر في المقام»

قد بينا في عدّة مواضع أنّ الشريف الرضوي رضوان الله عليه إنما عنى في النهج اجتناء محاسن كلام أمير المؤمنين ﷺ واجتناء ما تضمّن عجائب البلاغة وغرائب الفصاحة وجواهر العربية من كلامه ﷺ كما نصّ عليه في خطبته على النهج بقوله: فأجمعت بتوفيق الله تعالى على الإبتداء باختيار محاسن الخطب، ثمّ محاسن الكتب، ثمّ محاسن الحكم والأدب - الخ.

ولذلك ترى كثيراً في النهج أنّه قدس سرّه ينقل من كتاب له ﷺ شطراً ويدع آخر فدونك الكتاب بتمامه مع ذكر مأخذه القيمة واختلاف نسخه المروية وبيان الحقّ وفصل الأمر في ذلك:

فلما فرغ جرير من خطبته - قد مضى نقلها في شرح الكتاب السادس - أمر معاوية منادياً فنادى: الصلاة جامعة، فلما اجتمع الناس صعد المنبر وخطب خطبة واستدعى أهل الشام إلى الطلب بدم عثمان، فأجابوه وبأيعوه على ذلك، واستحثّه جرير بالبيعة بخلافة أمير المؤمنين ﷺ فقال: يا جرير إنها ليست بخلسة وأتّه أمر له ما بعده فابلعني ريتي حتى أنظر، ودعا ثقاته واستشارهم في ذلك فأشاروا عليه أن يكتب إلى عمرو بن العاص وكان وقتئذٍ بالبيع من فلسطين، وكتب كتاباً آخر إلى شرحبيل، ودعا أتباعهم وأجمعوا آخر الأمر إلى حرب أهل العراق.

روى نصر بن مزاحم المنقري التميمي الكوفي في كتاب صفين (ص ٣٠ إلى ص ٣٤ من الطبع الناصري) عن محمد بن عبيد الله، عن الجرجاني قال: كان معاوية أتى جريراً في منزله فقال: يا جرير إني قد رأيت رأياً، قال: هاته. قال: اكتب إلى صاحبك يجعل لي الشام

ومصر جباية، فإذا حضرته الوفاة لم يجعل لأحد بعده بيعة في عنقي وأسلم له هذا الأمر وأكتب إليه بالخلافة.

فقال جرير: اكتب بما أردت وأكتب معك، فكتب معاوية بذلك إلى عليّ فكتب عليّ عليه السلام إلى جرير:

أما بعد فإنما أراد معاوية أن لا يكون لي في عنقه بيعة، وأن يختار من أمره ما أحبّ، وأراد أن يرثيك حتى يذوق أهل الشام، وأنّ المغيرة بن شعبة قد كان أشار عليّ أن أستعمل معاوية على الشام وأنا بالمدينة فأبيت ذلك عليه، ولم يكن الله ليراني أتخذ المضلّين عضداً، فإن بايعك الرّجل وإلا فاقبل<sup>(١)</sup>.

أقول: كتابه هذا ليس بمذكور في النهج، ويقال: راث عليّ خبرك من باب باع إذا أبطأ.

قال نصر: وفي حديث صالح بن صدقة: أبطأ جرير عند معاوية حتى اتهمه الناس وقال عليّ: وقت لرسولي وقتاً لا يقيم بعده إلا مخدوعاً أو عاصياً، وأبطأ عليّ حتى أيس منه.

قال: وفي حديث محمد وصالح بن صدقة قالوا: وكتب عليّ عليه السلام إلى جرير بعد ذلك: أما بعد فإذا أتاك كتابي هذا فاحمل معاوية على الفصل، وخذه بالأمر الجزم ثمّ خيره بين حرب مجلية أو سلم محظية، فإن اختار الحرب فانبذ له، وإن اختار السلم فخذ بيعته. أقول: نقل الرّضويّ هذا الكتاب في «النهج» وهو الكتاب التالي لهذا الكتاب أعني الكتاب الثامن من باب المختار من كتبه ورسائله، وسيأتي شرحه إن شاء الله تعالى.

فلما انتهى الكتاب إلى جرير أتى معاوية فأقرأه الكتاب فقال: يا معاوية إنه لا يطبع على قلب إلا بذنب، ولا ينشرح إلا بتوبة، ولا أظنّ قلبك إلا مطبوعاً أراك قد وقفت بين الحقّ والباطل، كأنك تنتظر شيئاً في يدي غيرك.

فقال معاوية: ألقاك بالفيصل أوّل مجلس إن شاء الله.

قال نصر: فلما بايع معاوية أهل الشام وذاقهم قال: يا جرير الحق بصاحبك. وكتب إليه بالحرب، وكتب في أسفل كتابه: يقول كعب بن جعيل:

أرى الشام تكره ملك العراق وأهل العراق لهم كارهينا

وكلاً لصاحبه مفضلاً  
 إذا ما رمونا رميناهم  
 فقالوا عليّ إمام لنا  
 وقالوا نرى أن تدينوا لنا  
 ومن دون ذلك خرط القتاد  
 وكلّ يسرّ بما عنده  
 وما في عليّ لمستعجب  
 وإيثاره اليوم أهل الذنوب  
 إذا سيل عنه حداً شبهه  
 فليس براض ولا ساخط  
 ولا هو ساء ولا سرّه

يرى كل ما كان من ذاك ديننا  
 ودناهم مثل ما يقرضونا  
 فقلنا رضينا ابن هند رضينا  
 فقلنا ألا لا نرى أن نديننا  
 وضرب وطعن يقرّ العيوننا  
 يرى غث ما في يديه سميننا  
 مقال سوا ضمه المحدثينا  
 ورفع القصاص عن القاتلينا  
 وعمى الجواب عن السائلينا  
 ولا في النهاية ولا الأمرينا  
 ولا بد من بعض ذا أن يكوننا

أقول: ما ذكر نصر في صفين صورة كتاب معاوية إلى أمير المؤمنين عليّ عليه السلام بل قال بالإجمال إنه كتب إليه عليه السلام بالحرب وكتب في أسفل كتابه أشعار كعب بن جعيل كما قدّمنا، لكن أبا العباس محمّد بن يزيد المبرّد نقلها في «الكامل» وابن قتيبة الدّينوري في «الإمامة والسياسة».

قال المبرّد: كتب معاوية إلى عليّ عليه السلام جواباً عن كتابه إليه:

بسم الله الرَّحْمَن الرَّحِيم؛ من معاوية بن صخر إلى عليّ بن أبي طالب أمّا بعد فلعمري لو بايعك القوم الذين بايعوك وأنت بريء من دم عثمان كنت كأبي بكر وعمر وعثمان، ولكنك أغريت بعثمان المهاجرين وخذلت عنه الأنصار، فأطاعك الجاهل وقوى بك الضعيف، وقد أبى أهل الشام إلا قتالك حتى تدفع إليهم قتلة عثمان فإن فعلت كانت شوري بين المسلمين ولعمري ليس حجّتك عليّ كحججك على طلحة والزبير، لأنهما بايعاك ولم أباعك، وما حجّتك على أهل الشام كحجّتك على أهل البصرة، لأن أهل البصرة أطاعوك ولم يطعك أهل الشام، وأمّا شرفك في الإسلام وقرابتك من النبيّ عليه السلام وموضعك من قریش فلست أدفعه، قال: ثمّ كتب في آخر كتابه بشعر كعب بن جعيل وهو: أرى الشام تكره ملك العراق - الخ<sup>(١)</sup>.

أقول: وقد نقل الدّينوريّ ذيل كتاب معاوية هكذا: فإذا دفعتم كانت شوري بين

(١) بحار الأنوار: ٣٧٨/٣٢، والغدير: ٣١٧/١٠.

المسلمين وقد كان أهل الحجاز الحكّام على الناس وفي أيديهم الحقُّ فلَمَّا تركوه صار الحقُّ في أيدي أهل الشام، ولعمري ما حجتك على أهل الشام كحجتك على أهل البصرة، ولا حجتك عليّ كحجتك على طلحة والزبير، لأنَّ أهل البصرة بايعوك ولم يبايعك أحد من أهل الشام، وأنَّ طلحة والزبير بايعاك ولم أبايعك. وأما فضلك في الإسلام وقرابتك من النبيِّ عليه الصلاة والسلام فلعمري ما أدفعه ولا أنكره. وما نقله كان أوفق بكتاب أمير المؤمنين عليه السلام جواباً عنه كما لا يخفى.

ثمَّ النسخ في إعراب تلك الأبيات مختلفة ونحن اخترنا نسخة «الكامل» للمبرّد ونسخة صفين لنصر: «وأهل العراق له كارهونا» «وكلُّ لصاحبه مبغضٌ»، «وقلنا نرى أن تدينوا لنا» «فقالوا لنا لا نرى أن نديننا».

ثمَّ روى المصراع الثاني من البيت الخامس على وجه آخر وهو: «وضرب وطعن يفضُّ الشؤونا». وقال أبو العباس المبرّد في كتابه «الكامل»: وأحسن الروايتين: يفضُّ الشؤونا، ثم أخذ في شرح كتاب معاوية (وسنذكر صورة كتابه) والأبيات فقال:

قوله: ولكنك أغريت بعثمان المهاجرين، فهو من الإغراء، وهو التحضيض عليه، يقال: أغريته به وآسدت الكلب على الصيد أوسده إيساداً، ومن قال: أشليت الكلب في معنى أغريت فقد أخطأ إنما أشليته دعوته إليّ، وآسده أغريته.

وقول ابن جعيل: وأهل العراق لهم كارهينا، محمول على أرى، ومن قال: وأهل العراق لهم كارهونا، فالرّفْع من وجهين أحدهما قطع وابتداء ثمَّ عطف جملة على جملة بالواو ولم يحمله على أرى، ولكن كقولك كان زيد منطلقاً وعمرو منطلق، الساعة خبرت بخبر بعد خبر. والوجه الآخر أن تكون الواو وما بعدها حالاً فيكون معناها إذ كما تقول رأيت زيدا قائماً وعمرو منطلق. وهذه الآية تحمل على هذا المعنى وهو قول الله عزَّ وجلَّ: ﴿يَعْتَشُونَ طَائِفَةَ مِّنْكُمْ وَطَائِفَةٌ قَدْ أَهَمَّتْهُمْ أَنفُسُهُمْ﴾ [آل عمران: ١٤٨] والمعنى والله أعلم إذ طائفة في هذه الحال. وكذلك قراءة من قرأ: ﴿ولو أن ما في الأرض من شجرة أقلام والبحر يمده من بعده سبعة أبحر﴾ [لقمان: ٢٦] أي والبحر - بالرفع - هذه حاله، ومن قرأ البحر - بالنصب - فعلى أن.

وقوله: ودناهم مثل ما يقرضونا، يقول: جزيناهم، وقال المفسرون في قوله عزَّ وجلَّ: ﴿مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾ قالوا: يوم الجزاء والحساب. ومن أمثال العرب: كما تدين تدان، وأنشد أبو عبيدة (الشعر ليزيد بن الصمق الكلابي):

واعلم وأيقن أن ملكك زائل واعلم بأن كما تدين تدان

وللذين مواضع؛ منها ما ذكرنا، ومنها الطاعة ودين الإسلام من ذلك يقال فلان في دين فلان أي في طاعته، ويقال: كانت مكة بلداً القاحاً أي لم يكونوا في دين ملك، وقال زهير:

لئن حللت بجوف بني أسد في دين عمرو وحالت بيننا فذك

فهذا يريد في طاعة عمرو بن هند، والذين العادة، يقال: ما زال هذا ديني ودأبي وعادتي وديدني وإجرتاي، قال المثقب العبدى:

تقول إذا درأت لها وضيئي أما ذا دينه أبداً وديني

أكل الدهر حلّ وارتحال أما تبقى عليّ وما يقيني

وقال الكميّ بن زيد:

على ذاك إجرتاي وهي ضريبتى وإن أجلبوا طراً عليّ وأحلبوا

وقوله: فقلنا رضينا ابن هند رضينا، يعني معاوية بن أبي سفيان، وأمه هند بنت عتبة بن ربيعة بن عبد شمس بن عبد مناف.

وقوله: أن تدينوا له أي أن تطيعوه، وتدخلوا في دينه أي في طاعته.

وقوله: ومن دون ذلك خرط القتاد، فهذا مثل من أمثال العرب، والقتاد شجيرة شاقة غليظة أصول الشوك فلذلك يضرب خرطة مثلاً في الأمر الشديد لأنه غاية الجهد.

ومن قال: يفضّ الشؤون يفرّق، تقول: فضضت عليه المال. والشؤون واحدها شأن وهي مواصل قبائل الرأس وذلك أنّ للرأس أربع قبائل أي قطع مشعوب بعضها إلى بعض فموضع شعبها يقول له الشؤون واحدها شأن. وزعم الأصمعيّ قال: يقال إنّ مجاري الدُموع منها، فلذلك يقال: استهلّت شؤونه وأنشد قول أوس بن حجر:

لا تحزني بالفراق فإنني لا تستهلّ من الفراق شؤوني

ومن قال: يقرّ العيون، ففيه قولان: أحدهما للأصمعيّ وكان يقول: لا يجوز غيره يقال: قرّت عينه وأقرّها الله. وقال إنما هو بردت من القرّ وهو خلاف قولهم سَخِنَتْ عينه وأسخنها الله، وغيره يقول قرّت هدأت وأقرّها الله أهدأها الله، وهذا قول حسن جميل، والأوّل أغرب وأطرف. انتهى قوله.

### «كتاب أمير المؤمنين ﷺ إلى معاوية»

كتبه ﷺ جواب الكتاب الذي كتب إليه معاوية ونقل هذا الكتاب نصر بن مزاحم في «صفين» (ص ٣٣ من الطبع الناصري) وابن قتيبة الدينوري المتوفى سنة ٢٧٦ في كتاب «الإمامة

والسياسة» (ص ١٠١ ج ١ طبع مصر ١٣٧٧هـ) وأبو العباس المبرّد المتوفى سنة ٢٨٥هـ في «الكامل» (ص ١٩٣ ج ١ طبع مصر) وهو:

بسم الله الرَّحْمَنُ الرَّحِيمِ من عليّ إلى معاوية بن صخر أمّا بعد فقد أتاني كتاب امرئٍ ليس له نظر يهديه، ولا قائد يرشده، دعاه الهوى فأجابه، وقاده فاتّبعه، زعمت أنّه أفسد عليك بيعتي خطيئتي في عثمان ولعمري ما كنت إلّا رجلاً من المهاجرين، أوردت كما أوردوا، وأصدرت كما أصدروا، وما كان الله ليجمعهم على ضلالة، ولا ليضربهم بالعمى، وما أمرت فيلزمني خطيئة الأمر، ولا قتلت فيجب عليّ القصاص.

وأما قولك: إنّ أهل الشام هم الحكّام على أهل الحجاز، فهات رجلاً من قريش الشام يقبل في الشورى أو تحلّ له الخلافة، فإن زعمت ذلك كذبك المهاجرون والأنصار، وإلّا أتيتك به من قريش الحجاز.

وأما قولك: ادفع إلينا قتلة عثمان، فما أنت وعثمان، إنّما أنت رجل من بني أمية، وبنو عثمان أولى بذلك منك، فإن زعمت أنك أقوى على دم أبيهم منهم فادخل في طاعتي ثمّ حاكم القوم إليّ أحملك وإياهم على المحجّة.

وأما تمييزك بين الشام والبصرة وبينك وبين طلحة والزبير فلعمري ما الأمر فيما هناك إلّا واحد، لأنها بيعة عامّة لا يثني فيها النظر، ولا يستأنف فيها الخيار.

وأمت ولوعك بي في أمر عثمان فما قلت ذلك عن حقّ العيان ولا بعين الخبر.

وأما فضلي في الإسلام وقرابتي من النبيّ ﷺ وشرفي في قريش، فلعمري لو استطعت دفع ذلك لدفعته<sup>(١)</sup>.

قال نصر: وأمر - يعني أمير المؤمنين ﷺ - النجاشي فأجابه في الشعر، وقال المبرّد: ثمّ دعا النجاشي أحد بني الحرث بن كعب فقال له: إنّ ابن جعيل شاعر أهل الشام وأنت شاعر أهل العراق فأجب الرّجل، فقال: يا أمير المؤمنين اسمعني قوله قال: إذن اسمعك شعر شاعر، ثمّ أسمعك فقال النجاشي يجيبه:

دعن يا معاوي ما لم يكونا      فقد حقّق الله ما تحذروننا  
أناكم عليّ بأهل الحجاز      وأهل العراق فما تصنعوننا

(١) ورقة صفين: ٥٦، وحياة الإمام الحسين: ٣٢٩/٢، ح ٢.



على كل جرداء خيفانة  
عليها فوارس تحسبهم  
يرون الطعان خلال العجاج  
هم هزموا الجمع جمع الزبير  
وقالوا يميناً على حلفة  
تشيب النواصي قبل المشيب  
فإن تكرهوا الملك ملك العراق  
فقل للمضلل من وائل  
جعلتم علياً وأشياعه  
إلى أول الناس بعد الرسول  
وصهر الرسول ومن مثله

وأشعث نهد يسر العيوننا  
كأسد العرين حمين العرينا  
وضرب الفوارس في النقع دينا  
وظلحة والمعشر الناكثينا  
لنهدى إلى الشام حرباً زبونا  
وتلقي الحوامل منها الجنينا  
فقد رضي القوم ما تكرهونا  
ومن جعل الغث يوماً سميناً  
نظير ابن هند ألا تستحونا  
وصنو الرسول من العالمينا  
إذا كان يوم يشيب القرونا

واعلم أن بين نسختي «صفين» و«الكامل» في كتاب أمير المؤمنين ﷺ اختلافاً في الجملة فما في «الكامل»: فكتب إليه أمير المؤمنين علي بن أبي طالب ﷺ جواب هذه الرسالة - يعني رسالة معاوية -: بسم الله الرحمن الرحيم من علي بن أبي طالب . . ليس له بصر يهديه . . زعمت أنك إنما أفسد . . وما كان الله ليجمعهم على ضلال ولا ليضربهم بالعمى ، وبعد فما أنت وعثمان إنما أنت رجل من بني أمية ، وبنو عثمان أولى بمطالبة دمه ، فإن زعمت أنك أقوى على ذلك فادخل فيما دخل فيه المسلمون ثم حاكم القوم إلي ، وأما تمييزك بينك وبين طلحة والزبير وأهل الشام وأهل البصرة فلعمري ما الأمر فيما هناك إلا سواء ، لأنها بيعة شاملة لا يستثنى فيها الخيار ولا يستأنف فيها النظر ، وأما شرفي في الإسلام وقرابتي من رسول الله ﷺ وموضعي من قريش فلعمري لو استطعت دفعه لدفعته .

أقول: والله درُّ النجاشي كأنما روح القدس نفث في روعه ونطق بلسانه قائلاً:

جعلتم علياً وأشياعه      نظير ابن هند ألا تستحونا

وقد قال أمير المؤمنين ﷺ كما يأتي في الكتاب التاسع الذي كتبه إلى معاوية: فيا عجباً للذهر إذ صرت يقرن بي من لم يسع بقدمي ، ولم تكن له كسابقتي التي لا بدلي أحد بمثلها إلا أن يدعي مدع لا أعرفه ، ولا أظن الله يعرفه والحمد لله على كل حال .

وأقول: يا عجباً للذهر ثم يا عجباً للذهر قد أصبح رأي براعة تفوه بأن لها براعة على يوح ، وخنفساء شمخت بأنفها وشمزت من الروح . سبحان الله ، ما للتراب ورب الأرباب ،

ما للذي عبد الله على حرف والذي لو كشف الغطاء لما ازداد يقيناً، ما لابن آكلة الأكباد والذي تاهت في ببداء عظمته عقول العباد.

لحى الله هذا الذهر من شر سائس عصافيره تُروى وتُظمى قشاعمه تبتاً لأشباه رجال اتبعوا أهواءهم، فضيَعوا دينهم بدنياههم، فنصروا من اتخذ المضلين عضداً حتى ردوا الناس عن الإسلام القهقري.

زعم الشارح البحراني أن ذلك الكتاب المعنون للشرح أعني الكتاب السابع ملقّق من بعض عبارات كتابين أحدهما ذلك الكتاب المنقول من الثلاثة، وثانيهما كتاب آخر.

والحقّ أنّه ليس جزءً منهما وإن كانا مشتركين في بعض الجمل والعبارات وأنّه جزء من كتاب آخر له عليه السلام جواباً عن كتاب آخر من معاوية كما سيجيء نقلهما، وذلك الكتاب المنقول من هؤلاء الثلاثة المذكور في النهج، واحتمال أنهما كتاب واحد وجاء الاختلاف من النسخ بعيد عن الصواب، لأنّ بينهما بوناً بعيداً، ومجرّد الاشتراك في بعض الجمل والعبارات لا يجعلهما كتاباً واحداً ولا يؤيد الاحتمال، فدونك ما قاله الشارح البحراني في شرح هذا الكتاب:

هذا جواب كتاب كتبه إليه معاوية، صورته: من معاوية بن أبي سفيان إلى عليّ بن أبي طالب.

أما بعد فلو كنت على ما كان عليه أبو بكر وعمر إذن ما قاتلتك، ولا استحللت ذلك، ولكنه إنّما أفسد عليك بيعتي خطيبتك في عثمان بن عفان، وإنّما كان أهل الحجاز الحكّام على الناس حين كان الحقّ فيهم، فلما تركوه صار أهل الشام الحكّام على أهل الحجاز وغيرهم من الناس، ولعمري ما حجّتك على أهل الشام كحجّتك على أهل البصرة، ولا حجّتك عليّ كحجّتك على طلحة والزبير، لأنّ أهل البصرة قد كانوا بايعوك ولم يبايعك أهل الشام، وأنّ طلحة والزبير بايعاك ولم أبايعك، وأما فضلك في الإسلام وقرابتك من رسول الله وموضعك من هاشم فلست أدفعه، والسلام.

قال: فكتب عليه السلام جوابه: من عبد الله عليّ أمير المؤمنين إلى معاوية بن صخر

أما بعد فإنه أتاني كتابك كتاب امرىء - إلى قوله: خابطاً، ثمّ يتصل به أن قال: زعمت أنّه إنّما أفسد عليّ بيعتك كما أصدرتوا، «كذا» وما كان الله ليجمعهم على ضلال ولا يضربهم بعصى، وأما ما زعمت أنّ أهل الشام الحكّام على أهل الحجاز فهات رجلين من قريش الشام يقبلان في الشورى أو ارتحل لهما الخلافة، فإن زعمت ذلك كذبك المهاجرون والأنصار، وإلا فأنا أتيتك بهما من قريش الحجاز. وأما ما ميّزت بين أهل الشام وأهل البصرة وبينك وبين طلحة والزبير فلعمري ما الأمر في ذلك إلا واحد.

قال: ثمَّ يتصل به قوله؛ لأنها بيعة عامّة، إلى آخره، ثمَّ يتصل به: وأما فضلي في الإسلام وقرابتي من الرسول وشرفي في بني هاشم فلو استطعت دفعه لفعلت والسلام.

قال: وأما قوله: (أما بعد فقد أئتني - إلى قوله: بسوء رأيك)، فهو صدر كتاب آخر أجاب به معاوية عن كتاب كتبه إليه بعد الكتاب الذي ذكرناه، وذلك أنه لما وصل إليه هذا الكتاب من عليّ ﷺ كتب إليه كتاباً يعظه فيه، وصورته:

أما بعد فاتق الله يا عليّ ودع الحسد فإنه طالما ينتفع به أهله، ولا تفسد سابقة قديمك بشرّ من حديثك فإنّ الأعمال بخواتيمها، ولا تلحدنّ بباطل في حقّ من لا حقّ لك في حقّه، فإنك إن فعلت ذلك لا تضلل إلا نفسك، ولا تمحق إلا عملك، ولعمري أنّ ما مضى لك من السوابق الحسنة لحقيقة أن تردّك وتردّك عما قد اجترأت عليه من سفك الدماء، وإجلاء أهل الحقّ عن الحلّ والحرام فاقراً سورة الفلق وتعوّذ بالله من شرّ ما خلق ومن شرّ نفسك الحاسد إذا حسد قفل الله بقلبك، وأخذ بناصيتك، وعجل توفيقك، فإنّي أسعد الناس بذلك، والسلام.

قال: فكتب ﷺ جوابه:

أما بعد فقد أئتني منك موعظة - إلى قوله: سوء رأيك، ثمَّ يتصل به؛ وكتاب ليس ببعيد الشبه منك، حملك عليّ الوثوب على ما ليس لك فيه حقّ، ولولا علمي بك وما قد سبق من رسول الله ﷺ فيك ممّا لا مردّ له دون إنفاذه إذن لوعظتك لكن عظني لا تنفع من حقّت عليه كلمة العذاب، ولم يخف الله العقاب، ولا يرجو الله وقاراً، ولم يخف له حذاراً، فشأنك وما أنت عليه من الضلالة والحيرة والجهالة تجد الله لك بالمرصاد من دنياك المنقطعة وتمنيك الأباطيل، وقد علمت ما قال النبي ﷺ فيك وفي أمك وأبيك، والسلام<sup>(١)</sup>.

قال: وممّا ينبّه على أنّ هذا الفصل المذكور ليس من الكتاب الأوّل أنّ الأوّل لم يكن فيه ذكر موعظة حتّى يذكرها ﷺ في جوابه، غير أنّ السيد - رحمه الله - أضافه إلى هذا الكتاب كما هو عادته في عدم مراعاة ذلك وأمثاله. انتهى كلامه.

أقول: وكذلك نقل هذا الكتاب من معاوية أعني قوله: أما بعد فاتق الله يا عليّ ودع الحسد - الخ. وجواب أمير المؤمنين ﷺ عنه أعني قوله: أما بعد فقد أئتني منك موعظة موصلة - الخ، في بعض الجوامع أيضاً على الصورة التي نقله الشارح البحراني.

كذا ما نقلنا قبلهما من كتاب معاوية أعني قوله: من معاوية بن صخر إلى عليّ بن أبي

(١) بحار الأنوار: ٣٢/٣٨١، ووقعة صفين: ٥٨.

طالب: أما بعد فلعمري لو بايعك القوم - الخ، وجواب أمير المؤمنين عليه السلام أعني قوله: من عليّ إلى معاوية بن صخر: أما بعد فقد أتاني كتاب امرئ ليس له نظر - الخ، كانا في سائر نسخ الجوامع على تلك الصورة التي نقلناها والاختلاف يسير لا يعاب به.

ولكن نصر بن مزاحم المنقري قال في كتاب «صفين» (ص ٥٩ من الطبع الناصري) إن معاوية كتب كتابه: أما بعد فائق الله يا علي ودع الحسد فإنه طالما ينتفع به، الخ - جواباً عن كتاب آخر من أمير المؤمنين عليه السلام كتبه إلى معاوية وهو الكتاب الذي جعله السيد رحمه الله الكتاب العاشر من باب المختار من كتبه ورسائله عليه السلام أوله: وكيف أنت صانع إذا تكشفت عنك جلايب ما أنت فيه من دنيا قد تبهجت بزيتها - الخ، وسيجيء اختلاف النسخ وأقوال آخر فيه أيضاً في شرحه إن شاء الله تعالى.

فهذا القول من نصر بن مزاحم يناقض ما ذهب إليه الشارح البحراني، ونصر كان من الأقدمين قد أدرك الإمام سيّد الساجدين عليّ بن الحسين زين العابدين عليه السلام وكان قريب العهد من واقعة صفين أخذ عنه واقتبس منه جلّ المطالب المهمة.

على أنه نقل في جوامع الفريقين أنه عليه السلام كتب كتاباً إلى معاوية جواباً عن كتاب آخر من معاوية إليه وفي ذلك الكتاب من أمير المؤمنين عليه السلام مذكور جميع ما أتى به السيّد في المقام أعني في هذا الكتاب السابع المعنون للشرح بلا زيادة ونقصان أجاب عليه السلام به عن الأباطيل التي أتى بها معاوية في كتابه إليه فاندفع ما أوردها الشارح البحراني بحذافيرها.

والحق أن كتابه عليه السلام: من عليّ إلى معاوية بن صخر: أما بعد فقد أتاني كتاب امرئ - الخ، المنقول آنفاً من نصر في «صفين» والمبرد في «الكامل» والدينوري في «الإمامة والسياسة» ليس بمذكور في «النهج» وإن كان في بعض الجمل والعبارات مشاركاً لهذا الكتاب السابع، وإن أبيت إلا جعلهما كتاباً واحداً فما اعترض الشارح البحراني عليّ السيّد في المقام وما زعم من أن هذا الكتاب ملق من صدر كتاب وذيل آخر فليس بصواب، فعليك بما كتب عليه السلام جواب كتاب معاوية:

### «نسخة كتاب أمير المؤمنين علي عليه السلام إلى معاوية جواباً عن كتاب كتبه معاوية إليه»

نقلهما غير واحد من رجال الأخبار والسير في جوامعهم، ونقلهما الفاضل الشارح المعتزلي في شرحه على النهج، وقد كتبه عليه السلام إلى معاوية جواباً عن كتاب كتبه معاوية إليه في أواخر حرب صفين لما اشتد الأمر على معاوية وأتباعه وكادوا أن ينهزموا ويولّوا الدبر.

وكان كتاب معاوية: من عبد الله معاوية بن أبي سفيان إلى علي بن أبي طالب.

أما بعد فإن الله تعالى يقول في محكم كتابه: ﴿وَلَقَدْ أُوحِيَ إِلَيْكَ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكَ لَنْ أَشْرَكَتَ لِيَحْبَطَنَّ عَمَلُكَ وَلَتَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ [الزمر: ٦٥].

وإني أحذرك الله أن تحبط عملك وسابقتك بشق عصا هذه الأمة وتفريق جماعتها.

فاتق الله واذكر موقف القيامة واقلع عما أسرفت فيه من الخوض في دماء المسلمين، وإني سمعت رسول الله يقول: «لو تمالأ أهل صنعاء وعدن على قتل رجل واحد من المسلمين لأكبهم الله على مناخرهم في النار»، فكيف يكون حال من قتل أعلام المسلمين، وسادة المهاجرين، بلة ما طحنت رحاء حربه من أهل القرآن وذو العبادة والإيمان من شيخ كبير، وشاب غرير، كلهم بالله تعالى مؤمن، وله مخلص، وبرسوله مقرر عارف.

فإن كنت أبا حسن إنما تحارب على الأمة والخلافة فلعمري لو صحت خلافتك لكنت قريباً من أن تعذر في حرب المسلمين، ولكنها ما صحت لك وأتى بصحتها وأهل الشام لم يدخلوا فيها ولم يرتضوا بها، وخف الله وسطواته، واثق بأسه ونكاله، واغمد سيفك عن الناس، فقد والله أكلتهم الحرب، فلم يبق منهم إلا كالشمذ في قرارة الغدير، والله المستعان.

فكتب أمير المؤمنين عليّ ﷺ جواباً عن كتابه: من عبد الله عليّ أمير المؤمنين إلى معاوية بن أبي سفيان.

أما بعد فقد أتني منك موعظة موصلة، ورسالة محرّبة، نمتتها بضلالك وأمضيها بسوء رأيك، وكتاب امرئ ليس له بصر يهديه، ولا قائد يرشده، دعاه الهوى فأجابه، وقاده الضلال فاتبعه، فهجر لا غطاءً، وضلّ خابطاً.

فأما أمرك بالتقوى فأرجو أن أكون من أهلها، وأستعيز بالله من أن أكون من الذين إذا مروا بها أخذتهم العزة بالإثم.

وأما تحذيرك إتياني أن يحبط عملي وسابقتي في الإسلام، فلعمري لو كنت الباغي عليك لكان لك أن تحذرنى ذلك، ولكنتي وجدت الله تعالى يقول: ﴿فَقَاتِلُوا آلَ بَنِي حَنَاقَةَ﴾ [الحجرات: ٩] فنظرنا إلى الفئتين ما الفئته الباغية فوجدناها الفئته التي أنت فيها، لأن بيعتي بالمدينة لزمك وأنت بالشام، كما لزمك بيعة عثمان بالمدينة وأنت أمير لعمر على الشام، وكما لزمك يزيد أخاك بيعة أبي بكر وهو أمير لأبي بكر على الشام، وأما شق عصا هذه الأمة فإنا أحق أن أنهاك عنه، فأما تخويفك لي من قتل أهل البغي فإن رسول الله ﷺ أمرني بقتالهم وقتلهم وقال لأصحابه: «إِنَّ فِيكُمْ مَنْ يقاتل على تأويل القرآن كما قاتلت على تنزيله» وأشار إليّ وأنا أولى من أتبع أمره.

وأما قولك: إنَّ بيعتي لم تصحَّ لأنَّ أهل الشام لم يدخلوا فيها، كيف وإنما هي بيعة واحدة تلزم الحاضر والغائب، لا يستثنى فيها النظر، ولا يستأنف فيها الخيار، الخارج منها طاعن، والمروى فيها مداهن، فاربع على ظلعك، وانزع سربال غيِّك، واترك ما لا جدوى له عليك، فليس لك عندي إلاَّ السيف حتى تفيء إلى أمر الله صاغراً، وتدخل في البيعة راغماً، والسلام<sup>(١)</sup>.

### المعنى

قوله ﷺ: (فقد أتني منك موعظة موصلة) كأنما شبه ﷺ كتابه بثوب موصل أي مرقع والمراد أنها مملّقة من كلمات مختلفة وجمل غير مناسبة وصل بعضها ببعض.  
أو المراد أنها موعظة مجموعة ملتقطة من ألفاظ الناس، لا أنها من منشأته ومما تكلم بها مرتجلاً، وكأنما المعنى الأوّل أظهر.

قوله ﷺ: (ورسالة محبّرة) أي أتني منك رسالة أتعبت نفسك في تقريرها وزينت ألفاظها بالتكلف والتصنع، لما دريت في بيان اللّغة أنّ المحبّر من يحسن الشعر والخط وغيرهما، والجملة فيه إشارة لطيفة إلى أنّ الرّجل كان في ميدان الكلام راجلاً لا مرتجلاً.

قوله ﷺ: (نمقتها بضلالك) قد بيّنا في الإعراب أنّ الباء هذه سببية، والمعنى أتني رسالة زينتها وزوّقتها بسبب ضلالك، وسرُّ ذلك أنّ كلّ فعل إذا لم يكن على اعتقاد وحقيقة لا يقع في محله على ما ينبغي، ولا يصدر من الفاعل على ترتيب حسن، ونظم متين، لأنّه قسريّ خارج عن سجيّة الطبع واقع بالتكلف فلا يرجى منه حسن الوقوع والنضد، نظير ما قاله أبو الحسن عليّ بن محمّد التهامي:

ومكّلف الأيام ضدّ طباعها متطلب في الماء جذوة نار  
فإذا لا بدّ لهذا العامل من غير طوية الطبع أن ينمق عمله ثانياً ويزينه ليقرب من موقع ما وقع بغير تكلف.

فنقول: لما كان معاوية عالماً بأنّ أمير المؤمنين عليّاً ﷺ كان على بيّنة من ربه، وأنّ الحقّ كان معه ﷺ حيث دار، كان كتابه الذي كتبه إليه ﷺ على التكلف والتصنع لا محالة، فلولا ضلاله عن الحقّ لما يحتاج كتابه إلى التعميق لأنّه كان كتاباً صادراً بالطبع ولم يكن مضطرباً مشوشاً حتى يلوح منه أثر الكلفة المحتاج إلى التزيين.

قوله ﷺ: (وأمضيتها بسوء رأيك) أي أنفذت تلك الرسالة وبعثتها إليّ بسبب سوء رأيك

(١) بحار الأنوار: ٧٩/٣٣، ونهج السعادة: ٢٦٦/٤.

بي، ومن سوء رأيه به اختلق عليه عليه السلام بأنه قتل عثمان وأعرض عن إجماع المهاجرين والأنصار في المدينة على بيعته عليه السلام للخلافة وفعل ما فعل.

قوله عليه السلام: (وكتاب امرئ ليس له بصر يهديه - إلى قوله: خابطاً) عطف على موعظة أي أتاني كتاب امرئ ليس له عقل يهديه إلى الحق أي يقوده إليه والهادي هو الذي يتقدم فيدل، والهادي هو الذي يتأخر فيسوق.

ولإنما حملنا البصر على العقل لا العين لأن العقل هو لطيفة مجردة إلهية وجوهرة ثمينة نورانية ربانية يقود الإنسان إلى الرشاد، ويهديه إلى السداد ويدعوه إلى الاتصاف بالصفات الإلهية، والتخلق بالأخلاق الربوبية، لأن العقل ما عبد به الرحمن واكتسب به الجنان، فمن لم يكن له نور العقل ينجيه من المهالك، فلا جرم يتبع الجهل والهوى، لأن بعد الحق ليس إلا الضلال، وبعد نور العقل ليس إلا ظلمة الجهل قال عز من قائل: ﴿فَمَاذَا بَعَدَ الْحَقِّ إِلَّا الضَّلَالُ﴾ [يونس: ٢٣].

وكما أن العاقل يتفوه وينطق بما يعنيه وهو في أقواله وأعماله على الصراط السوي، والنهج القويم كذلك تابع الهوى لفقدان بصيرته وعميان سريرته لا بد أن يهجر ويهذي في نطقه ويضل عن سبيل الله في فعله وقوله لاقتضاء الهوى ذلك.

ففاقد البصر يجيب داعي الهوى ويتبع قائد الضلال فيلزمه أن يهجر لاغطاً ويضل خابطاً، وبذلك ظهر سر قول أمير المؤمنين علي عليه السلام كما رواه الصدوق رضوان الله عليه في الخصال: المؤمن ينقلب في خمسة من النور: مدخله نور، ومخرجه نور، وعلمه نور، وكلامه نور، ومنظره يوم القيامة إلى النور.

### «بحث روائي مناسب للمقام»

رواه ثقة الإسلام محمد بن يعقوب الكليني قدس سره في «أصول الكافي»: أحمد بن إدريس، عن محمد بن عبد الجبار، عن بعض أصحابنا رفعه إلى أبي عبد الله عليه السلام قال: قلت له: ما العقل؟ قال: «ما عبد به الرحمن، واكتسب به الجنان»، قال: قلت: فالذي كان في معاوية؟ فقال: «تلك النكراء تلك الشيطنة وهي شبيهة بالعقل وليست بالعقل»<sup>(١)</sup>.

بيان: سأل أبا عبد الله عليه السلام سائل عن معرفة العقل، ولما كان ذلك حقيقة وعرفان ذاته للسائل في غاية الصعوبة والتعسر جداً، بل قد أعجز الحكماء الراسخين وتحير عقول المتألهين النيل إلى عرفان ذاته، ولذا تحيروا في تحديده واختلفوا فيه، عرفه بعض آثاره وخواصه، وهذا تعريف بالرسم في اصطلاح أهل الميزان.

(١) نهج السعادة: ٢٦٤/٤، والغدير: ٣٢٠/١٠.

قال المحقق الطوسي في أوائل شرحه على منطق «الإشارات» للشيخ الرئيس: قد يختلف رسوم الشيء باختلاف الاعتبارات، فمنها ما يكون بحسب ذاته فقط ومنها ما يكون بحسب ذاته مقيساً إلى غيره كفعله أو فاعله أو غايته أو شيء آخر مثلاً يرسم الكوز بأنه وعاء صفري أو خزفي كذا وكذا وهو رسم بحسب ذاته، وبأنه آلة يشرب بها الماء، وهو رسم بالقياس إلى غايته وكذا في سائر الاعتبارات. انتهى كلامه.

فنقول: تعريفه عنه العقل في الحديث بأنه «ما عبد به الرَّحْمَنُ واكتسب به الجنان» رسم له بغايته فإنَّ ما ينبغي للسائل أن يعرفه أو يتأتى له عرفانه هذا الرِّسْم له نحو قوله تعالى: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَهْلِ قُلْ هِيَ مَوَاقِيتُ لِلنَّاسِ وَالْحَجِّ﴾ [البقرة: ١٨٧].

وإنما رسمه بذلك لأنَّ اقتضاء العقل الناصع أعني المجرّد عن شوائب الأمور المادّية الدُّنيوية الموجبة لبعده عن ساحة جناب الرَّبِّ جلَّ جلاله هو ميله وارتقاءه إلى الله تعالى، لأنَّه من عالم الأمر يرتقي بالطبع إليه كما أنَّ الحجر مثلاً بالطبع يهبط إلى مكانه الطبيعي له قضاءً لحكم الجنسية، ونعم ما أشار إليه العارف الرومي:

ذره ذره كاندرين وسما است      جنس خودراهمجوكاه كهريا است  
جان كشايد سوي بالا بالها      تن زده اندر زمين جنكالها

ولذا يستلذُّ العقل من استفاضته من عالم القدس، ويقوي ويتسع وجوداً من إفاضة الإشراقات النورية الإلهية عليه، فمقتضى طويته وسجيته التقرب إلى الله تعالى واتصافه العلياء، فهو الهادي إليه تعالى، ولذا قال عنه: «ما عبد به الرَّحْمَنُ» لأنَّ العبادة فرع المعرفة ولذا فسروا قوله تعالى: ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾ [الذاريات: ٥٧] بقولهم: ليعرفون، فبالعقل يعرف الله ويعبد فهو مبدأ جميع الخيرات الموجبة للسعادة الأبدية، فبه يكتسب الجنان لما دريت من أنَّ العقل يهدي إلى سواء السبيل، فالعاقل على الجادة الوسطى والطريقة المثلى لا يسلك مسلكي الإفراط والتفريط، بل يعمل ما هو رضى الله تعالى.

ولذا قال الإمام أبو عبد الله جعفر بن محمد الصادق كما رواه ثقة الإسلام الكليني في «أصول الكافي»: «من كان عاقلاً كان له دين ومن كان له دين دخل الجنة»<sup>(١)</sup>.

فيتتج على هيئة قياس منطقي شرطي اقتراني من أعلى ضروب الشكل الأوّل: فمن كان عاقلاً دخل الجنة.

ثمَّ إنَّ قوله عنه: «ما عُبدَ به الرَّحْمَنُ»، إشارة إلى كمال القوّة النظرية.

(١) شرح أصول الكافي: ٧٨/١ ح ٦، وبحار الأنوار: ٩١/١ ح ٢٠.



وقوله ﷺ: «واكتسب به الجنان» إلى العقل العملي، لأنَّ الأوَّل مقدَّم بالرتبة على الثاني كما عرفت، وبالقوَّة النظرية يعلم المعارف الكلية الإلهية، والأحكام الشرعية، والأخلاق الحسنة، وبالثانية يعمل بها، وهاتان القوتان بمنزلة جناحين للعقل يطير بهما من حضيض الناسوت إلى أوج القدس.

وقد تظافرت الأخبار في العقل وآثاره وخواصه بعبارات عذبة لطيفة علمية من خزنة العلم أتممتنا ﷺ أنى بجلها المحدث العالم الخبير الثقة الكليني رضوان الله عليه في «الكافي» وجعل كتابه الأوَّل في العقل والجهل، ومن تأمل علم أن تلك الأخبار علوم لدنية فاضت من سحاب وجود الذين هم وسائط الفيض بين الله تعالى وعباده.

ثمَّ السائل سأله ﷺ عن الذي كان في معاوية بقوله: فالذي كان في معاوية. أي فالذي كان في معاوية ما هو؟ على أن يكون الموصول مبتدأ حذف خبره، وفي بعض النسخ كما في «مرآة العقول» للمجلسي - رحمه الله، فما الذي كان في معاوية، فعلى هذه النسخة فلا يحتاج إلى تقدير الخبر.

وبالجملة: أنَّ السائل لما رأى جريزة معاوية ودهاء ومكره واحتياله في الأمور وطلب الفضول في الدنيا التبس عليه الأمر فزعم أن تلك الروية الردية الدنية الدنيوية كانت في معاوية عقلاً فعده من العقلاء كما يزعم الجهال لبعدهم عن الأنوار العلمية من كان له شيطنة في اقتراف الأغراض الشهوانية والزخارف الدنياوية عاقلاً، فأجابه ﷺ دفعاً لالتباسه وتوضيحاً لمسأله أن تلك القوَّة الحاكمة على معاوية هي النكراء.

والنكراء بفتح الأوَّل وسكون الثاني في الدهاء والفتنة والمنكر، قال الجوهرى في «الصحاح»: النكر «بضم الأوَّل وسكون» المنكر، قال الله تعالى: ﴿لَقَدْ جِئْتَنَا نَكْرًا﴾ [الكهف: ٧٥] وقد يحرك مثل عُسر وعُسر. قال الشاعر: وكانوا أتوني بشيء نكر، والنكراء مثله. انتهى قوله.

أقول: والمنكر كلُّ فعل وقول تقبَّحهما العقول الصحيحة الناصعة أو ما تعجز عن درك استحسانه واستقباحه فتتوقف فيه فيحكم بقبحه الشرع، فالنكراء كلُّ ما قبَّح العقل أو الشرع.

ثم أعاد ﷺ اسم الإشارة تأكيداً وتنصيماً بأن تلك القوَّة النكراء شيطنة أي الأفعال البارزة من معاوية ليست ممَّا يأمره العقل لأنَّ العقل يسلك إلى ما فيه عبادة الرَّحْمَن واكتساب الجنان، وكلُّ ما ليس كذلك فلا يأمر به بل ينكره وينهى عن ارتكابه، ومنهيات العقل ومنكراته ما يوسوس بفعالها الشيطان السائق إلى التمرد والعصيان.

ولمَّا كان الجهال رأوا أنَّ علل المعلولات المختلفة تجب أن تكون مختلفة وزعموا

بالقياس أن الآثار المتقاربة والمعلولات المتشابهة يجب أن تكون مستندة إلى العلل المتشابهة أيضاً، وما زادهم ذلك القياس إلا بعداً عن الحق، ولذا يعدّون معاوية وأشباهه السفهاء من العقلاء، بيّن الإمام عليه السلام بأن المعلولات المتشابهة قد تكون مستندة إلى العلل المختلفة أيضاً، فمجرد اشتراك القوتين في بعض الآثار كجلب نفع ودفع ضرر وسرعة التفظن وجودة الحدس، وأمثالها لا يوجب اتحادهما حقيقة، لأن المنافع مثلاً قد تتعلق بالدنيا كما قد تتعلق بالآخرة فالنفع فالذي يجلبه معاوية إلى نفسه مشوب بالهوى، قاده إليه الشيطنة والضلال وهو عند أولي الألباب منكر محض وضرر صرف، فأين هذا من ذلك؟ ولذا قال عليه السلام: هي شبيهة بالعقل، وأكدته توضيحاً وصرح به ثانياً بقوله: وليست بالعقل، فبينهما بون بعيد ومسافة كثيرة، وحرّف التعريف في العقل للعهد أي ليست تلك القوّة الشيطنة النكراء هي تلك اللطيفة التورية الإلهية، أي العقل الذي عرفناه بالرّسم بأنه ما عبد به الرّحمن واكتسب به الجنان.

قال الجاحظ في «البيان التبيين» (ص ٢٥٨ ج ٣ طبع مصر ١٣٨٠هـ): قيل لشريك بن عبد الله: كان معاوية حليماً، قال: لو كان حليماً ما سفه الحق ولا قاتل علياً، ولو كان حليماً ما حمل أبناء العبيد على حرّمه ولما أنكح إلا الأكفاء.

قوله عليه السلام: (لأنها بيعة واحدة - الخ) هذا ردّ على كلام معاوية حيث قال في كتابه المقدّم ذكره: فلعمري لو صحّت خلافتك لكنت قريباً من أن تعذر في حرب المسلمين ولكئها ما صحّت لك وأتى بصحّتها وأهل الشام لم يدخلوها فيها ولم يرتضوا بها.

وبيان الرّدّ إنّما هو على حدو ما قدّمنا في شرح الكتاب السادس من أنه عليه السلام احتجّ على الخصم بما كان يعتقد من أن أمر الإمامة ومبنى الخلافة إنّما هو بالبيعة دون النصّ فالزم معاوية بما أثبت به هو والناس خلافة أبي بكر وعمر وعثمان من أن أهل الشورى من المهاجرين والأنصار وهما أهل الحلّ والعقد من أمة محمد عليه السلام، كما اتفقت كلمتهم على خلافة الثلاث وأتبعهم الناس ولم ينكروا عليهم ولم يكن للشاهد أن يختار غير من اختاروا، ولا للغائب أن يرّد من بايعوه للإمامة بل إن خرج من أمرهم خارج بطعن أو بدعة ردّوه إلى ما خرج منه، فإن أبى قاتلوه على أتباعه غير سبيل المؤمنين، كذلك اتّفاقهم على إمامته عليه السلام بعد عثمان حجّة على الشاهد والغائب، فلا يجوز لمعاوية وأتباعه من أهل الشام أن يرّدوا من نصبه أهل الحلّ والعقد من المهاجرين والأنصار لأنها بيعة واحدة لا يثنى فيها النظر ولا يستأنف فيها الخيار كما كان الأمر في بيعة الناس مع الثلاث كذلك، فقد أهجر معاوية في قوله: وأتى بصحّتها وأهل الشام لم يدخلوها فيها ولم يرتضوا بها.

قوله عليه السلام: (الخارج منها طاعن) أي الخارج من البيعة طاعن فيما اتّفق عليه كلمة أهل العقد والحلّ وإجماعهم، فعليهم أن يرّدوه إلى ما خرج منه فإن أبى فعليهم أن يقاتلوه. كأنما

إشارة إلى قوله تعالى: ﴿وَإِنْ كَثُرُوا أَئِمَّتُهُمْ مِنْ بَعْدِ عَهْدِهِمْ وَطَعَنُوا فِي دِينِكُمْ فَقَبِلُوا أَيْمَةَ الْكُفْرِ إِنَّهُمْ لَا أَيْمَانَ لَهُمْ لَعَلَّهُمْ يَلْتَهُونَ﴾ [التوبة: ۱۲].

قوله ﷺ: (والمروئي فيها مداهن) أي الذي يتفكر ويرتأي في صحة البيعة بعد تحققها، واستقرارها خادع خائن منافق.

### الترجمة

این یکی از نامه های امیرالمؤمنین علی (علیه السلام) است که در جواب نامه معاویه نوشت و به سویش ارسال داشت. این نامه معاویه و جواب آن در اواخر جنگ صفین وقوع یافت و صورت آن چنین است:

چون معاویه دید که علی و سربازانش در صفین عرصه را بر او و پیروانش چنان تنگ کردند که راه گزیری جز گریز برایشان نمانده بود، به در عجز در آمده، نامه ای به این مضمون به امیرالمؤمنین نوشت:

این نامه ای است که بنده خدا معاویه بن ابی سفیان به علی بن ابی طالب نوشت؛ اما بعد خداوند در کتاب استوارش فرمود: "لَقَدْ أَوْحَى إِلَيْكَ وَ إِلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكَ لَئِنْ أَشْرَكَتَ لَيَحْبِطَنَّ عَمَلُكَ وَ لَتَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ" (الزمر: ۶۵) "ای پیغمبر، به تو و به پیغمبران پیش از تو وحی شد که اگر شرك آوری عملت تباه خواهد شد...". و من تو را ای علی، از خدا تحذیر می نمایم و بیم می دهم که مبدا عمل و سابقه ات در اسلام به ایجاد شکاف در وحدت امت و پراکنده کردن جماعت شان که هم سنگ شرك است تباه شود. پس از خدا بترس و موقف قیامت را به یاد آر و از ریختن خون این همه مسلمانان دست بردار که من از پیغمبر شنیدم اگر اهل صنعاء و عدن بر کشتن مسلمانی همدست شوند، خداوند همه آنان را به رو در آتش جهنم دراندازد، پس چگونه خواهد بود حال کسی که این همه اعلام مسلمین و بزرگان مهاجرین را کشته است؟

ای علی دست بردار از جنگی که چون آسیا این همه از اهل قرآن و عبادت کنندگان و افراد باایمان از پیر و جوان که مؤمن مخلص و مقرر و عارف به خدا و

پیغمبرش بودند آرد کرده است.

ای ابوالحسن، اگر از آن روی خویشان را امیر و خلیفه می پنداری جنگی این چنین روا می داری، به جانم سوگند که اگر خلافت تو صحیح به وقوع می پیوست گویا جای آن بود که توان گفت در ریختن خون مسلمانان معذور باشی، ولکن چگونه به صحت رسیده باشد با این که اهل شام در بیعت تو در نیامدند و بدان راضی نشدند؟ بترس از خدا و قهرش و پرهیز از سخت گیری و گوشمال دادنش و شمشیر را از روی مردم در غلاف نه که آتش جنگ مردمان را در ربود و از آن دریالشکر به اندازه مشت آبی در تک گودالی بیش نمانده، خدا مستعان است.

امیرالمؤمنین (علیه السلام) در جواب او نوشت:

این نامه ای است از بنده خدا علی امیرمؤمنان به معاویه پوربوسفیان.

اما بعد نامه ای به اندرز از تو به ما آمده که عبارات آن از گفتار این و آن چون جامه پینه دار به هم بردوخته و نوشته ای به تکلف انشاء شده، به الفاظ نامربوط آراسته بود، آن را به گمراهی خود زینت داده ای و به اندیشه بد خود فرستاده ای (در شرح گفته ایم که هر عمل در لباس حقیقت نباشد ناچار باید آن را بیارایند تا به ظاهر رنگ حقیقتش دهند و در معرض ترویجش در آورند).

نامه مردی که نه بصیرتی دارد تا هدایتش کند و نه رهبری تا ارشادش نماید، هوای نفس دعوتش کرد و او هم اجابتش، گمراهی افسار او را در دست گرفت و او نیز در پیش روان شد، از این روی ژاژ خایید و یاوه گفت و بانگ بیهوده برآورد.

اما آن که مرا به تقوی خوانده ای، امیدوارم که اهل آن بوده و پناه می برم که از کسانی باشم که چون به تقوی دعوت شوند حمیت آنان را به گناه بدارد (اشاره است به آیه کریمه ۲۰۷ سوره بقره: "و اذا قيل له اتق الله اخذته العزة بالاثم فحسبه جهنم و لبس المهاد".

و اما پاسخ بیم دادنت مرا از خدا که مبادا عمل و سابقه من در اسلام تباه شود، این که به جانم سوگند اگر بر تو ستمکار بودم حق داشتی که مرا تحذیر کنی و بیم دهی، ولکن می بینم که خدا می فرماید: "فقاتلوا التي تبغى حتى تفيء إلى

امر الله" (الحجرات . ۹) یعنی "پس کارزار کنید با آن فرقه ای که ستم می کنند تا به امر خدا برگردند" و فرقه ستم کننده کسانی اند که تو در آنهایی، چه بیعت مردم با من در مدینه بر تو نیز که در شام بودی لازم شده بود و چنان که بیعت با عثمان در مدینه بر تو که از طرف عمر امیر شام بودی لازم شده بود و چنان که برادرت یزید را که از طرف ابوبکر امیر شام بود بیعت ابوبکر لازم شده بود (کذا).

اما پاسخ ایجاد شکاف در وحدت امت، این که من سزاوارترم که تو را از آن نهی کنم (زیرا که معاویه آتش فتنه به پا کرد و مردم را به اختلاف و قتال کشانید).

اما پاسخ ترساندنت مرا از کشین ستمکاران، این که پیغمبر (ﷺ) مرا به کارزار با آنان و کشتن شان امر کرد و فرمود: "إِنَّ فَيْكُم مِّنْ يِّقَاتِلْ عَلٰى تَأْوِيلِ الْقُرْآنِ كَمَا قَاتَلْتِ عَلٰى تَنْزِيلِهِ وَ اِشَارِ اِلَيّْ"؛ یعنی در میان شما کسی است که بر تأویل قرآن قتال می کند، چنان که من بر تنزیل آن قتال کردم و اشاره به سوی من فرمود که آن کس علی است.

و اما پاسخ گفتارت که بیعتت صحیح بهوقوع نپیوست از آن روی که شامیان بیعت نکردند، این که آن يك بیعت است و بر حاضر و غائب لازم، نظر در آن دو نمی شود و استیناف در آن راه ندارد، هرکه از آن سرپیچید و به در رفت طعن در بیعت و آیین مسلمانان زد و هرکه در آن اندیشه ناک و دودل است خائن و منافق است.

(احتجاج امام (عجل الله فرجه) بر سبیل مماشات به آن چه خصم بدان معتقد است می باشد وگرنه در امام عصمت شرط است که باید از جانب خدا و رسول منصوص و منصوب باشد، چنان که در شرح کتاب ششم گفته ایم).

ای معاویه، آرام گیر و جامه گمراهی از تن به در کن و آن چه که در آن تو را سودی نیست ترك گوی و برای تو در نزد من جز شمشیر چیزی نیست تا این که به امر خدا برگردی و به ذلت در بیعت درآیی، درود بر آن که سزاوارش است.

ومن كتاب له ﷺ إلى جرير بن عبد الله البجلي  
لما أرسله إلى معاوية، وهو الكتاب الثامن من  
باب المختار من كتبه ﷺ ورسائله

أما بَعْدُ فَإِذَا أَنَاكَ كِتَابِي فَأَحْمِلْ مُعَاوِيَةَ عَلَى الْفَضْلِ، وَخُذْهُ بِالْأَمْرِ الْجَزْمِ، ثُمَّ خَيْرُهُ بَيْنَ حَزْبِ  
مُجَلِّيَّةٍ، أَوْ سِلْمٍ مُخْزِيَّةٍ<sup>(١)</sup> فَإِنْ اخْتَارَ الْحَزْبُ فَأَنْبِذْ إِلَيْهِ، وَإِنْ اخْتَارَ السُّلْمَ فَخُذْ بِنِعْتِهِ، وَالسَّلَامُ<sup>(٢)</sup>.

### اللغة

(فاحمل معاوية على الفصل) يقال: حملة على الأمر إذا أغراه به. والفصل القطع أي  
إبانة أحد الشئيين من الآخر حتى تكون بينهما فرجة يقال: فصلت الشيء فانفصل أي قطعت  
وانقطع. والقضاء بين الحق والباطل من حيث إنه يفصل بين الحق والباطل، ومنه قوله تعالى:  
﴿إِنَّهُ لَقَوْلٌ فَصْلٌ﴾ [الطارق: ١٤] أي فاصل قاطع، وحديث وفد عبد القيس: فمرنا بأمر  
فصل، أي لا رجعة فيه ولا مردد كما في النهاية الأثيرية. وقوله تعالى: ﴿هَذَا يَوْمُ الْفَصْلِ﴾  
[المرسلات: ٣٨] أي اليوم يبين الحق من الباطل ويفصل بين الناس بالحكم، فالمراد: فاحمل  
معاوية على الحكم القطعي من الطاعة أو العصيان.

ويقرب منه معنى قوله: (وخذ به بالأمر الجزم) يقال: جزم الأمر أي قطع به قطعاً لا عودة  
فيه. تقول: أمرته أمراً جزمياً وهذا حكم جزم وحلف بيميناً جزمياً، فالمراد: خذ به بالأمر  
المقطوع به إما الحرب أو السلم.

(مجلية) من الإجلاء وهو الإخراج من الوطن قهراً. يقال: أجلى فلان القوم عن بلدهم  
وديارهم إذا أخرجهم عنها قهراً.

(مخزية) أي مهينة مذلة فاضحة من الخزي بالكسر فالسكون بمعنى الهوان والذل يقال:  
أخزاه إخزاء إذا أوقعه في الخزي، وأخزى الله فلاناً أي فضحه.

وفي نسخة نصر في كتاب صفين الآتي ذكرها: (محظية). من الحظوة بضم الحاء  
وكسرهما، والحظة كالعدة: المكانة والحظ من الرزق يقال: أحظاه أي جعله ذا حظوة، وأحظاه

(١) في نسخة: محظية.

(٢) نهج السعادة: ٩٨/٤، والغدير: ٣١٨/١٠.

به أي تفضل عليه به، وروي أيضاً: مجزية، بالجيم أي كافية.

(فانبد إليه) نبذت الشيء من يدي من باب ضرب إذا طرحته ورميت به. قال أبو كبير الهذلي (الحماسة ١٢):

وإذا نبذت له الحصاة رأيتَه فزعاً لوقعتها طُمُور الأخيَل  
والنبذ أيضاً إلقاء الخبر إلى من لا يعلمه. وقال الفيومي في «المصباح»: نبذت العهد لهم نقضته: وقوله تعالى: ﴿فَأَنبَذَ إِلَيْهِمْ عَلَيَّ سَوَاءً﴾ [الأنفال: ٦١] معناه إذا هادنت قوماً فعلمت منهم النقض للعهد فلا توقع بهم سابقاً إلى النقض حتى تعلمهم أنك نقضت العهد، فيكون في علم النقض مستويين ثم أوقع بهم.

### الإعراب

(الفاء) الأولى جواب أما، والثانية جواب إذا، والثالثة للتفصيل، والأخيرتان جوابا الشرط كأوليين. مجلية للحرب، والحرب تؤنث وقد تذكر، قال الله تعالى: ﴿حَتَّى تَضَعَ الْمَرْثُ أَوْزَارَهَا﴾ [محمد: ٦]. قال الجوهرى في الصحاح قال المبرد: الحرب قد تذكر وأنشد:

وهو إذا الحرب هفا عقباه مِرْجَم حرب تلتقي حرابه  
قال الخليل: تصغيرها حريب بلا هاء رواية عن العرب، قال المازني: لأنه في الأصل مصدر وقال الفيومي في «المصباح»: إنما سقطت الهاء كيلا يلتبس بمصغر الحرب التي هي كالرمح.

مجزية صفة للسلام قال الجوهرى في «المصباح»: السلم: الصلح، يفتح ويكسر ويذكر ويؤنث قال الله تعالى: ﴿رَإِن جَنَحُوا لِلسَّلَامِ فَاجْنَحْ لَهَا﴾ [الأنفال: ٦٤] وفي «أقرب الموارد»: ويؤنث حملاً على نقيضه الحرب وقال بعض أهل الأدب: تأنيث الحرب باعتبار المحاربة والسلام للمسالمة.

ضمير إليه يرجع إلى معاوية. والسلام مبتدأ وخبره محذوف، أي والسلام لأهله ككتابه الآتي بعد هذا. أو والسلام على من أتبع الهدى ونحوهما.

### «سند الكتاب»

رواه نصر بن مزاحم المنقري في كتاب «صفين» (ص ٣٢ من الطبع الناصري) عن محمد بن عبيد الله وصالح بن صدقة مسنداً، وعلى نسخة نصر كان مكان قوله ﷺ (أو سلم مجزية) أو سلم محظية، ومكان قوله: (فانبد إليه) فانبذ له.

ونقل الكتاب ابن قتيبة الدّينوري المتوفى سنة ٢٧٦هـ في الإمامة والسياسة على صورة أخرى، قال: وذكروا أنّ عليّاً كتب إلى جرير: أما بعد فإنّ معاوية إنّما أراد بما طلب ألا يكون لي في عنقه بيعة وأن يختار من أمره ما أحبّ، وقد كان المغيرة بن شعبة أشار عليّ وأنا بالمدينة أن أستعمله على الشام فأبيت ذلك عليه ولم يكن الله ليراني أتخذ المضلّين عضداً، فإن بايعك الرّجل وإلا فأقبل (ص ٩٥ ج ١ طبع مصر ١٣٧٧هـ).

أقول: قد ذكرنا هذا الكتاب في شرح الكتاب السابع منقولاً عن كتاب «صفيين» لنصر بن مزاحم وبين النسختين اختلاف في الجملة. ثمّ يمكن أن يكون أنه ﷺ أرسل إلى جرير في تلك الواقعة كتابين أو أنهما كانا كتاباً واحداً فتشّنت كما ذكرنا نبذاً من نظائره فلا حاجة إلى جعلهما كتاباً واحداً. ونقل هذا الكتاب المجلسي رحمه الله في «البحار» عن كتاب «صفيين» لنصر أيضاً (ص ٤٧٠ ج ٨ من الطبع الكمباني).

### المعنى

قال أبو العباس المبرّد في «الكامل» (ص ١٩٠ ج ١ من طبع مصر، أوّل الباب ٢٧): وجه عليّ بن أبي طالب ﷺ إلى معاوية يأخذه بالبيعة له فقال له: إنّ حولي من ترى من أصحاب رسول الله ﷺ من المهاجرين والأنصار، ولكنّي اخترتك لقول رسول الله ﷺ فيك «خير ذي يمن» انت معاوية فخذ بالبيعة. فقال جرير: والله يا أمير المؤمنين ما أدخرك من نصرتي شيئاً وما أطمع لك في معاوية. فقال عليّ ﷺ: إنّما قصدي حجة أقيمها عليه.

وقال اليعقوبيّ في «التاريخ» (ص ١٦٠ ج ٢ طبع النجف ١٣٥٨هـ): خرج عليّ ﷺ من البصرة متوجّهاً إلى الكوفة وقدم الكوفة في رجب سنة ست وثلاثين وكان جرير بن عبد الله على همذان فعزله، فقال لعليّ ﷺ: وجهني إلى معاوية فإنّ جلّ من معه قومي فلعلّي أجمعهم على طاعتك. فقال له الأشتر: يا أمير المؤمنين لا تبعثه فإنّ هواه هواهم. فقال: دعه يتوجه فإن نصح كان ممّن أدى أمانته، وإن داهن كان عليه وزر من اتّمن ولم يؤدّ الأمانة ووثق به فخالف الثقة ويا ويحهم مع من يميلون ويدعونني، فوالله ما أردتهم إلا على إقامة حقّ، ولا يريدهم غيري إلا على باطل.

قال المبرّد: فلما أتى جرير معاوية دافعه معاوية فقال له جرير: إنّ المنافق لا يصلّي حتى لا يجد من الصّلاة بدءاً، ولا أحسبك تباع حتى لا تجد من البيعة بدءاً، فقال له معاوية: إنّها ليست بخدعة الصبيّ عن اللّبن، إنه أمر له ما بعده فأبلغني ريقى.

فناظر عمراً - يعني عمرو بن العاصي - فطالت المناظرة بينهما، وألحّ عليه جرير فقال له معاوية: ألقاك بالفصل في أوّل مجلس إن شاء الله تعالى. ثمّ نقل كتاب معاوية إلى أمير



المؤمنين عليه السلام وجوابه عليه السلام عن كتابه كما ذكرناهما في شرح الكتاب السابع.

وقد نقلنا عن نصر في شرح الكتاب السابق أن جريراً أبطأ عند معاوية حتى اتهمه الناس، وقال علي عليه السلام: وقت لرسولي وقتاً لا يقيم بعده إلا مخدوعاً أو عاصياً وأبطأ علي عليه السلام حتى أيس منه.

قال نصر: وفي حديث محمد بن عبيد الله وصالح بن صدقة قالوا: وكتب علي عليه السلام إلى جرير بعد ذلك: أما بعد فإذا أتاك كتابي - إلخ.

وبالجملة لما أتى جرير معاوية يأخذه بالبيعة لأمر المؤمنين عليه السلام سوف معاوية وماطل في البيعة ولما رأى أمير المؤمنين عليه السلام ذلك كتب إليه ذلك الكتاب.

قوله عليه السلام: (فإذا أتاك كتابي فاحمل معاوية على الفصل وخذه بالأمر الجزم) يعني لا ترك معاوية سوف في البيعة ويماطلك بها وتدعك حيران لا تدري كيف يعامل بك، بل احمله على الحكم القطعي والأمر المقطوع به إما أن يدخل في الطاعة فيبايع، وإما أن يأذن بالحرب.

قوله عليه السلام: (ثم خيره بين حرب مجلية أو سلم محظية) لا يخفى حسن صنيعته عليه السلام حيث أمر جريراً أن يوقع معاوية بين الخوف والرجاء والتخويف والاستعطاف أي إن عصى وتمرد عن البيعة فلا بد له من أن يحاربنا، والحرب تجليه عن التي اتخذها وطناً وهي الشام.

وهذا تهديد وتفزع له بأنه إن اختار الحرب يجليه جنود الحق أي أنصار أمير المؤمنين علي عليه السلام وأعوانه عن بلده قهراً، فإسناد الإجماع إلى الحرب مجاز وإن أسلم فاختر السلم والصلح فإعزاز وإفضال بإطاعته، فنسبة الإحطاء إلى السلم مجازاً أيضاً فتفسير كلامه عليه السلام على هذا الوجه بين لا غبار عليه ولا يخلو من لطف.

وأما على نسخة المخزية، بالزاء فقليل: (السلم المخزية) الصلح الدال على العجز والخطل في الرأي الموجب للخزي.

والظاهر أن مراده من هذا التفسير هو ما ذكره الفاضل الشارح المعتزلي حيث قال: وإنما جعل السلم مخزية لأن معاوية امتنع أولاً من البيعة، فإذا دخل في السلم فإنما يدخل فيها بالبيعة، وإذا بايع بعد الامتناع فقد دخل تحت الهضم ورضي بالهضم، وذلك هو الخزي.

أقول: وعلى هذه النسخة عرض أمير المؤمنين عليه السلام له في قوله هذا بأنه سواء كان بايع أو لم يبايع مهان ذليل مقهور، لأنه إن بايع فالسلم تخزيه، وإن أبى واستكبر وأذن بالحرب فالحرب تجليه، وأما على رواية الجيم فواضح.

قوله ﷺ: (فإن اختار الحرب - إلخ) هذا تفصيل لقوله: ثم خيره، أي إذا خيره بين الحرب والسلام، فإن اختار الحرب فارمها إليه. وإن اختار السلم فخذ بيعته. والسلام لأهله..

أو أن قوله ﷺ: فانبد إليه، إشارة إلى قوله تعالى: ﴿وَأِمَّا تَخَافَنَّ مِنْ قَوْمٍ خِيَانَةً فَأَنْذِرْهُمُ عَلَىٰ سَوَاءٍ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْخَائِبِينَ ﴿٥٨﴾﴾ [الأنفال: ٦١] وذلك أن المراد من الخيانة في الآية نقض العهد بدليل سياق الآيات المتقدمة عليها ونظمها في ذلك، وإجماع المفسرين عليه.

والآيات المتقدمة قوله تعالى: ﴿إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الَّذِينَ كَفَرُوا فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿٥٥﴾ الَّذِينَ عَاهَدتْ مِنْهُمْ ثُمَّ يَنْقُضُونَ عَهْدَهُمْ فِي كُلِّ مَرْوَةٍ وَهُمْ لَا يُتَّقُونَ ﴿٥٦﴾﴾ [الأنفال: ٥٥-٥٨] والنبد إلقاء الخبر إلى من لا يعلمه. وبمعنى نقض العهد أيضاً كما مر.

فمعنى الآية: وإن خفت من قوم معاهدين أي قوم بينك وبينهم عهد لأن نقض العهد يدل على تقدم العهد، نقض العهد لم يظهر منهم بعد، وذلك لأن قوله تعالى: وإن خفت، يدل على عدم ظهوره بل يخاف ذلك منهم بإمارات تلوح فيه فانبد إليهم على سواء، أي ألق إليهم العهد الذي بينك وبينهم، يعني أعلمهم جهاراً وأخبرهم إخباراً مكشوفاً بأنك قد نقضت ما شرطت لهم على سواء، أي على سواء في العلم بمعنى أن يكون الفريقان متساويين في العلم ينقض العهد، أو معناه على طريق قصد مستور في العداوة وهذا يرجع إلى الأول أيضاً.

وبالجملة أمره الله تعالى أن لا يبدأ القوم بالقتال وهم على توهم بقاء العهد بل يعلمهم إعلاماً مكشوفاً بنقض العهد أولاً ثم يوقع بهم، فإن المناجزة قبل الإعلام به خيانة، إن الله لا يحب الخائنين.

فالمراد من قوله ﷺ: (فإن اختار الحرب، فانبد إليه)، إن معاوية إن اختار الحرب فاطرح إليه عهد الأمان وأعلنه أنت بالحرب مجاهراً وأخبره إخباراً مكشوفاً من غير مداينة حتى يتم الحجّة عليه بإعلام نقض العهد ولا يتوهم متوهم أن مناجرتنا إياه كانت خيانة وخذعة.

إن قلت: لم يكن بينه ﷺ وبين معاوية عقد عهد حتى يستفاد هذا المعنى من قوله ﷺ، فكيف التوفيق؟

قلت: قد احتج أمير المؤمنين ﷺ في الكتاب السادس عليه بأن أهل الشورى من المهاجرين والأنصار لما اجتمعوا على خلافته، وإمامته كان ذلك الإجماع لله تعالى رضاً وحجة على الغائب والشاهد كما في الخلفاء الذين سبقوه ﷺ بالزمان حتى لو خرج من إجماعهم خارج بطعن أو بدعة كانوا يردونه على ما خرج منه فإن أبي قاتلوه.

وقد بينا في شرح ذلك الكتاب أن هذا الاحتجاج إنما كان على سبيل المماشة

والإلزام، وفي الاصطلاح أهل الميزان على طريق القياس الجدلي، فلزم معاوية وأتباعه على قبول خلافه أمير المؤمنين ﷺ وإمامته والتسليم والانقياد لأمره على ما عاهده عليه أهل الحُل والعقد من أمة محمد ﷺ كما لزمهم قبول خلافة من سبق منه والتسليم لهم، فوقع بين أمير المؤمنين ﷺ وبين معاوية عهد.

### «جرير بن عبد الله البجلي من هو؟»

قال ابن الأثير في «أسد الغابة»: جرير بن عبد الله بن جابر البجلي أسلم قبل وفاة النبي ﷺ بأربعين يوماً، وكان حسن الصورة. وقال النبي ﷺ: لَمَّا دَخَلَ عَلَيْهِ جَرِيرٌ فَأَكْرَمَهُ: «إِذَا أَتَاكُمْ كَرِيمٌ قَوْمٍ فَأَكْرَمُوهُ». وكان له في الحروب بالعراق القادسية وغيرها أثر عظيم. ومات في قرقيسيا، وقيل: مات بالسراة، وروى عنه بنوه عبيد الله، والمنذر، وإبراهيم، وروى عن قيس بن أبي حازم، والشعبي، وهمام بن الحارث، وأبو وائل، وأبو زرعة بن عمرو بن جرير وغيرهم. وأرسله رسول الله ﷺ إلى ذي الخلصة وهي بيت فيه صنم لخنعم ليهدمه، فخرج في مائة وخمسين راكباً من قومه فأحرقها<sup>(١)</sup>.

ثم روى ابن الأثير بإسناده عن قيس بن أبي حازم، عن جرير بن عبد الله قال: خرج علينا رسول الله ﷺ ليلة البدر فقال: إنكم ترون ربكم يوم القيامة كما ترون هذا لا تضامون في رؤيته.

قال: وتوفي جرير سنة إحدى وخمسين، وقيل: سنة أربع وخمسين. انتهى ما أردنا من نقل كلام ابن الأثير في ترجمة جرير ملخصاً.

قال نصر في «صفين» (ص ١٧ من الطبع الناصري): عن عمر بن سعد، عن نمير بن وعله، عن عامر الشعبي أن علياً ﷺ حين قدم من البصرة نزع جريراً عن همدان، فجاء حتى نزل الكوفة فأراد عليٌّ ﷺ أن يبعث إلى معاوية رسولاً فقال له جرير: ابعثني إلى معاوية فإنه لم يزل لي مستنصحاً، ووداً نأتيه فأدعوه علي أن يسلم لك هذا الأمر ويجامعك على الحق علي أن يكون أميراً من أمرائك وعاملاً من عمالك ما عمل بطاعة الله وأتبع ما في كتاب الله، وأدعو أهل الشام إلى طاعتك وولايتك، وجلتهم قومي وأهل بلادي وقد رجوت أن لا يعصوني.

قال: فقال له الأشتر: لا تبعثه ودعه ولا تصدقه فوالله إني لأظنُّ هواه هواهم ونيته نيتهم.

(١) أسد الغابة: ٢٨٠/١، وبحار الأنوار: ٣٧٤/٢١، والأنساب: ٣٩٠/٢.

فقال له عليٌّ عليه السلام: حتى ننظر ما يرجع به إلينا.

نصر: صالح بن صدقة بإسناده قال (ص ٢٤): لما رجع جرير إلى عليٍّ عليه السلام كثر قول الناس في التهمة لجرير في أمر معاوية، فاجتمع جرير والأشتر عند عليٍّ عليه السلام فقال الأشتر: أما والله يا أمير المؤمنين لو كنت أرسلتني إلى معاوية لكنت خيراً لك من هذا الذي أرخا من خناقه وأقام حتى لم يدع باباً يرجو روحه إلاّ فتحه، أو يخاف غمّه إلاّ سدّه.

فقال جرير: والله لو أتيتهم لقتلوك، وخوفه بعمرو وذو الكلاع وحوشب ذي ظليم وقد زعموا أنك من قتلة عثمان.

فقال الأشتر: لو أتيته والله يا جرير لم يعيني جوابها ولم تثقل عليّ محلها ولحملت معاوية على خطة أعجله فيها عن الفكر. قال: فائتهم إذاً، قال: الآن وقد أفسدتهم ووقع بينهم الشر<sup>(١)</sup>.

نصر عمر بن سعد، عن نمير بن وعة، عن عامر الشعبي قال: اجتمع جرير والأشتر عند عليٍّ عليه السلام فقال الأشتر: أليس قد نهيتك يا أمير المؤمنين أن تبعث جريراً وأخبرتكم بعداوته وغمّه، وأقبل الأشتر يشتمه ويقول: يا أخا بجيلة إن عثمان اشترى منك دينك بهمدان، والله ما أنت بأهل أن تمشي فوق الأرض حياً، إنما أتيتهم لتتخذ عندهم يدك بمسيرك إليهم ثم رجعت إلينا من عندهم تهددنا بهم، وأنت والله منهم، ولا أرى سعيك إلاّ لهم، ولئن أطاعني فيك أمير المؤمنين ليحبسك وأشباهك في محبس لا تخرجوا منه حتى تستين هذه الأمور، ويهلك الله الظالمين.

قال جرير: وودت والله أنك كنت مكاني بعثت إذاً والله لم ترجع. قال: ولما سمع جرير ذلك لحق بقرقيسا ولحق به أناس من قيس فسرّ من قومه ولم يشهد صفين من قيس غير تسعة عشر، ولكن أحمس شهدها منهم سبعمائة رجل، وخرج عليٌّ إلى دار جرير فشعث منها، وحرّق مجلسه وخرج أبو زرعة بن عمر بن جرير فقال: أصلحك الله إن فيها أرضاً لغير جرير، فخرج عليٌّ منها إلى دار ثوير بن عامر فحرّقها وهدم منها وكان ثوير رجلاً شريفاً وكان قد لحق بجرير.

قال: وقال الأشتر فيما كان من تخويف جرير إياه بعمرو وحوشب ذي ظليم وذو الكلاع:

لعمرك يا جرير لقول عمرو      وصاحبه معاوية الشامي

(١) وقعة صفين: ٦٠، وتهذيب المقال: ٧١/٣.

وذي كلع وحوشب ذي ظليم  
إذا اجتمعوا عليّ فخلّ عنهم  
فلست بخائف ما خوفوني  
وهمّهم الذي حاموا عليه  
فإن أسلم أعمّهم بحرب  
وإن أهلك فقد قدّمت أمراً  
وقد زادوا إليّ وأوعدوني

والمنقول عن ابن قتيبة في «المعارف» أن جريراً قدم على رسول الله صلى الله عليه وآله سنة عشر من الهجرة في شهر رمضان فبايعه وأسلم، وكان طويلاً ينقل في ذروة البعير من طوله، وكانت نعله ذراعاً، وكان يخضب لحيته بالزّعفران من الليل ويغسلها إذا أصبح، فتخرج مثل لون التبر، واعتزل عليّاً عليه السلام ومعاوية وأقام بالجزيرة ونواحيها حتى توفي بالشراة سنة أربع وخمسين في ولاية الضحاك بن قيس على الكوفة.

وفي شرح المعتزلي عند شرح قوله عليه السلام: (أما أنه سيظهر عليكم بعدي رجل رحب البلعوم مندحق البطن - إلخ): أن أشعث بن قيس الكندي وجرير بن عبد الله البجلي يبغضانه وهدم عليّ عليه السلام دار جرير بن عبد الله، قال إسماعيل بن جرير: هدم عليّ عليه السلام دارنا مرتين<sup>(١)</sup>.

وروى الحارث بن حضير أن رسول الله صلى الله عليه وآله دفع إلى جرير بن عبد الله نعلين من نعاله وقال: احتفظ بهما فإنّ ذهابهما ذهاب دينك، فلما كان يوم الجمل ذهب إحداهما، فلما أرسله عليّ عليه السلام إلى معاوية ذهب الأخرى. ثمّ فارق عليّاً عليه السلام واعتزل الحرب<sup>(٢)</sup>.

### «بحث حكمي عقلي في إبطال رؤيته تعالى

#### بالابصار في الدنيا والآخرة ويتبعه بحث روائي في ذلك»

ما روى ابن الأثير عن جرير من حديث الرؤية أوجب علينا البحث عن معنى الرؤية وتحققها في المقام، فإنّ ظاهر الرواية يزُلُّ الأقدام عن صوب الصواب.

قال ابن الأثير في مادّة «ضمم» من النهاية: في حديث الرؤية: لا تضامون في رؤيته، يروى بالتشديد والتخفيف، فالتشديد: معناه لا ينضمُّ بعضكم إلى بعض وتزدحمون وقت

(١) شرح نهج البلاغة: ١/١٠٥، ووسائل الشيعة: ٢٢٨/١٦.

(٢) شرح نهج البلاغة: ٤/٧٥، وتهذيب المقال: ٣/٧٤.

النظر إليه، ويجوز ضمُّ التاء وفتحها على تفاعلون وتفاعلون ومعنى التخفيف لا ينالكم ضيم في رؤيته فيراه بعضكم دون بعض، والضميم: الظلم.

قال الشهرستاني في «الملل والنحل» عند ترجمة الطائفة الحائطية (ص ٢٨ طبع إيران ١٢٨٨هـ): ومن ذلك أصحاب أحمد بن حائط، وكذلك الحديثية أصحاب فضل الحديثي كانا من أصحاب النظام، وطالعا كتب الفلاسفة أيضاً، وضما إلى مذهب النظام ثلاث بدع - إلى أن قال: البدعة الثالثة حملهما كلما ورد في الخبر من رؤية الباري تعالى مثل قوله ﷺ: «إنكم سترون ربكم كما ترون القمر ليلة البدر لا تضامون في رؤيته» على رؤية العقل الأول الذي هو أول مبدع، وهو العقل الفعال الذي منه تفيض الصور على الموجودات، وإياه عنى النبي ﷺ: أول ما خلق الله العقل فقال له: أقبل فأقبل، ثم قال له: أدبر فأدبر، فقال وعزّتي وجلالي ما خلقت خلقاً أحسن منك، بك أعزُّ وبك أذلُّ، وبك أعطي، وبك أمنع، فهو الذي يظهر يوم القيامة وترتفع الحجب بينه وبين الصور التي فاضت منه، فيرويه كمثل القمر ليلة البدر، فأما واهب العقل فلا يرى ألبتة ولا يشبهه إلا مبدع، انتهى ما أردنا من نقل كلامه.

واعلم أنما تشعبت الآراء في رؤيته تعالى على أقوال وكادت أن تنتهي إلى أكثر من عشرة أقوال، فذهبت الحكماء والإمامية والمعتزلة إلى استحالة رؤيته تعالى بالأبصار في الدنيا والآخرة، لتجرّده تعالى، وهذا هو المذهب المختار الحق ذهب إليه جلُّ الحكماء المتألهين، والعلماء الشامخين، وبذلك شهد العقل وحكم به جميع الأنبياء والمرسلين، ونطق القرآن الكريم، وتواترت الأخبار عن أئمة الهدى صلوات الله عليهم أجمعين، وسنذكر طائفة من تلك الأخبار وشرحها بعون الله تعالى.

وإنما قيّدنا الرؤية بالأبصار لأنّ الرؤية إذا كانت بمعنى الشهود العقلي والحضور العلمي والانكشاف التام بالبصيرة القلبية لا بالبصر الحسي والخيالي فلا كلام في صحتها ووقوعها للكاملين من الموحّدين كما سيّضح لك في البحث الآتي عن الأخبار إن شاء الله تعالى.

وذهبت المجسّمة والكرامية إلى جواز رؤيته بالبصر مع المواجهة فقالت الكرامية والحنبلة: يرى في جهة فوق.

قال الشهرستاني في «الملل والنحل» عند ترجمة الفرقة المشبهة (ص ٤٨ طبع إيران ١٢٨٨هـ): وأما مشبه الحشوية فحكى الأشعري عن محمد بن عيسى أنه حكى عن مضر وكهمش وأحمد الهجيمي أنهم أجازوا على ربهم الملامسة والمصافحة وأن المخلصين من المسلمين يعانقونه في الدنيا والآخرة إذا بلغوا في الرياضة والاجتهاد إلى حدّ الإخلاص والاتحاد المحض.

وحكى الكعبي عن بعضهم أنه كان يجوز الرؤية في الدنيا وأن يزوروه ويزورهم.

وحكى عن داود الجواربي أنه قال: اعفوني عن الفرج واللحية وأسألوني عما وراء ذلك، وقال: إن معبوده جسم ولحم ودم وله جوارح وأعضاء من يد ورجل ورأس ولسان وعينين وأذنين، ومع ذلك جسم لا كأجسام، ولحم لا كاللحم، ودم لا كالدماء، وكذلك سائر الصفات، وهو لا يشبه شيئاً من المخلوقات ولا يشبهه شيء.

ويحكى عنه أنه قال: هو أجوف من أعلاه إلى صدره، مصمت ما سوى ذلك وأن له وفرة سوداء، وله شعر ققط.

وأما ما ورد في التنزيل من الاستواء واليدين والوجه والجنب والمجيب والإتيان والفرقية وغير ذلك فأجروها على ظاهرها أعني ما يفهم عند الإطلاق على الأجسام، وكذلك ما ورد في الأخبار من الصورة في قوله ﷺ: خلق الله آدم على صورة الرحمن. وقوله: حتى يضع الجبار قدمه في النار. وقوله: وضع يده أو كفه على كتفي فوجدت (حتى وجدت - خ ل) برد أنامله بين ثديي<sup>(١)</sup> إلى غير ذلك أجروها على ما يتعارف في صفات الأجسام.

ثم قال: وزادوا في الأخبار أكاذيب وضعوها ونسبوا إلى النبي ﷺ وأكثرها مقبسة من اليهود، فإن التشبيه فيهم طباع حتى قالوا: اشتكت عيناه فعادته الملائكة وبكى على طوفان نوح ﷺ حتى رمدت عيناه. وأن العرش ليأط من تحته كأطيظ الرحل الحديد، وأنه يفضل من كل جانب أربع أصابع.

وروت المشبهة عنه ﷺ أنه قال: لقيني ربي فصافحني، وكافحني ووضع يده بين كتفي حتى وجدت برد أنامله في صدري. انتهى ما أوردنا من نقل كلامه<sup>(٢)</sup>.

والأشاعرة مع أنهم اعتقدوا تجرده تعالى قالوا بصحة رؤيته، وخالفوا بذلك جميع العقلاء، ولذا قالوا: إنه تعالى يرى لا كما قال هؤلاء القائلون بجسميته بل يرى وليس فوقاً، ولا تحتاً، ولا يميناً، ولا شمالاً، ولا أماماً، ولا وراء، ولا يرى كله ولا بعضه، ولا هو في مقابلة الرائي، ولا منحرفاً عنه. ولا يصح الإشارة إليه إذا رأي ومع ذلك يرى ويبصر.

قال بعض الأشاعرة: فقال: ليس مرادنا بالرؤية الانطباع أو خروج الشعاع بل الحالة التي تحصل من رؤية الشيء بعد حصول العلم به، وتحذلق بعضهم فقال: معنى الرؤية هو أن ينكشف لعباده المؤمنين في الآخرة انكشاف البدر المرئي. نقلهما الفاضل المقداد في شرحه

(١) في نسخة: على كتفي.

(٢) انظر مسند أحمد: ٢٤٣/٥، ودفع شبهة التشبيه لابن الجوزي: ١٤٩.

الموسوم بالنافع يوم الحشر في شرح الباب الحادي عشر للعلامة الحلي قدس روحهما.

ذهب ضرار بن عمرو إلى أن الله تعالى يرى يوم القيامة بحاسة سادسة لا بهذا البصر.

وقال قوم: يجوز أن يحوّل الله تعالى قوّة القلب إلى العين فيعلم الله تعالى بها، فيكون ذلك الإدراك علماً باعتبار أنه بقوّة القلب، ورؤية باعتبار أنه قد وقع بالمعنى الحالّ في الغير.

ثمّ القائلون برؤيته يوم القيامة اختلفوا في أنه هل يجوز أن يراه الكافر؟ فقال أكثرهم: إنّ الكفار لا يرونه، لأنّ رؤيته كرامة والكافر لا كرامة له. وقالت السالمية وبعض الحشوية: إنّ الكفار أيضاً يرونه يوم القيامة.

وذهب قوم إلى أنه لا يزالون يرون الله تعالى وأنّ الناس كلّهم كافرهم ومؤمنهم يرونه ولكن لا يعرفونه، وتحذلق بعضهم فقال: لا يجوز أن يرى بعين خلقت للفناء، وإنّما يرى في الآخرة بعين خلقت للبقاء.

هذه نبذة من الأقوال والآراء في رؤيته تعالى وقد تمسّك كلّ فرقة بظاهر بعض الآيات والأخبار، ولم يقدرُوا على الخروج من حكم الوهم إلى قضاء العقل والتميز بينهما كما أشار إليه المحقق خواجه نصير الدّين الطوسي في كتابه «قواعد العقائد» حيث قال: وعند أهل السنة إنّ الله تعالى يصحّ أن يرى مع امتناع كونه في جهة من الجهات، واحتجوا لها بالقياس على الموجودات المرئية، وبخصوص القرآن والحديث، انتهى ما أردنا من نقل كلامه.

ثمّ إنا لو تعرّضنا لهدم بنيان ما تمسّك بها كلّ فرقة على البسط والتفصيل لطال بنا الخطب ولخرجنا عن موضوع الكتاب، ولكن نذكر طائفة من الأصول الكلية العقلية الهادمة لما أسسوا وبنوا عليها تلك الآراء الرديّة ثمّ نعقبها بذكر ما روي عن أئمتنا المعصومين عليهم السلام لأنّ مقالاتهم موازين القسط في كلّ باب، وفيصل الخطاب في كلّ حكم لأولي الألباب.

واعلم أنّ المعتمد في أصول الإيمان هو العقل فقط والنقل إن وافقه وإلا فإن كان له محمل صحيح من وجوه الاستعارات والكنائيات وغيرها المتداولة في لسان العرب أو غيرهم المؤيدة بالشواهد والقرائن التي لها وجه وجيه وأدركناها فنحمله عليه، وإلا إمّا نتوقّف في تفسيره وتقريره كما لو كانت آية من آي القرآن المخالفة بظواهرها لحكم العقل الصريح ولم نصل إلى فهم مراده، ولكنّا نعلم أنّ ظاهرها ليس بمراد كما نعلم أنّ لها معنى صحيحاً لو رزقنا دركه وجدناه معاضداً لحكم العقل، وإمّا نعرض عنه كالخير الواحد المخالف للعقل والقرآن.

وهدانا إلى ذلك رسول الله صلى الله عليه وآله وأئمتنا عليهم السلام فقد روى الشيخ أبو الفتوح الرازي في تفسيره حديثاً عن النبي صلى الله عليه وآله: إذا أتاكم عنّي حديث فاعرضوه على كتاب الله وحجّة عقولكم،



فإن وافقهما فاقبلوه، وإلا فاضربوا به عرض الجدار<sup>(١)</sup>.

وفي باب الأخذ بالسنة وشواهد الكتاب من «الكافي» رويت عدة روايات في ذلك عن أهل بيت العصمة والطهارة حذروا الناس عن أخذ ما خالف كتاب الله منها: علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن النوفلي، عن السكوني، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله: «إنَّ على كلِّ حقِّ حقيقة وعلى كلِّ صواب نوراً، فما وافق كتاب الله فخذوه، وما خالف كتاب الله فدعوه»<sup>(٢)</sup>.

محمد بن يحيى، عن عبد الله بن محمد، عن علي بن الحكم، عن أبان بن عثمان عن عبد الله بن أبي يعفور قال: وحدثني حسين بن أبي العلاء أنه حضر ابن أبي يعفور في هذا المجلس قال: سألت أبا عبد الله عليه السلام عن اختلاف الحديث يرويه من تثق به، ومنهم من لا تثق به، قال: «إذا ورد عليكم حديث فوجدتم له شاهداً من كتاب الله أو من قول رسول الله صلى الله عليه وآله، وإلا فالذي جاءكم به أولى به»<sup>(٣)</sup>.

عدة من أصحابنا عن أحمد بن محمد بن خالد، عن أبيه، عن النضر بن سويد، عن يحيى الحلبي، عن أيوب بن الحرّ قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: «كلُّ شيء مردود إلى الكتاب والسنة، وكلُّ حديث لا يوافق كتاب الله فهو زخرف»<sup>(٤)</sup>.

محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن ابن فضال، عن علي بن عقبة عن أيوب بن راشد، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: «ما لم يوافق من الحديث القرآن فهو زخرف»<sup>(٥)</sup>.

محمد بن إسماعيل، عن الفضل بن شاذان، عن ابن أبي عمير، عن هشام بن الحكم وغيره عن أبي عبد الله عليه السلام قال: «خطب النبي صلى الله عليه وآله بمنى فقال: أيها الناس ما جاءكم عني يوافق كتاب الله فأنا قلته، وما جاءكم يخالف كتاب الله فلم أقله»<sup>(٦)</sup>.

وفي باب اختلاف الحديث والحكم من «الكافي» بإسناده عن أبان بن أبي عياش عن سليم بن قيس الهلالي، قال: قلت لأمير المؤمنين عليه السلام: إني سمعت من سلمان والمقداد

(١) شرح أصول الكافي: ٣٤٣/٢ ح ١.

(٢) الكافي: ٦٩/١، ح ١، وشرح أصول الكافي: ٣٤٣/٢، ح ١.

(٣) المحاسن: ٢٢٥/١، ح ١٤٥، وشرح أصول الكافي: ٣٤٤/٢، ح ٢.

(٤) المحاسن: ٢٢١/١، والكافي: ٦٩/١، ح ٣.

(٥) الكافي: ٦٩/١، ح ٤، وشرح أصول الكافي: ٣٤٥/٢، ح ٤.

(٦) الكافي: ٦٩/١، ح ٤، وشرح أصول الكافي: ٣٤٦/٢، ح ٥.

وأبي ذر شيئاً من تفسير القرآن وأحاديث عن نبي الله غير ما في أيدي الناس، ثم سمعت منك تصديق ما سمعت منهم، ورأيت في أيدي الناس أشياء كثيرة من تفسير القرآن ومن الأحاديث عن نبي الله أنتم تخالفونهم فيها وتزعمون أن ذلك كله باطل، أفترى الناس يكذبون على رسول الله ﷺ متعمدين ويفسرون القرآن بآرائهم؟

قال: فأقبل ﷺ عليّ فقال: «قد سألت فافهم الجواب إن في أيدي الناس حقاً وباطلاً، وصدقاً وكذباً، وناسخاً ومنسوخاً، وعاماً وخاصاً، ومحكماً ومتشابهاً، وحفظاً ووهماً»، وقد كذب على رسول الله ﷺ على عهده حتى قام خطيباً فقال: يا أيها الناس قد كثرت عليّ الكذابة فمن كذب عليّ متعمداً فليتبوأ مقعده من النار، ثم كذب عليه من بعده، وإنما أتاكم الحديث من أربعة ليس لهم خامس:

رجل منافق يظهر الإيمان متصنع بالإسلام لا يتأثم ولا يتحرج أن يكذب على رسول الله ﷺ متعمداً فلو علم الناس أنه منافق كذاب لم يقبلوا منه ولم يصدقوه، ولكنهم قالوا: هذا قد صحب رسول الله ﷺ ورآه وسمع منه فيأخذون عنه وهم لا يعرفون حاله، وقد أخبر الله عن المنافقين بما أخبره ووصفهم بما وصفهم فقال تعالى: ﴿وَإِذَا رَأَيْتَهُمْ تُعْجِبُكَ أَجْسَامُهُمْ وَإِنْ يَقُولُوا تَسْمَعُ لِقَوْلِهِمْ﴾ [المنافقون: ٤]، ثم بقوا بعده فتقربوا إلى إئمة الضلال والدعاة إلى النار بالزور والكذب والبهتان فولّوهم الأعمال، وحملوهم على رقاب الناس، وأكلوا بهم الدنيا، وإنما الناس مع الملوك والدنيا إلا من عصم الله، فهذا أحد الأربعة.

ورجل سمع من رسول الله ﷺ شيئاً لم يحمله على وجهه ووهم فيه ولم يتعمد كذباً فهو في يده يقول به ويعمل به ويرويه فيقول: «أنا سمعته من رسول الله ﷺ»، فلو علم المسلمون أنه وهم لم يقبلوه، ولو علم هو أنه وهم لرفضه. إلى آخر ما أفاد عليه السلام<sup>(١)</sup>.

وأتى بهذه الرواية الرضي - ره - في باب الخطب من «نهج البلاغة» والصدوق في الباب الخامس والأربعين من رسالته في الاعتقادات وإنما أردنا نقل هذا المقدار من كلامه ﷺ ليعلم أن الكذابة قد كثرت على رسول الله ﷺ وأن هؤلاء المتكذبين اختلقوا الأخبار، وافتروا على الله ورسوله فلا يكون كل خبر مروى على حياله حجة إلا ما يوافقه شاهد صادق كالعقل والقرآن والأحاديث الصحيحة.

وأوضح منه في مقصودنا هذا ما روي عن الحسن بن الجهم، عن الرضا ﷺ أتى به الفيض قدس سره في باب اختلاف الحديث والحكم من «الوافي» (ص ٦٦ ج ١) قال: قلت له ﷺ: يجيئنا الأحاديث عنكم مختلفة، قال: «ما جاءك عنا فاعرضه على كتاب الله عز وجل»

(١) الكافي: ٦٣/١، وشرح أصول الكافي: ٣٠٥/٢، ح ١.

وأحاديثنا فإن كان يشبههما فهو متا وإن لم يشبههما فليس متا». الحديث.

وقال ثقة الإسلام أبو جعفر الكليني قدس سره في أوائل «الكافي»:

يا أخي أرشدك الله أنه لا يسع أحداً تمييز شيء مما اختلف الرواية فيه عن العلماء عليهم السلام برأيه إلا على ما أطلقه العالم عليه السلام بقوله: «عرضوها على كتاب الله فما وافق كتاب الله عز وجل فخذوه، وما خالف كتاب الله فردوه»<sup>(١)</sup>.

وقال العالم الرباني أبو جعفر محمد بن بابويه الملقب بالصدوق قدس سره الشريف في الباب الأول من رسالته في الاعتقادات:

اعلم أن اعتقادنا في التوحيد أن الله تعالى واحد ليس كمثله شيء، قديم لم يزل ولا يزال سمياً، بصيراً، عليمًا، حكيمًا، حيًا، قيومًا، عزيزًا، قدوساً عالماً، قادراً، غنياً، لا يوصف بجوهر، ولا جسم، ولا صورة، ولا عرض، ولا خط ولا سطح، ولا ثقل، ولا خفة، ولا سكون، ولا حركة، ولا مكان، ولا زمان فإنه تعالى متعال من جميع صفات خلقه خارج عن الحدّين حدّ الإبطال وحدّ التشبيه وأنه تعالى شيء لا كالأشياء، أحد صمد لم يلد فيورث، ولم يولد فيشارك، ولم يكن له كفواً أحد، ولا نذ له، ولا ضدّ، ولا شبه، ولا صاحبة، ولا مثل، ولا نظير، ولا شريك له، لا تدركه الأبصار وهو يدرك الأبصار، ولا الأوهام وهو يدركها، لا تأخذه سنة ولا نوم، وهو اللطيف الخبير، خالق كل شيء لا إله إلا هو له الخلق والأمر تبارك الله رب العالمين، ومن قال بالتشبيه فهو مشرك، ومن نسب إلى الإمامية غير ما وصف في التوحيد فهو كاذب، وكلّ خبر يخالف ما ذكرت في التوحيد فهو موضوع مخترع، وكلّ حديث لا يوافق كتاب الله فهو باطل، وإن وجد في كتب علمائنا فهو مدلس والأخبار التي يتوهمها الجهال تشبيهاً لله تعالى بخلقه فمعانيها محمولة على ما في القرآن من نظائرها، إلى آخر ما قال<sup>(٢)</sup>:

أقول: لله درّه - ره - أجاد وأفاد بما قضى به العقل الصريح والنقل الصحيح، إلا أنه رحمه الله ذهب إلى أن من قال بالتشبيه فهو مشرك.

فإن عني بذلك الشرع المصطلح عند المتشرّعة بأن يكون قائله كافراً بحيث يترتب عليه أحكامه من النجاسة وعدم حلّ ذبيحته وسائر أحكامه التي دونت في الكتب الفقهية كما هو ظاهر كلامه - ره - فلا نسلم، لأنّ القائل برؤيته تعالى بالأبصار مثلاً، وإن كان شبهه تعالى بالجسم وأثبت له صفات المخلوق المركّب المرئيّ إلا أنه ذهب إليه من غير شعور بتلك

التوالي الفاسدة واللوازم الباطلة غير اللائقة بذاته تعالى، ولو تنبه بها أعرض عنها، وذلك القائل أطاع الوهم من حيث لا يشعر فأضله السبيل حيث رأى أن الأرض والماء والكواكب وغيرها مرتبة محسوسة أو قابلة للرؤية، قاده الوهم إلى أن كل ما هو موجود فهو مرئي محسوس فالله تعالى موجود فتصح رؤيته وما درى أن ذلك القول ينتهي إلى التركيب والافتقار وسائر صفات الجسم في الله تعالى ولم يعلم من الشرع أن القائل بما تترتب عليه لوازم غير بيّنة من حيث لا يشعر مأخوذ ومحكوم بأحكام تلك اللوازم الشرعية، بل المعلوم خلافه، نعم لو كانت اللوازم بيّنة ومع ذلك مال إليها وشبهه تعالى بما يعلم تواليه الفاسدة المترتبة على رأيه يمكن أن يقال إنه مشبه مشرك كافر.

وإن عني معناه اللغوي العاري عن الأحكام الشرعية توسعاً، أو أن هذا قول المشرك وهو لا يعلم به أو نظائر هذين الوجهين فلا كلام فيه إلا أن نحو هذا القائل ليس بمشرك كافر.

وقال - ره - في باب ما جاء في الرؤية من كتابه القيم «المفيد في التوحيد» (ص ١٠٨ طبع إيران ١٣٢١هـ): والأخبار التي رويت في هذا المعنى - يعني في الرؤية - صحيحة وإنما تركت إيرادها في هذا الباب خشية أن يقرؤها جاهل بمعانيها فيكذب بها فيكفر بالله عز وجل وهو لا يعلم.

والأخبار التي ذكرها أحمد بن محمد بن محمد بن عيسى في نوادره والتي أوردها محمد بن أحمد بن يحيى في جامعه في معنى الرؤية صحيحة لا يردّها إلا مكذب بالحق أو جاهل به، وألفاظها ألفاظ القرآن، ولكل خبر منها معنى ينفي التشبيه والتعطيل يثبت التوحيد وقد أمرنا الأئمة صلوات الله عليهم أن لا نكلّم الناس إلا على قدر عقولهم.

ومعنى الرؤية الواردة في الأخبار العلم، وذلك أن الدنيا دار شكوك وارتباب وخطرات فإذا كان يوم القيامة كشف للعباد من آيات الله وأموره في ثوابه وعقابه ما يزول به الشكوك ويعلم حقيقة قدرة الله عز وجل، وتصديق ذلك في كتاب الله عز وجل: ﴿لَقَدْ كُنْتَ فِي غَفْلَةٍ مِّنْ هَذَا فَكَفَفْنَا عَنْكَ غِطَاءَكَ فَبَصَرُكَ الْيَوْمَ حَدِيدٌ﴾ ﴿٢٢﴾ [ق: ٢٢].

فمعنى ما روي في الحديث أنه عز وجل يرى أي يعلم علماً يقينياً كقوله عز وجل: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَىٰ رَبِّكَ كَيْفَ مَدَّ الظِّلَّ﴾ [الفرقان: ٤٥] وقوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَىٰ الَّذِي حَاجَّ إِبْرَاهِيمَ فِي رَبِّهِ﴾ [البقرة: ٢٥٨] وقوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَىٰ الَّذِينَ خَرَجُوا مِن دِيَارِهِمْ وَهُمْ أُلُوفٌ حَذَرَ الْمَوْتِ﴾ [البقرة: ٢٤٣] وقوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِأَصْحَابِ الْفِيلِ﴾ ﴿١﴾ [الفيل: ٢] وأشبه ذلك من رؤية القلب وليست من رؤية العين. إلى آخر ما أفاد قدس سره وإنما نقلنا موضع الحاجة من كلامه.

أقول: قوله - ره - : فيكفر بالله عزَّ وجلَّ وهو لا يعلم، كأنما أراد به المعنى الثاني من المعنيين المتقدمين فلا بأس أن يجعل كلامه في التوحيد قرينة على حمل كلامه في الاعتقادات على ذلك أيضاً، أي ومن قال بالتشبيه فهو مشرك وهو لا يعلم.

فنقول: إنَّ ما يدرك بالقوَّة الباصرة لا بدَّ من أن يكون جسماً كثيفاً، لأنَّ للرؤية شروطاً.

فمنها أن يكون المرئيّ مقابلاً للرائي أو في حكم المقابل، والثاني كرؤية الإنسان وجهه في المرآة ورؤية الأعراس، لأنَّ المقابل حقيقة هو الجسم وأعراضه مقابلة للرائي بالتبع فهي في حكم المقابل.

ومنها عدم البعد المفرط.

ومنها عدم القرب المفرط.

ومنها عدم الصغر المفرط.

ومنها عدم الحاجب بين الرائي والمرئي.

ومنها أن يكون المرئيّ مضيئاً إمّا من ذاته أو من غيره.

ومنها أن يكون المرئيّ كثيفاً أي مانعاً للشعاع من النفوذ فيه فلو لم يكن كثيفاً لا يمكن رؤيته.

سواء قيل: إنَّ الابصار بخروج الشعاع من العين على هيئة مخروط رأسه عند مركز البصر وقاعدته عند سطح المبصر.

إمّا يكون ذلك المخروط مصمّتا أو مركباً من خطوط شعاعية مستقيمة أطرافه التي يلي البصير مجتمعة عند مركزه ثمَّ تمتدُّ متفرقة إلى البصر، فما ينطبق عليه من المبصر أطراف تلك الخطوط أدركه البصر وما وقع بين أطراف تلك الخطوط لم يدركه.

وإمّا لم يكن الشعاع مخروطاً أصلاً بل هو خطٌّ مستقيم خارج من العين فإذا انتهى إلى المرئيّ تحرَّك على سطحه في جهتي طولهِ وعرضه حركةً في غاية السرعة ويتخيل بحركته هيئة مخروطية كما يتخيل القطر النازل خطأً مستقيماً والنقطة الدائرة بسرعة خطأً مستديراً، وهذا قول الرياضيين ذهب إلى كلِّ واحدة من الشعب المذكورة طائفة منهم.

وسواء قيل: إنَّ الأبصار بالانطباع وهو مذهب الطبيعيين وهو المختار عند أرسطو وأتباعه كالشيخ الرئيس حيث اختاره في «الشفاء».

أو قيل: إنَّ المشف الذي بين البصر والمرئي يتكيف الشعاع الذي هو في البصر ويصير بذلك آلة للإبصار كما ذهب إليه طائفة من الحكماء .

أو قيل: لا انطباع ولا شعاع وإنما الإبصار بمقابلة المستنير للباصرة فيقع حينئذٍ للنفس علم إشراقيٌّ حضورياً على المبصر كما مال إليه الشيخ الإشراقي شهاب الدين السهروردي .  
أو أنَّ الإبصار بإنشاء صورة مماثلة له بقدره الله من عالم الملكوت النفساني مجردة عن المادّة الخارجيّة حاضرة عند النفس المدركة قائمة بها قيام الفعل بفاعله لا قيام المقبول بقابله .

وبالجملة أنَّ المحسوس لكل حاسة هو الصورة الإدراكيّة المفارقة عن المادّة لا التي هي في مادّة جسمانيّة ومع ذلك لا بدّ في الإبصار من مقابلة البصر لما يقع صورته عند القوّة المدركة والبصر، ومن تحقّق سائر شروط الرؤية كما ذهب إليه المولى صدر المتألّهين في السفر الرابع من الأسفار، وحتّٰة كلّ طائفة مذكورة في محالّها ولسنا الآن في ذلك المقام .  
وقد أشار إلى تلك الآراء في كيفية الإبصار الحكيم السبزواريّ قدّس سرّه في «غور الفرائد» بقوله منظوماً:

قد قيل الإبصار بالانطباع	وقيل بالخارج من شعاع
مضطرب الآخر أو مخروطي	مصمّت أو ألف من خطوط
لدى الجليديّة رأسه ثبت	قاعدة منه على المرئي حوت
تكيّف المشف باستحالة	بكيف ضوء العين بعض قاله
وبانتساب النفس والإشراق	منها لخارج لدى الإشراقي
وصدر الآراء هو رأي الصدر	فهو بجعل النفس رأياً يدري
للعضو أعداد إفاضة الصور	قامت قياماً عنه كالذي استتر

وكيف كان ولو جازت رؤيته تعالى بالأبصار لزم أن يكون جسماً ذا جهة لأنّ المرئيّ بالعين يجب أن يكون كثيفاً مقابلاً للرائي . وليس ذلك إلاّ الأشياء التي قبلنا، فإذاً يلزم تركيبه تعالى وتحديدّه وافتقاره وغيرها من التوالي الباطلة والمفاسد اللازمة على هذا الرأي السخيف، تعالى الله عما يقول الجاهلون علواً كبيراً .

فلما كانت البراهين العقليّة تمنعنا عن القول برؤيته تعالى بل برؤية المفارقات مطلقاً سواء كانوا عقولاً أو نفوساً بالأبصار فلا يصحّ لنا الأخذ بظواهر الأحاديث المرويّة في الرؤية بل بظاهر الآيات القرآنيّة الناطقة فيها، وقد نعلم قطعاً أنّ الله تعالى وحججه ما أرادوا معانيها الظاهرة، ولذلك تصدّى العقلاء إلى درك معانيها الحقيقيّة وحمل ظاهرها على ما يوافقه

صريح العقل وصحيح النقل .

مثلاً أنهم بينوا في قوله تعالى : ﴿رُجُوعٌ يَوْمَئِذٍ نَّاصِرَةٌ ﴿٢٣﴾ إِنَّ رَبَّهَا نَاطِرَةٌ ﴿٢٤﴾﴾ [القيامة: ٢٢ - ٢٣] الذي تمسك به الأشعريُّ وأتباعه في القول بالرؤية وجوهاً من المعاني الصحيحة التي تناسب حكم العقل ولا يأبى عنها طبايع الآية .

روى الصدوق قدس سره في الباب الحادي عشر من عيون أخبار الرضا ﷺ بإسناده عن إبراهيم بن أبي محمود قال : قال عليُّ بن موسى الرضا ﷺ في قول الله تعالى :

﴿رُجُوعٌ يَوْمَئِذٍ نَّاصِرَةٌ ﴿٢٣﴾ إِنَّ رَبَّهَا نَاطِرَةٌ ﴿٢٤﴾﴾ يعني مشرقة تنتظر ثواب ربها<sup>(١)</sup> .

وقال علم الهدى السيد المرتضى - ره - في كتابه «غرر الفوائد ودور القلائد» (ص ١٦ طبع طهران ١٢٧٢ هـ) :

إن أصحابنا قد اعتمدوا في إبطال ما ظنَّ أصحاب الرؤية في قوله تعالى : ﴿رُجُوعٌ يَوْمَئِذٍ نَّاصِرَةٌ ﴿٢٣﴾ إِنَّ رَبَّهَا نَاطِرَةٌ ﴿٢٤﴾﴾ على وجوه معروفة، لأنهم بينوا أنَّ النظر ليس يفيد الرؤية ولا الرؤية من أجل احتمالاته . ودلوا على أنَّ النظر ينقسم إلى أقسام كثيرة منها تقلاب الحدقة الصحيحة حيال المرئي طلباً لرؤيته، ومنها النظر الذي هو الانتظار . ومنها النظر الذي هو التعطف والرَّحمة، ومنها النظر الذي هو الفكر والتأمل، وقالوا : إذا لم يكن في أقسام النظر الرؤية لم يكن للقول بظواهرها تعلق واحتجنا جميعاً إلى طلب تأويل الآية من غير جهة الرؤية، وتأولها بعضهم على الانتظار للثواب وإن كان المنظر في الحقيقة محذوفاً والمنتظر منه مذكوراً على عادة للعرب معروفة وسلم بعضهم أنَّ النظر يكون الرؤية بالبصر وحمل الآية على رؤية أهل الجنة لنعم الله تعالى عليهم على سبيل حذف المرئي في الحقيقة، وهذا الكلام مشروح في مواضعه وقد بينا ما يورد عليه وما يجاب عن الشبهة المعترضة فيه في مواضع كثيرة .

قال : وههنا وجه غريب في الآية حكى عن بعض المتأخرين - قيل : إنَّ ذلك البعض هو صاحب بن عباد - لا يفتقر معتمده إلى العدول عن الظاهر أو إلى تقدير محذوف، ولا يحتاج إلى منازعتهم في أنَّ النظر يحتمل الرؤية أو لا يحتملها، بل يصحُّ الاعتماد عليه، سواء كان النظر المذكور في الآية هو الانتظار بالقلب أو الرؤية بالعين، وهو أن يحمل قوله تعالى : ﴿إِنَّ رَبَّهَا﴾ على أنه أراد به نعمة ربها لأنَّ الآلاء النعم وفي واحدتها أربع لغات يقال : ألى مثل قفا، وإلى مثل معى وألَّى مثل ظبيٍّ، وإلَّى مثل حسيٍّ : قال الأعشى بكر بن وائل :

(١) عيون أخبار الرضا (ع) : ١٠٥/٢، ح ٢، والأمالى : ٤٩٤، ح ٦٧٢ .

أبيض لا يرهب الهزال ولا يقطع رحماً ولا يخون إليّ  
أراد أنه لا يخون نعمة وأراد تعالى بإلى ربها نعم ربها، وأسقط التنوين للإضافة.

قال: فإن قيل: أي فرق بين هذا الوجه وبين تأويل من حمل الآية على أنه أريد بها إلى  
ثواب ربها ناظرة يعني رائيةً لنعمه وثوابه؟

قلنا: ذلك الوجه يفتقر إلى محذوف لأنه إذا جعل إلى حرفاً ولم يعلّقها بالربّ تعالى  
فلا بدّ من تقدير محذوف وفي الجواب الذي ذكرناه لا يفتقر إلى تقدير محذوف، لأنّ إلى فيه  
اسم تتعلّق به الرؤية فلا يحتاج إلى تقدير محذوف غيره، والله أعلم بالصواب، انتهى كلامه  
رفع مقامه، وذكر البيت الطبرسي - ره - أيضاً في التفسير واستشهد به بأنّ إلى في الآية اسم  
مفرد الآلاء.

وجميع الآيات التي تمسك بها الأشاعرة كان من هذا القبيل، وكذا الأخبار الظاهرة  
في الرؤية، ولو كان خبر ناصباً في مقصودهم بالفرض لرفضنا لرفضنا ونضربه على الجدار لعلمنا بأنّه  
موضوع وإلا لما خالف العقل والقرآن.

على أنّ للروايات التي تعلّقوا بها أيضاً معاني صحيحة كما سنشير إلى نبذة منها عند  
شرح الأحاديث الآتية المروية عن الأئمة عليهم السلام في إبطال رؤيته تعالى بالأبصار.

ثمّ إنّ الأشاعرة سلكوا في قولهم هذا مسلك قولهم في الكلام النفسي حيث زعموا في  
ماهية كلامه تعالى أنه معنى قديم ليس بحرف ولا صوت ولا أمر ولا نهي ولا خبر ولا  
استخبار وغير ذلك من أساليب الكلام، لأنهم مع ذهابهم إلى تجرّده تعالى قالوا برؤيته  
بالأبصار ولكنه يرى لا كما يرى الأجسام بل يرى وليس فوقاً ولا تحتاً ولا يميناً - إلى آخر ما  
نقلنا من مذهبهم في الرؤية.

ثمّ إنّ بعض الأشاعرة لمّا التفتوا إلى سخافة رأي شيخهم في الرؤية تصدّى لحمل  
كلامه على وجه لعله يوافق حكم العقل فقال: ليس مرادنا بالرؤية الانطباع أو خروج  
الشعاع، بل الحالة التي تحصل من رؤية الشيء بعد حصول العلم به.

ومراده من كلامه هذا أنه ليس المراد بالرؤية هو الانكشاف التام المسلّم جوازه عند  
الكلّ، ولا ارتسام صورة المرئي في العين المسلّم امتناعه عند الكلّ بل أمر آخر وراء ذلك  
يسمونه بالحالة التي تحصل من رؤية الشيء بعد حصول العلم كما صرّح به شارح «الفصوص»  
المنسوب إلى الفارابي، والفخر الرازي في «المحصل» والرجلان من كبار الأشاعرة.

فقال الأوّل (ص ١٢٦ طبع طهران ١٣١٨هـ): مذهب أهل الحقّ وهم الأشاعرة أنّ الله  
تعالى يجوز أن يرى منزهاً عن المقابلة والجهة والمكان، وخالفهم في ذلك سائر الفرق، ولا



نزاع للنافين في جواز الإنكشاف التام العلمي، ولا للمثبتين في امتناع ارتسام صورة المرئي في العين، واتصال الشعاع الخارج من العين بالمرئي إنما محل النزاع إذا عرفنا الشمس مثلاً بحد أو رسم كان نوعاً من الإدراك، ثم إذا بصرناها وغمضنا العين كان نوعاً آخر فوق الأول، ثم إذا فتحنا العين يحصل لنا من الإدراك نوع آخر فوق الأولين نسميها الرؤية ولا يتعلّق في الدنيا إلا بما هو في جهة أو مكان. فمثل هذه الحالة الإدراكية هل يصحّ أن يقع بدون المقابلة والجهة وأن يتعلّق بذات الله تعالى منزّهة عن الجهة والمكان أم لا فالأشاعرة يثبتونها والمعتزلة وسائر الفرق ينكرونها. انتهى كلامه.

ولا يخفى عليك أنه لم يأت بما يغنيهم وينجيهم من مهالك رأيهم الكاسد، وأورد عليه الفخر في «المحصل» اعتراضات كثيرة مع أنه حرّر البحث أيضاً مثل ذلك الرّجل وقال: محل النزاع ذلك الأمر الآخر لا الأولان، واختار آخر الأمر أن المعتمد في مسألة الرؤية الدلائل السمعية.

ونقل كلامه وإن كان مفضياً إلى إطناب، ولكن لما كان الرّجل من أعظم الأشعرية، وقوله يعتنى به في تقرير ما ذهبوا إليه يعجبني نقله حتى يعلم منه أنهم لما رأوا ركافة رأي رئيسهم تصدّوا إلى تحصيل مخلص، فتراهم أتهم في كلّ وإد يهيمون، فذهب أن المراد من الرؤية تلك الحالة، والآخر إلى أنه الكشف التام، وثالث إلى أن المعتمد الدلائل السمعية من أن شيخهم أبا الحسن عليّ بن إسماعيل الأشعري اعتقد خلاف ما بيّنه.

قال الشهرستاني في «الملل والنحل» (ص ٤٥ طبع إيران ١٢٨٨هـ): ومن مذهب الأشعري أن كلّ موجود فيصحّ أن يرى، فإن المصحح للرؤية إنما هو الوجود، والباري تعالى موجود فيصحّ أن يرى، وقد ورد السمع بأن المؤمنين يرونه في الآخرة قال الله تعالى: ﴿يَوْمَئِذٍ نَأْتِيهِ نَافِثَةٌ ﴿٢٢﴾ إِنَّ رَبَّهَا نَاطِقَةٌ ﴿٢٣﴾﴾ إلى غير ذلك من الآيات والأخبار. قال: ولا يجوز أن تتعلّق به الرؤية على جهة ومكان وصورة ومقابلة واتصال شعاع أو على سبيل انطباع فإن ذلك مستحيل. انتهى قوله.

وأقول؛ إن قول الأشعري يضاها ما ذهب إليه الملحدون قديماً وحديثاً حيث قالوا: كلّ ما يرى فهو موجود، فلو كان الله موجوداً كان مرئياً، فحيث لم نره فليس بموجود.

على أنه يرد على الأشعري أن المعاني والمشمومات والمسموعات، وكثيراً من الأجسام كالهواء والفلك وجميع المشفّ الذي ينفذ فيه نور البصر لا تصحّ أن ترى، اللهم إلا أن يقال: إن الرّجل لما كان يعتقد بالإرادة الجزافية ويجوز تخلف المسببات عن الأسباب إلا أن عادة الله جرت بإحراق النار وتبريد الماء مثلاً لا أن النار سبب للإحراق، يقول في عدم رؤية تلك الأشياء أيضاً بتخلفها عن أسبابها وبأن إرادة الله لم تجر برؤيتها.

أما كلام الفخر الرازي في «المحصل» فقال (ص ١٣٧ طبع مصر ١٣٢٣هـ).

«مسألة» الله تعالى يصح أن يكون مرثياً، خلافاً لجميع الفرق، أما الفلاسفة والمعتزلة فلا إشكال في مخالفتهم، وأما المشبهة والكرامية فلائهم إنما جَوَزُوا رؤيته لاعتقادهم كونه تعالى في المكان والجهة، وأما بتقدير أن يكون هو تعالى منزهاً عن الجهة فهم يحيلون رؤيته، فثبت أن هذه الرؤية المنزهة عن الكيفية مما لا يقول به أحد إلا أصحابنا.

وقبل الشروع في الدلالة لا بد في تلخيص محل النزاع.

فإن لقائل أن يقول: إن أردت بالرؤية الكشف التام فذلك مسلم، لأن المعارف تصير يوم القيامة ضرورية، وإن أردت بها الحالة التي نجدها من أنفسنا عند اتصال الشعاع الخارج من العين إلى المرئي أو عن حالة مستلزمة لارتسام الصورة أو لخروج الشعاع، وكل ذلك في حق الله تعالى محال، إن أردت به أمراً ثالثاً فلا بد من إفادة تصوُّره، فإن التصديق مسبوق بالتصوُّر.

والجواب أنا إذا علمنا الشيء حال ما لا نراه ثم رأيناه فإننا ندرك تفرقة بين الحالين. وقد عرفت أن تلك التفرقة لا يجوز عودها إلى ارتسام الشبح في العين، ولا إلى خروج الشعاع منها، فهي عائدة إلى حالة أخرى مسمّاة بالرؤية فنَدَّعي أن تعلق هذه الصفة بذات الله جائز، هذا هو البحث عن محل النزاع، والمعتمد أن الوجود في الشاهد علة لصحة الرؤية فيجب أن يكون في الغائب كذلك.

قال: وهذه الدلالة ضعيفة من وجوه:

أحدها أن وجود الله تعالى عين ذاته، وذاته مخالف لغيره فيكون وجوده مخالفاً لوجود غيره فلم يلزم من كون وجودنا علة لصحة الرؤية كون وجوده كذلك.

سلمنا أن وجودنا يساوي وجود الله تعالى ومجرد كونه وجوداً لكن لا نسلم أن صحة الرؤية في الشاهد مفتقرة إلى العلة، فإننا بيننا أن الصحة ليست أمراً ثبوتياً فتكون عدمية، وقد عرفت أن عدم لا يعلل.

سلمنا أن صحة رؤيتنا معللة فلم قلت إن العلة هي الوجود؟ قالوا: لأننا نرى الجوهر واللون قد اشتركا في صحة الرؤية، والحكم المشترك لا بد له من علة مشتركة ولا مشترك إلا الحدوث والوجود، والحدوث لا يصلح للعلة، لأنه عبارة عن وجود مسبوق بالعدم، والعدم نفي محض، والعدم السابق لا دخل له في التأثير فيبقى المستقل بالتأثير محض الوجود، فنقول: لا نسلم أن الجوهر مرئي على ما تقدم.

سَلَّمنا لکن لا نسلّم أنّ صحّة كون الجوهر مرثياً يمنع حصولها في اللّون مرثياً، فلم لا يجوز أن يقال: الصحّتان نوعان تحت جنس الصحّة؛ تحقيقه أنّ صحّة كون الجوهر مرثياً يمتنع حصولها في اللّون، لأنّ اللّون يستحيل أن يرى جوهرأ والجوهر يستحيل أن يرى لوناً، وهذا يدلُّ على اختلاف هاتين الصحّتين في الماهية.

سَلَّمنا الاشتراك في الحكم فلم قلت: إنه يلزم من الاشتراك في الحكم الاشتراك في العلة؟ بيانه ما تقدّم من جواز تعليل الحكمين المتماثلين بعلتين. مختلفتين.

سَلَّمنا وجوب الاشتراك فلم قلت: إنه لا مشترك سوى الحدوث والوجود وعليكم الدلالة. ثمّ نذكره وهو الإمكان ولا شك أنّ الإمكان مغاير للحدوث فإن قلت: الإمكان عدمي قلت: فإمكان الرؤية أيضاً عدمي؛ ولا استبعاد في تعليل عدمي بعدمي.

سَلَّمنا أنه لا مشترك سوى الحدوث والوجود فلم قلت: إنّ الحدوث لا يصلح قوله لأنه عبارة عن مجموع عدم ووجود؟ قلنا: لا نسلّم بل هو عبارة عن كون الوجود مسبوقةً بالعدم ومسبوقية الوجود بالعدم غير نفس العدم، والدليل عليه أنّ الحدوث لا يحصل إلا في أوّل زمان الوجود، وفي ذلك الزمان مستحيل حصول العدم فعلمنا أنّ الحدوث كيفية زائدة على العدم.

سَلَّمنا أنّ المصحح هو الوجود فلم قلت: إنه يلزم من حصوله في حقّ الله تعالى حصول الصحّة فإنّ الحكم كما يعتبر في تحقّقه حصول المقتضي يعتبر فيه أيضاً انتفاء المانع، فلعلّ ماهية الله تعالى أو ماهية صفة من صفاته ينافي في هذا الحكم ومما يحقّقه إنّ الحياة مصحّحة للجهل والشهوة، ثمّ إنّ حياة الله تعالى لا تصحّحها إمّا لأنّ الاشتراك ليس إلا في اللفظ، أو اشتراكاً في المعنى لكن ماهية ذات الله تعالى وماهية صفة من صفاته ينافيهما، وعلى التقديرين فإنه يجوز في هذه المسألة ذلك أيضاً.

سَلَّمنا أنه لم يوجد المنافي لكن لم لا يجوز أن يكون حصول هذه الرؤية في أعيننا موقوفاً على شرط يمتنع تحقّقه بالنسبة إلى ذات الله تعالى، فإنّنا لا نرى المرثي إلا إذا انطبعت صورة صغيرة متساوية للمرثي في الشكل في أعيننا، وفي المحتمل أن يكون حصول الحالة المسماة بالرؤية مشروطاً بحصول هذه الصورة أو كان مشروطاً بحصول المقابلة، ولما امتنع حصول هذه الأمور بالنسبة إلى ذات الله لا جرم امتنع علينا أن نرى ذات الله تعالى.

والمعتمد في المسألة الدلائل السمعية:

أحدها أنّ رؤية الله تعالى معلقة باستقرار الجبل وهو ممكن والمعلق على الممكن ممكن فالرؤية ممكنة.

وثانيها أن موسى عليه الصلاة والسلام سأل الرؤية ولو لم تكن الرؤية جائزة لكان سؤال موسى عبثاً أو جهلاً.

وثالثها قوله تعالى: ﴿وَجُودٌ يُؤْمِرُ بِأَخِيهِ أَنْ يَتَّقِي اللَّهَ وَلَهُ عِزٌّ مُبِينٌ﴾ [٢٢] إِنَّ رَبَّهَا نَاطِرَةٌ ﴿٢٣﴾ انتهى ما أردنا من نقل كلامه في المسألة.

فعلت أنه صرح بأن المراد بالرؤية عند الأشعري وأتباعه ليس الانكشاف التام، ولا ارتسام صورة المرئي في العين، لعدم الخلاف في صحة الأوّل وبطلان الثاني بل المراد تلك الحالة الإدراكية التي فسترت.

ولما كان هذا المعنى أيضاً غير مستقيم بوجوه أشير إلى بعضها عدل عنه الفخر وتمسك بظاهر الآيات الثلاث، مع أنها لا تدلّ على مرادهم.

والعجب من الفخر كيف اعتمد على الآيات في إفادة ذلك المعنى الذي يأبى عنه العقل والنقل أيضاً كقوله تعالى: ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ﴾ [الأنعام: ١٠٤] وكيف تدركه الأبصار وهو اللطيف الخبير، وفي كلمة اللطيف في المقام لطائف يفهمها من كان له قلب.

نعم الوجه الأوّل الذي بيّنه بعض آخر منهم من أن معنى الرؤية عندهم الكشف التام أي ينكشف لعباده المؤمنين في الآخرة انكشاف البدر المرئي متين غاية المتانة، لما علمت أنفاً من أن الدنيا دار شكوك وارتياب، فإذا كان يوم القيامة كشف للعباد ما يزول به الشكوك.

قال بعض المحققين كما نقل المولى صدرا عنه في الفصل الرابع من الموقف السابع من السفر الرابع من الأسفار:

إنّ الإنسان ما دام في مضيق البدن وسجن الدنيا مقيداً بقيود البعد ومكان وسلاسل الحركة والزمان، ولا يمكنه مشاهدة الآيات الآفاقية والأنفسية على وجه التمام ولا يتلوها دفعة واحدة إلا كلمة بعد كلمة، وحرفاً بعد حرف، ويوماً بعد يوم وساعة بعد ساعة.

فيتلو آية ويغيب عنه أخرى، فيتوارد عليه الأوضاع، ويتعاقب له الشؤون والأحوال، وهو على مثال من يقرأ طوماراً وينظر إلى سطر عقيب آخر، وذلك لقصور نظره وقوة إداركه عن الإحاطة بالتمام دفعة واحدة قال تعالى: ﴿وَذَكِّرْهُمْ بِأَنَّهُمْ إِلَهُكُمْ فِي ذَلِكَ لَأَكْبَرُ﴾ [إبراهيم: ٥].

فإذا قويت بصيرته تكحلت عينه بنور الهداية والتوفيق كما يكون عند قيام الساعة فيتجاوز نظره عن مضيق عالم الخلق والظلمات إلى عالم الأمر والنور فيطالع دفعة جميع ما في هذا الكتاب الجامع للآيات من صور الأكوان والأعيان كمن يطوى عنده السجل الجامع

للسطور والكلمات، وإليه الإشارة بقوله تعالى: ﴿يَوْمَ نَطْوِي السَّمَاءَ كَطَيِّ السِّجِلِ لِلْكِتَابِ﴾ [الأنبياء: ١٠٤] وقوله: ﴿وَالسَّمَوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ﴾ [الزمر: ٦٧].

وإنما قال بيمينه لأن أصحاب الشمال وأهل دار النكال ليس لهم نصيب في طي السماء بالقيام إليهم وفي حقهم غير مطوية أبداً، لتقيّد نفوسهم بالأمكنة والغواشي كما قال تعالى: ﴿لَهُمْ مِّنْ جَهَنَّمَ مِهَادٌ وَمِن فَوْقِهِمْ غَوَاشٍ﴾ [الأعراف: ٤٢].

فلو كانت الأشاعرة عنوا من قولهم هذا المعنى أعني ذلك الكشف التام الذي بينه ذلك البعض، فنعم الوفاق، وإلا فلا يتصور منه إلا الرؤية بالبصر وهو باطل عقلاً وسمعاً، ولكن قد عرفت أن هذا المعنى اللطيف الصحيح ليس بمراد الأشعري وأتباعه كما صرح به الرجلان والشهرستاني في «الملل» وغيرهم.

ثم إن حمل الحائطيّة والحديثية خبر رؤية الباري تعالى مثل قوله ﷺ: «إنكم سترون ربكم كما ترون القمر ليلة البدر لا تضامون في رؤيته»<sup>(١)</sup> وأشباهه على رؤية العقل الأول كما نقل عنهما الشهرستاني في «الملل» على ما قدّمنا آنفاً فليس بصحيح أيضاً.

وذلك لأنهما حملا كلمة الرب في الحديث على العقل الأول من حيث إنه مرتب لما دونه من الموجودات وهذا لا بأس به كما برهن في محله أن لكل نوع من الأمور التي تلينا فرداً مجرداً عقلاً على صورته يسمى رب ذلك النوع وهو تعالى رب أرباب النوعيات، ولكنهما أخطأ في هذا الرأي أيضاً من حيث إنهما اختاراه حذراً من الإشكال الوارد على ظاهر الحديث أعني ما يتبادر إليه الذهن من أن كلمة الرب هو الله تعالى رب العالمين وقد كرا إلى ما فرّا منه، لأن العقل الأول لا يمكن رؤيته بالأبصار، لأنه من الموجودات النورية المحضة والمجردات الصرفة، والمفارقات مطلقاً سواء كانوا عقولاً أو نفوساً لا يمكن رؤيتهم بالأبصار، لأنهم ليسوا بجسم ولا جسماني، وليس لهم جهة وكثافة وثقل وغيرها من أوصاف الجسم.

على أن الأجسام المشققة وكثيراً من الأعراض مع كونها في جهة لا ترى وحكم بما أشرنا إليه العقل وعاضده الشرع، فقد قام البرهان على أن الصادر الأول لا يكون إلا عقلاً، والعقل لا يكون إلا مجرداً. وقد قال الله تعالى: ﴿ثُمَّ أَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَأَنْزَلَ جُنُودًا لِّوَتَرَوْهَا﴾ [التوبة: ٢٦] وقال تعالى: ﴿فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَيْهِ وَأَيَّدُوهُ بِجُنُودٍ لَّمْ تَرَوْهَا﴾ [التوبة: ٤٠] وقال تعالى: ﴿يَتَأْتِيَ الَّذِينَ آمَنُوا أَذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَاءَكُمْ جُنُودٌ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا وَجُنُودًا لَّمْ تَرَوْهَا﴾ [الأحزاب: ١٠].

والجنود في الآيات الملائكة، وذلك أن الله تعالى قال: ﴿لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ فِي مَوَاطِنَ كَثِيرَةٍ وَيَوْمَ حُنَيْنٍ إِذْ أَعْجَبَتْكُمْ كَرْهَتْكُمْ فَلَمْ تُغْنِ عَنْكُمْ شَيْئًا وَصَافَتْ عَلَيْكُمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ ثُمَّ وَلَّيْتُم مُّذْرِبًا ﴿٢٥﴾ ثُمَّ أَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَأَنْزَلَ جُنُودًا لَوْ تَرَوْهَا وَعَدَّ بَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَذَلِكَ جَزَاءُ الْكَافِرِينَ ﴿٢٦﴾﴾ [التوبة: ٢٥، ٢٦].

ومن تلك المواقف بدر وقد قال الله تعالى: ﴿وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ بِبَدْرِ وَأَنْتُمْ أَذِلَّةٌ فَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿١٢٣﴾ إِذْ تَقُولُ لِلْمُؤْمِنِينَ أَلَنْ يَكْفِيَكُمْ أَنْ يُبَدِّدَكُمْ رَبُّكُمْ بِثَلَاثَةِ آلَافٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُنَزَّلِينَ ﴿١٢٤﴾ بَلَىٰ إِنْ تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا وَيَأْتُوكُم مِّن فَوْرِهِمْ هَذَا يُمْدِدْكُمْ رَبُّكُمْ بِخَمْسَةِ آلَافٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُسَوِّمِينَ ﴿١٢٥﴾﴾ [آل عمران: ١٢١ - ١٢٣].

وقال تعالى: ﴿إِذْ تَسْتَفِيثُونَ رَبُّكُمْ فَاسْتَجَابَ لَكُمْ أَنِّي مُمِدِّدُكُمْ بِآلَافٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُرَدِّفِينَ ﴿٩﴾﴾ [الأنفال: ١٠].

وقد قال أمير المؤمنين عليه السلام حين سئل عن العالم العلوي: «صور عارية عن المواد، خالية عن القوة والاستعداد، تجلّى لها فأشرقت، وطالعتها فتلاّأت، ألقى في هويتها مثاله، وأظهر عنها أفعاله»<sup>(١)</sup> الحديث.

وهذه الصور قد يعبر عنها بالعقول، وقد يعبر عنها بالملائكة، وإذا كانوا عارين عن المواد لا يمكن رؤيتهم بالأبصار، لما أشرنا إليه آنفاً من أن المرئي بالبصر يجب أن يكون مادياً كئيفاً، وقد قدّمنا في المباحث السابقة نبذة من الكلام في ذلك (راجع ص ٧٩ ج ٢ من التكملة).

وأما جواب الأقوال التي نقلها الشهرستاني من أن داود الجوارى ذهب إلى أن معبوده جسم ولحم ودم - إلخ، وأن مضر وكهمش والهجيمي أجازوا على ربّهم الملامسة والمصافحة، وأن المخلصين يعانقونه في الدارين وغيرهما من أقوال المشبهة فهو أنهم شبهوه تعالى بأنفسهم.

على حذر ما أفاده مولانا الإمام الخامس محمد بن علي الباقر عليه السلام: «هل سمي عالماً قادراً إلا لما وهب العلم للعلماء، والقدرة للقادرين؟ وكلّما ميّزتموه بأوهامكم في أدقّ معانيه فهو مخلوق مصنوع مثلكم»<sup>(٢)</sup>.

وفي رواية أخرى عن الصادق عليه السلام: «كلّما ميّزتموه بأوهامكم في أدقّ معانيه مخلوق

(١) الصراط المستقيم: ٢٢٣/١، وبحار الأنوار: ١٦٥/٤٠.

(٢) بحار الأنوار: ٢٩٢/٦٦، والرواشح السماوية: ١٣٣.

مصنوع مثلكم مردود إليكم، ولعل النمل الصغار تتوهم أن الله سبحانه زبانتين، فإن ذلك كمالها، وتتوهم أن عدمهما نقصان لمن لا يتصف بهما، وهكذا حال العقلاء فيما يصفون الله سبحانه وتعالى به<sup>(١)</sup>.

وأما الروايات الموعودة فقد رويت عن أئمتنا المعصومين عليهم السلام في إبطال رؤيته تعالى بالأبصار مطلقاً روايات لطيفة دقيقة لو تأمل فيها من كان له قلب سليم وسرٌ نقي علم أن تلك الدقائق الحكيمية والمعارف الحقّة الإلهية، والإشارات التوحيدية والأصول الكلية العقلية التي لم تبلغ إليها أفكار أوحدي الناس في تلك الأعصار فضلاً عن غيرهم، ولا يدركها الراسخون في العلوم الإلهية والمعارف العقلية إلا بعد تلطيف سرّ، وتصفية فكر، وتجريد ذهن، ومدد سماويّ إنما فاضت من سماء صدور الذين هم المستضيئون بأنوار الرّحمن، والعارفون ببطون القرآن، والعالمون بالعلوم اللدنية المستفاضة من لدن مبدأ العالم عليهم وهم الذين فتحوا أبواب الاستدلال العقلي على العلوم الربوبية.

والمتضلع في أقوال علماء الشرع ومباحثهم الكلامية المنقولة من الخاصة والعامّة على أن قصارى استدلالهم على أصول العقائد وغيرها كانت مقصورة بمفاهيم الآيات والأحاديث الظاهرة ولم يعهد منهم إقامة نحو تلك البراهين العقلية الماثورة عن آل محمد عليهم السلام.

فعليك بما رواه عنهم ثقة الإسلام أبو جعفر الكليني في «الكافي»، والشيخ الأجل الصدوق في «التوحيد والأمالي»، والشيخ الجليل الطبرسي في «الاحتجاج»، وبما استنبط منها المتألهون من مطالب عرشية رقيقة، ونكات عقلية أنيقة مما يضيء العقل ويقويه ويحييه.

إذا شئت أن ترضى لنفسك مذهباً وتعرف صدق القول من كذب أخبار

فوال أناساً قولهم وحديثهم روى جدنا عن جبريل عن الباري

ودونك شرح الحكيم المتأله المولى صدر الشيرازي، وشرح الحكيم المولى محمد صالح المازندراني، وشرح الحكيم الفيض في «الوافي على أصول الكافي» وشرح الحكيم القاضي السعيد القمي على كتاب «التوحيد» للصدوق، وشروح غيرهم من فحول العلماء على «الكافي والتوحيد» وغيرهما مما رويت عن أئمتنا الطاهرين حتى يتبين لك أن المعارف الحقّة في الأصول الاعتقادية هي التي أفادوها وبينوها لأهلها، وأن من حاد عنها فقد سلك طريقة عمياء قاده الهوى إليها، وأطاع الوهم فأضله الجادة الوسطى وأن من عزى إلى الإمامية غير ما هداهم إليها أئمتهم فقد افتري.

فقد يخلق بنا الآن أن نذكر عدّة روايات في ذلك الموضوع المعنون ونفسرها بقدر الوسع على الإيجاز والاختصار، دون التطويل والإكثار عسى أن ينفع طالب الرّشاد وياغي السداد فنقول وبالله التوفيق وعليه التكلان:

إنّ الكلينيّ قدّس سرّه قد نقل في الباب التاسع من كتاب «التوحيد» من جامعة «أصول الكافي» المترجم بباب إبطال الرؤية أحاديث عنهم عليهم السلام وأتى بطائفة منها الصدوق قدّس سرّه في «التوحيد والأمالي»، والشيخ الجليل الطبرسي - ره - في «الاحتجاج»، والعلامة المجلسي في «البحار»، ونحن اخترنا منها ما نوردها ههنا ونبحث عن معانيها ونكشف القناع عن دقائقها ولطائفها بعون الله تعالى.

### «الحديث الأول»

وهو الحديث الرابع من ذلك الباب من «الكافي» رواه بإسناده عن أحمد بن إسحاق قال: كتبت إلى أبي الحسن الثالث عليه السلام أسأله عن الرؤية وما اختلف فيه الناس، فكتب عليه السلام: «لا يجوز الرؤية ما لم يكن الرائي والمرئي هواء ينفذه البصر فإذا انقطع الهواء عن الرائي والمرئي لم تصحّ الرؤية، وكان في ذلك الاشتباه، لأنّ الرائي متى ساوى المرئي في السبب الموجب بينهما في الرؤية وجب الاشتباه وكان ذلك التشبيه لأنّ الأسباب لا بدّ من اتّصالها بالمسيّات»<sup>(١)</sup>.

وروى الحديث أحمد بن إدريس، عن أبيه، عن أحمد بن إسحاق أيضاً، وبينهما اختلاف في الجملة وعلى ما في «التوحيد»: قال: كتبت إلى أبي الحسن الثالث عليه السلام عن الرؤية وما فيه الناس - فإذا انقطع الهواء وعدم الضياء بين الرائي - وكان في ذلك التشبيه - إلخ. وقال المجلسي - ره - وفي «مرآة العقول»: وفي بعض النسخ لم ينفذه البصر<sup>(٢)</sup>.

ورواه أيضاً الشيخ الجليل الطبرسي في «الاحتجاج» عن أحمد بن إسحاق عنه عليه السلام: قال: كتبت إلى أبي الحسن عليّ بن محمّد عليه السلام أسأله عن الرؤية وما فيه الخلق، فكتب عليه السلام: «لا يجوز الرؤية، وفي وجوب اتّصال الضياء بين الرائي والمرئي وجوب الاشتباه، والله ميّزه عن الاشتباه، فثبت أنه لا يجوز على الله تعالى الرؤية بالأبصار، لأنّ الأسباب لا بدّ من اتّصالها بالمسيّات»<sup>(٣)</sup>.

(١) الكافي: ٩٧/١، ح ٤، والتوحيد: ١٠٩، ح ٧.

(٢) الكافي: ٩٧/١، ح ٤، وشرح أصول الكافي: ١٧٣/٣، ح ٤.

(٣) الكافي: ٩٧/١، ح ٤، والتوحيد: ١٠٩، ح ٧.



أقول: يعلم من عقد ذلك الباب في «الكافي» و«التوحيد» و«في الغرر والدثور» للشريف المرتضى علم الهدى، وفي «أوائل المقالات» للشيخ الأجل المفيد، وفي غيرها من الكتب الكلامية والزوائية، ومن سؤال الناس الأئمة عليهم السلام عن الرؤية سيما من سؤال محمد بن عبيد أبا الحسن الرضا عليه السلام عن الرؤية وما ترويه العامة والخاصة ومن سؤال عبد السلام بن صالح الهروي عنه عليه السلام رواه الطبرسي في «الاحتجاج الصدوق» في أول الباب الحادي عشر من عيون أخبار الرضا عليه السلام قال: قلت لعلي بن موسى الرضا عليه السلام: يا ابن رسول الله ما تقول في الحديث الذي يرويه أهل الحديث أن المؤمنين يزورون ربهم إلخ<sup>(١)</sup>.

ومن سؤال أحمد بن إسحاق أبا الحسن الثالث عليه السلام عن الرؤية ما اختلف فيه الناس وغيرها مما سيأتي طائفة منها وبيانها أن البحث عن الرؤية كان دارجاً ورائجاً في تلك الأعصار جداً.

قال القاضي نور الله نور الله مرقد في المجالس عند ترجمة إسماعيل بن علي بن إسحاق بن أبي سهل بن نوبخت البغدادي نقلاً عن النجاشي كتاباً في استحالة رؤية القديم.

اغتر كثير من الناس بظاهر الآيات والأخبار، وتفنت الآراء فيها وكان محضر الأئمة مختلف الناس يسألونهم عن الرؤية وكان الإمام عليه السلام يقودهم إلى الصراط السوي، ويهديهم إلى مناهج الصدق ببراہين متقنة متفنتة على حسب اختلاف عقول الناس ووسعهم.

ثم لما كان ذلك البحث دائراً ومال غير فرقة إلى التشبيه والرؤية بالأبصار وكانت فطرة الناس السليمة تأبى عن قبول الرؤية والتشبيه وأشباههما التجأوا إلى الأئمة الهداة المهديين لعلمهم بأنهم عليهم السلام خزنة علمه تعالى وعيية وحيه، وبأن عندهم مفاتيح الحكمة وعلم الكتاب وفصل الخطاب، فتبصر ثم استقم.

أبو الحسن الثالث هو الإمام العاشر علي بن محمد الهادي العسكري عليه السلام كما في رواية الطبرسي في «الاحتجاج».

وأحمد بن إسحاق بن سهل القمي كان ثقة قال الكشي في «الرجال»: إنه عاش بعد وفاة أبي محمد (الحسن بن علي العسكري عليه السلام).

سأله عليه السلام عن الرؤية هل يجوزها أم لا وعمّا اختلف فيه الناس من جوازها عند بعض واستحالتها عند آخر، والمراد أنه سأله عليه السلام عن المذهب الحق في ذلك فكتب عليه السلام إليه بأن رؤيته تعالى بالأبصار مستحيلة، لأن الرؤية تلازم تجسم الباري وتحيزه، وذلك لأن الرؤية

(١) عيون أخبار الرضا (ع): ١٠٥/٢، ح ٣، والأمال: ٥٤٥، ح ٨٢٨.

إنما تتحقق إذا كان بين الرائي والمرئي هواء ينفذه البصر، فإذا انقطع الهواء عن الرائي والمرئي بأن وقع بينهما حائل مثلاً لم تصح الرؤية، فإذا لا بد أن يكون المرئي شبيهاً بالرائي من حيث أنهما وقعا في طرفي امتداد فاصل هو الهواء وتحقق بينهما الوضع بمعنى تمام المقول على هيئة مخصوصة لازمة للإبصار.

والمراد بالاشتباه هو هذا المعنى في المقام أي كون المرئي شبيهاً بالرائي في تلك الصفات الخاصة بالأجسام من الوضع والمحاذاة والتقابل والطرف والجهة وغيرها يقال: اشتبه الشيطان إذا أشبه كلُّ منهما الآخر، وكان ذلك الاشتباه تشبيهه تعالى بالأجسام وهو منزّه عن ذلك فلا تدركه الأبصار.

وإنما يجب في الرؤية واسطة الهواء بين الرائي والمرئي وكونهما طرفي الواسطة بحيث يساوي أي يسامت الرائي المرئي، وذلك كلّه يكون موجباً لكون المرئي شبيهاً بالأجسام، لأنّ الهواء المتوسط سبب للرؤية، وهي سبب لمسامة الرائي والمرئي في طرفي الواسطة، والمسامة سبب لكون كل منهما في حيز وجهة فهي أسباب لوجوب المشابهة بينه تعالى والأجسام، والأسباب لا بد أن تكون متصلة بمسبباتها غير منفكة عنها.

وبالجملة إنه ﷺ احتجّ على بطلان رؤيته تعالى بالأبصار بقياسين: أحدهما للرائي، وكلّمًا كان كذلك فهو جسم، ينتج كلّما كان الشيء مرئياً بالأبصار فهو جسم، ثمّ نقول: لو كان الله تعالى مرئياً بالأبصار فهو جسم، لكنّه ليس بجسم فليس بمرئي.

إن قلت: قد يرى الأشياء وهي أو الرائي تحت الماء الصافية فليس بينهما إلا ماء ينفذه نور البصر، وليس من شروط الإبصار أن يكون الواسطة هواء ليس إلا فكيف قال ﷺ: ما لم يكن بين الرائي والمرئي هواء ينفذه البصر؟

أقول: المذهب المنصور في الإبصار سواء كان بخروج الشعاع أو الانطباع أو غيرهما أنه لا بد من توسط جسم شفاف كما سيأتي برهانه، وأمّا كونه هواءً فقط فليس بواجب ولكن لما كان أكثر ما يبصر بالقوّة الباصرة إنّما كان الهواء بينهما متوسطاً وكان أنس الناس به أكد لهج به ﷺ على سبيل ذكر مصداق لا على سبيل الانحصار.

وذهب بعض أعظم العصر إلى أنّ الهواء في الحديث ليس الهواء الذي هو أحد العناصر حيث قال: الهواء في لغة العرب هو الخلاء العرفي قال الله تعالى: ﴿وَأَقْبَدْتُهُمْ هَوَاءً﴾ أي خالية من العقل والتدبّر، وقال جرير: ومجاشع قصب هوت أجوافه أي خلت أجوافه، وفي «الصحاح» كلّ خال هواء، وهذا هو المراد هنا لا الهواء المصطلح للطبيعيين وهو جسم شفاف كما حمله عليه صدر المتألّهين قدس سرّه وهذا الهواء الذي هو جسم رقيق عند العرف

بمنزلة العدم.

والحاصل: أنه لا بد للرؤية من فاصلة بين الرائي والمرئي، ويتحقق الفاصلة بعدم وجود جسم كثيف، والأجسام الفلكية غير مانعة للرؤية لأنها أشف وأرق من هذا الهواء المكتنف للأرض، فهي بمنزلة الهواء فيكون الهواء في لغة العرب أقرب من البعد المفطور الذي يقول به بعض الفلاسفة، انتهى موضع الحاجة في نقل كلامه.

أقول: لا كلام في أن الهواء أحد معانيه ما ذكره كما قدّمنا البحث عن ذلك في شرح الكتاب السابع، ولكن ليس هذا المعنى بمراد في الحديث، لبطلان الخلاء أولاً، وعدم تحقق الرؤية بلا واسطة جسم شفاف بين الرائي والمرئي ثانياً وإن ذهب بعض إلى أن الواسطة كلما كانت أرق كانت الرؤية أولى وأسرع كالمرئي في الهواء والماء ثم قال بالقياس فلو كانت الواسطة خلاء محضاً لكانت الرؤية أكمل لكن حجته داحضة والحق أن في الرؤية لا بد من توسط جسم شفاف كما اختاره الحكيم المولى صدرأ قدس سره في آخر الباب الرابع من السفر الرابع من الأسفار، وأقام فيه برهاناً بما لا مزيد عليه حيث قال:

«فصل» في أنه لا بد في الإبصار من توسط الجسم الشفاف، واعلم أن الحجة على ذلك أن تأثير القوى المتعلقة بالأجسام في شيء وتأثيرها عنه لا يكون إلا بمشاركة الوضع ومنشأ ذلك أن التأثير لا يكون إلا بين شيئين بينهما علاقة عليّة ومعلوليّة، وهذه العلاقة متحققة بالذات بين القوة وما يتعلّق به من مادة أو موضوع أو بدن، لأنها إما علة ذاته أو علة تشخيصه أو كماله، ومتحققة بالعرض بينها وبين ما له نسبة وضعيّة إلى ذلك المتعلّق به، فإن العلاقة الرضيّة في الأجسام بمنزلة العلاقة العليّة في العقليّات إذ الوضع هو بعينه نحو وجود الجسم وتشخيصه فإذا كان الجسمان بحيث يتجاوران بأن يتصل طرفاهما فكأنهما كانا جسماً واحداً فإذا وقع تأثير خارجي على أحدهما فيسري ذلك التأثير إلى الآخر كما تسخن بعض جسم بالنار فإنه يتسخن بعضه الآخر أيضاً بذلك التسخين، كما استضاء سطح أحدها بضوء النير يستضيء سطح آخر وضعه إلى الأول كوضعه إلى ذلك النير.

وإنما قيّدنا التأثير بالخارجي لأن التأثير الباطني الذي لا يكون بحسب الوضع لا يسري فيما يجاور الشيء.

فإذا تقرّر هذا فتقول: إن الإحساس كالإبصار وغيره هو عبارة عن تأثر القوى الحاسة من المؤثر الجسماني، وهو الأمر المحسوس الخارجي فلا بد ههنا من علاقة وضعيّة بين مادة القوة الحاسة وذلك الأمر المحسوس، وتلك العلاقة لا يتحقق بمجرد المحاذاة من غير توسط جسم مادي بينهما إذ لا علاقة بين أمرين لا اتصال بينهما وضعاً ولانسبة بينهما طبعاً، بل العلاقة إما ربط عقلي، أو اتصال حسيّ فلا بد من وجود جسم واصل بينهما.

وذلك الجسم إن كان جسماً كثيفاً مظلماً تسخن فليس هو في نفسه قابلاً للأثر النوري فكيف يوجب ارتباط المبصر بالبصر أو ارتباط المنير بالمستنير فإن الرابط بين الشئين لا بد أن يكون من قبلهما، لا أن يكون منافياً لفعلهما، فإذا لا بد أن يكون بينهما جسم مشف غير حاجز ولا مانع لوقوع أحد الأثرين أعني النور من الثير إلى المستنير أو من البصر إلى المبصر أو تأدية الشبح من المبصر إلى البصر.

فعلى هذا يظهر فساد قول من قال: المتوسط كلما كان أرق كان أولى، فلو كان خلاء صرفاً لكان الإبصار أكمل حتى يمكن إبصارنا النملة على الصماء.

لا بما ذكره في جوابه بأن هذا باطل فليس إذا أوجب رقة المتوسط زيادة قوة في الإبصار لزم أن يكون عدمه يزيد أيضاً في ذلك، فإن الرقة ليست طريقة إلى عدم الجسم لأن اشتراط الرقة في الجسم المتوسط كان لأجل أن لا يمنع نفوذ الشعاع فصح أنه إذا كان رقة الجسم منشأ سهولة النفوس كان عدم الجسم فيما بين أولى في ذلك وكانت الرقة على هذا التقدير طريقاً إلى العدم.

بل فساده لأنه لو لم يكن بين الرائي والمرئي أمر وجودي متوسط موصل رابط لم يكن هناك فعل وانفعال.

فإن قلت: إن الشيخ اعترف بأن هذا النوع من الفعل والانفعال لا يحتاج إلى ملاقة الفاعل والمنفعل، فلو قدرنا الخلاء بين الحاس والمحسوس فأى محال يلزم من انطباع صورة المحسوس في الحاس، بل الخلاء محال في نفسه والملاء واجب؟

قلنا: إن ملاقاتهما، وإن لم يكن واجباً لكن يجب مع ذلك إما الملاقة وإما وجود متوسط جسماني بينهما يكون مجموع المتوسط والمنفعل في حكم جسم واحد بعضه يقبل التأثير لوجود الاستعداد به، وبعضه لا يقبل لعدم الاستعداد فلو فرض أن ليس بين النار والجسم المتسخن جسم متوسط لم يتحقق هناك تسخين وتسخن، لعدم الرابطة، وكذا لو لم يكن بين الشمس والأرض جسم متوسط لم تقبل الأرض ضوء ولا سخونة، انتهى كلامه رفع مقامه.

وقد أشار إلى هذا البرهان إجمالاً العلامة الخواجة نصير الدين الطوسي في شرحه على أواخر النمط الثاني من «الإشارات» للشيخ الرئيس بقوله: الأجسام العنصرية قد تخلو عن الكيفيات المبصرة والمسموعة والمشمومة والمذوقة والسبب في ذلك أن إحساس الحواس الأربعة بهذه المحسوسات إنما يكون بتوسط جسم ما كالهواء والماء - إلخ.

ولعمري أن هذا كلام صدر من معدن تحقيق وفاض من عين صافية، وعليه جل علماء

هذه الأعصار من إفرنج وغيره أيضاً، حيث ذهبوا بأن الإتر هو حامل النور من الشمس والقمر والكواكب، وهو منفوش بين السماء والأرض، فإذا أصاب النور الأجسام كالأرض مثلاً ينكسر فهراً. والانكسار مولد للحرارة كما اختاره الرياضيون من سالف الدهر.

وبالجملة لو لم يكن بين الرائي والمرئي متوسط مشفً لا يمكن الرؤية، والمتوسط إما هواء أو إتر أو غيرها، والمخالف مكابر.

ثم إن قوله ﷺ: «الأسباب لا بد من اتصالها بالمسببات». حكم كلّي أصيل عقلي ردّ على من زعم أن القول بتأثير الأسباب والوسائط في كونه تعالى مستغنياً عن غيره، ويفضي إلى إنكار معجزات الأنبياء ﷺ والشرك بالله تعالى وغيرها من الأوهام الباطلة.

كما ذهب إليه الأشاعرة وقالوا: إن استناد الآثار الصادرة عن الإنسان وعن الطباع وغيرها من الممكنات جميعاً إلى واجب الوجود ابتداءً من غير واسطة حتى تسخين النار وتبريد الماء، فلا النار سبب للإحراق ولا الماء للتبريد ولا الفكر لتحصيل النتيجة وهكذا الكلام في سائر الأسباب فيقول بجواز تخلف الإحراق عن النار والتبريد عن الماء والنتيجة عن المقدمات الفكرية إلا أن عادة الله جرت بترتب الآثار الأصلية عنها من غير تأثير لشيء منها فيها.

والعقل بفطرته الأصلية يكذب هذا القول وينفر عنه والكلمات الإلهية تنادي بأعلى صوتها بشناعته، والموحد مع أنه يرى الكلّ من الله تعالى ويقول بحقائق الإيمان: ليس المؤثر في الوجود إلا الله، يقول: أباي الله أن يجري الأمور إلا بأسبابها، ويرى ما سواه معدات مسخرات بأمره تعالى، والمؤثر في الحقيقة هو تعالى ومع ذلك يقول: لا يجوز تخلف المسببات عن الأسباب، ونعم ما قاله الحكيم السبزواري في «اللائي المنتظمة» عند الأقوال في نتيجة القياس:

والحق أن فاض من القدسي الصور وإنما إعداده من الفكر  
قال تعالى في القرآن الكريم: ﴿اللَّهُ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيحَ فَتُثِيرُ سَحَابًا فَيَبْسُطُهُ فِي السَّمَاءِ كَيْفَ يَشَاءُ وَيَجْعَلُهُ كِسْفًا فَنَرَى الْوَدْقَ يَخْرُجُ مِنْ خِلَالِهِ﴾ [الروم: ٤٨]، فهو تعالى أرسل الرياح ثم أسند إليها أنها تثير سحاباً.

وقال تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيحَ بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ حَتَّى إِذَا أَقَلَّتْ سَحَابًا نَقَالًا سُقِنَتْهُ لِبَنِي إِسْرَائِيلَ فَأَنْزَلْنَا بِهِ الْمَاءَ فَأَخْرَجْنَا بِهِ مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ كَذَلِكَ نُفِخُ الْنُفُوفَ لَكُمْ تَذَكُّرًا﴾ [الأعراف: ٥٧].

والآيات الإلهية من هذا القبيل كثيرة، والمخالف يخالف فطرته ويكذبها ونعم ما قيل:

إذا لم تكن للمرء عين صحيحة فلا غرر أن يرتاب والصبح مسفر

### «الحديث الثاني»

وهو الثاني من ذلك الباب من «الكافي» أيضاً روى الكلينيُّ قدس سره عن أحمد بن إدريس، عن محمد بن عبد الجبار، عن صفوان بن يحيى قال: سألتني أبو قرّة المحدث أن أدخله إلى أبي الحسن الرضا عليه السلام، فاستأذنته في ذلك فأذن لي فدخل عليه، فسأله عن الحلال والحرام والأحكام حتى بلغ سؤاله إلى التوحيد فقال أبو قرّة: إنا روينا أن الله قسم الرؤية والكلام بين نبيين، فقسم الكلام لموسى ولمحمد الرؤية، فقال أبو الحسن عليه السلام: «فمن المبلغ عن الله إلى الثقلين من الجن والإنس لا تدركه الأبصار ولا يحيطون به علماً وليس كمثل شيء، أليس محمد؟» قال: بلى، قال: «كيف يجيء رجل إلى الخلق جميعاً فيخبرهم أنه جاء من عند الله وأنه يدعوهم إلى الله بأمر الله فيقول: لا تدركه الأبصار ولا يحيطون به علماً وليس كمثل شيء ثم يقول: أنا رأيت بعيني وأحطت به علماً، وهو على صورة البشر، أما تستحيون ما قدرت الزنادقة أن ترميه عليه السلام بهذا أن يكون يأتي من عند الله بشيء ثم يأتي بخلافه من وجه آخر»<sup>(١)</sup>.

ثم قال أبو قرّة: فإنه تعالى يقول: ﴿لقد رآه نزلة أخرى﴾ فقال أبو الحسن عليه السلام: «إن بعد هذه الآية ما يدل على ما رأى حيث قال: «ما كذب الفؤاد ما رأى» يقول ما كذب فؤاد محمد عليه السلام ما رأت عيناه. ثم أخبر بما رأى فقال: ﴿لقد رأى من آيات ربه الكبرى﴾<sup>(٢)</sup> فأيات الله غير الله، وقد قال الله: ولا يحيطون به علماً، فإذا رآه الأبصار فقد أحاط به العلم ووقعت المعرفة».

فقال أبو قرّة: فنكذب بالروايات؟ فقال أبو الحسن عليه السلام: «إذا كانت الروايات مخالفة للقرآن كذبتها وما أجمع المسلمون عليه أنه لا يحاط به علماً ولا تدركه الأبصار وليس كمثل شيء»<sup>(٢)</sup>، انتهى الحديث على ما في «الكافي».

أقول: روى الحديث أبو جعفر محمد بن بابويه الصدوق في باب ما جاء في الرؤية من كتابه في «التوحيد» قال: حدثنا علي بن أحمد بن محمد بن عمران الدقاق قال: حدثنا محمد بن يعقوب الكليني، عن أحمد بن إدريس - إلخ، وفيه: بين اثنين مكان بين نبيين. إلى الثقلين الجن والإنس، ليس فيه كلمة من الجارة. قال: فكيف يجيء رجل، مع كلمة الفاء،

(١) الكافي: ٩٦/١، والتوحيد: ١١١.

(٢) الكافي: ٩٦/١، ح ٢، والتوحيد: ١١١.

ويقول لا تدركه، مكان فيقول لا تدركه، يأتي عن الله بشيء مكان يأتي من عند الله بشيء، كذبت بها مكان كذبتها وما اجتمع المسلمون مكان وما أجمع المسلمون.

وكذا رواه الطبرسي في «الاحتجاج» وبين النسخ اختلاف في الألفاظ في الجملة والحديث على ما في «الكافي والتوحيد» يكون على مقدار خمس ما في الأخير.

وقد صرح الشيخ الطبرسي في «الاحتجاج» بأن أبا قره المحدث صاحب شبرمة وقد مضى (في شرح المختار ٢٣٧) في البحث الروائي عن الأخبار الناهية عن العمل بالقياس في الدين أن عبد الله بن شبرمة القاضي كان يعمل بالقياس، وقال أبو عبد الله عليه السلام: «ضلَّ علم ابن شبرمة عند الجامعة»<sup>(١)</sup> إلخ.

ولكن ابن شبرمة هذا لم يدرك أبا الحسن الرضا عليه السلام قال المحدث القمي - ره - في مادة شبرم من السفينة: ابن شبرمة هو عبد الله البجلي الكوفي الضبي كان قاضياً لأبي جعفر المنصور على سواد الكوفة وكان شاعراً توفي سنة ١٤٤هـ.

وقال الأستاذ الشعراي في تعليقه علي شرح المولى صالح المازندراني على «أصول الكافي»: أبو قره وشبرمة كلاهما مجهولان وليس عبد الله بن شبرمة المتوفي سنة ١٤٤هـ على عهد الصادق عليه السلام لأنه لم يدرك الرضا عليه السلام، وقد ذكر ابن حجر في «التقريب» موسى بن طارق القاضي المكنى بأبي قره من الطبقة التاسعة وهو معاصر للرضا عليه السلام فلعله هو. انتهى كلامه مدّ ظله.

ونقل في شرح المذكور عن بعض الأصحاب أن أبا قره هذا هو علي بن أبي قره أبو الحسن المحدث رزقه الله تعالى الاستبصار ومعرفة هذا الأمر أخيراً، ثم قال الشارح: وإنما وصفه بالمحدث لثلاً يتوهم أنه أبو قره النصراني اسمه يوحنا صاحب جاثليق.

قوله: فدخل عليه فسأله عن الحلال والحرام والأحكام حتى بلغ سؤاله إلى التوحيد، أقول: قد ذكرنا أن هذا الحديث يكون في «الاحتجاج» على مقدار خمسة أمثال ما في «الكافي»، على أن الطبرسي لم ينقل الحديث بتمامه ولا بأس بذكره على ما في «الاحتجاج» لاشتماله على فوائد عظيمة في مسائل شتى.

قال الطبرسي - ره -: وعن صفوان بن يحيى قال: سألتني أبو قره المحدث صاحب شبرمة أن أدخله إلى أبي الحسن الرضا عليه السلام فاستأذنته فأذن له، فدخل فسأله عن أشياء من الحلال والحرام والأحكام والفرائض حتى بلغ كلامه «سؤاله - خ ل -» إلى التوحيد.

فقال له: أخبرني جعلني الله فداك عن كلام الله تعالى لموسى .

فقال: «الله أعلم ورسوله بأي لسان كلمه بالسريانية أم بالعبرانية» .

فأخذ أبو قرة بلسانه فقال: إنما أسألك عن هذا اللسان .

فقال أبو الحسن عليه السلام: «سبحان الله ممّا تقول، ومعاذ الله أن يشبه خلقه أو يتكلم بمثل

ما هم به يتكلمون، ولكنه عزّ وجلّ ليس كمثل شيء ولا كمثل قائل فاعل» .

قال: كيف ذلك؟

قال: «كلام الخالق لمخلوق ليس ككلام المخلوق لمخلوق، ولا يلفظ بشقّ فم ولا

لسان، ولكن يقول له كن فكان بمشيئته ما خاطب به موسى من الأمر والنهي من غير تردّد في نفس» .

فقال له أبو قرة: فما تقول في الكتب؟

فقال أبو الحسن عليه السلام: «التوراة والإنجيل والزبور والقرآن وكلّ كتاب أنزل كان كلام

الله أنزله للعالمين نوراً وهدى وهي كلّها محدثة وهي غير الله حيث يقول: ﴿أَوْ يُحَدِّثُ لَهُمْ

ذِكْرًا﴾ وقال: ﴿مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرٍ مِنْ رَبِّهِمْ مُحَدَّثٍ إِلَّا أَسْتَمِعُوهُ وَهُمْ يَلْعَبُونَ﴾ ٢١ والله أحدث

الكتب كلّها الذي أنزلها» .

فقال أبو قرة: فهل تفنى؟

فقال أبو الحسن عليه السلام: «أجمع المسلمون على أنّ ما سوى الله فان وما سوى الله فعل

الله، والتوراة والإنجيل والزبور والقرآن فعل الله، ألم تسمع الناس يقولون ربّ القرآن وأنّ

القرآن يوم القيامة يقول يا ربّ هذا فلان وهو أعرف به منه قد أظمأت نهاره وأسهرت ليله

فشفعني فيه وكذلك<sup>(١)</sup> التوراة والإنجيل والزبور وهي كلّها محدثة مربية أحدثها من ليس

كمثل شيء هدى لقوم يعقلون، فمن زعم أنهم لم يزلن فقد أظهر أنّ الله ليس بأوّل قديم ولا

واحد وأنّ الكلام لم يزل معه، وليس له بدؤ وليس بآله» .

قال أبو قرة: فإننا روينا أنّ الكتب كلّها تجيء يوم القيامة والناس في صعيد واحد

صنوف قيام لربّ العالمين ينظرون حتّى ترجع فيه لأنّها منه وهي جزء منه فإليه تصير .

قال أبو الحسن عليه السلام: «فهكذا قالت النصارى في المسيح إنّ روحه جزء منه ويرجع

فيه، وكذلك قالت المجوس في النار والشمس إتّهما جزء منه ويرجع فيه تعالى ربّنا أن يكون

(١) في نسخة: فكذلك .



متجزئاً أو مختلفاً، وإنما يختلف ويألف المتجزئ لأن كل متجزئ متوهم والقلة والكثرة مخلوقة دالة على خالق خلقها».

فقال أبو قرّة: فإننا روينا أن قسّم الرؤية والكلام بين نبيين، فقسّم لموسى الكلام ولمحمد الرؤية - إلى آخر ما نقلناه عن «الكافي» وبعده: وسأله عن قوله تعالى: ﴿سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَا﴾ [الإسراء: ١].

فقال أبو الحسن عليه السلام: «قد أخبر الله أنه أسرى به ثم أخبر لم أسرى به فقال: ﴿لَيْلًا مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَا﴾ [الإسراء: ١] وبين لم فعل ذلك به وما رآه، وقال: ﴿فَأَنَّى حَدِيثٌ بَعْدَ اللَّهِ وَآيَاتِهِ يُؤْمِنُونَ﴾ [الجاثية: ٦] فأخبر أنه غير الله».

فقال أبو قرّة: فأين الله؟

فقال عليه السلام: «الأيّن مكان وهذه مسألة شاهد عن غائب، فالله ليس بغائب ولا يقدمه قادم، وهو بكلّ مكان موجود مدبّر صانع حافظ يمسك السماوات والأرض».

فقال أبو قرّة: أليس هو فوق السماء دون ما سواها؟

فقال أبو الحسن عليه السلام: «هو الله في السماوات وفي الأرض وهو الذي في السماء إله وفي الأرض إله، وهو الذي يصوركم في الأرحام كيف يشاء، وهو معكم أينما كنتم، وهو الذي استوى إلى السماء وهي دخان، وهو الذي استوى إلى السماء فسوّاهنّ سبع سماوات، وهو الذي استوى إلى العرش قد كان ولا خلق وهو كما كان إذ لا خلق لم ينتقل مع المتقلين» . .

فقال أبو قرّة: فما بالكم إذا دعوتكم رفعتم أيديكم إلى السماء؟

فقال أبو الحسن عليه السلام: «إنّ الله استعبد خلقه بضروب من العبادة والله مفازع يفرعون إليه ومستعبد فاستعبد عباده بالقول والعلم والعمل والتوجّه ونحو ذلك استعبدتهم بتوجّه الصلاة إلى الكعبة ووجّه إليها الحجّ والعمرة، واستعبد خلقه عند الدّعاء والطلب والتضرّع بيسط الأيدي ورفعها إلى السماء لحال الاستكانة وعلامة العبوديّة والتذلّل».

قال أبو قرّة: فمن أقرب إلى الله الملائكة أو أهل الأرض؟

قال أبو الحسن عليه السلام: «إن كنت تقول بالشبر والذراع فإنّ الأشياء كلّها باب واحد هي فعله لا يشتغل ببعضها عن بعض يدبّر أعلى الخلق من حيث يدبّر أسفله ويدبّر أوله من حيث يدبّر آخره، من غير عناء وكلفة، ولا مؤنة ولا مشاورة، ولا نصب، وإن كنت تقول: من

أقرب إليه في الوسيلة فأطوعهم له، وأنتم ترون أن أقرب ما يكون العبد إلى الله وهو ساجد، ورويتم أن أربعة أملاك التقوا: أحدهم من أعلى الخلق، وأحدهم من أسفل الخلق، وأحدهم من شرق الخلق وأحدهم من غرب الخلق، فسأل بعضهم بعضاً فكلمهم قال: من عند الله أرسلني بكذا وكذا، ففي هذا دليل على أن ذلك في المنزلة دون التشبيه والتمثيل».

فقال أبو قرّة: أتقرُّ أن الله محمول؟

فقال أبو الحسن عليه السلام: «كلُّ محمول مفعول ومضاف إلى غيره محتاج فالمحمول اسم نقض في اللفظ، والحامل فاعل وهو في اللفظ ممدوح، وكذلك قول القائل: فوق وتحت وأعلى وأسفل، وقد قال الله تعالى: ﴿وَاللَّهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ فَادْعُوهُ بِهَا﴾ [الأعراف: ١٨٠] ولم يقل في شيء من كتبه أنه محمول، بل هو الحامل في البرِّ والبحرِّ والممسك للسموات والأرض، والمحمول ما سوى الله ولم نسمع أحداً آمن بالله وعظمه قطُّ قال في دعائه: يا محمول».

قال أبو قرّة: أفتكذب بالرواية إن الله إذا غضب إنما يعرف غضبه أن الملائكة الذين يحملون العرش يجدون ثقله على كواهلهم، فيخرون سجداً، فإذا ذهب الغضب خفَّ فرجعوا إلى مواقعهم؟

فقال أبو الحسن عليه السلام: «أخبرني عن الله تعالى منذ لعن إبليس إلى يومك هذا وإلى يوم القيامة غضبان هو على إبليس وأوليائه أو عنهم راضٍ؟»  
فقال: نعم هو غضبان عليه.

قال: «فمتى رضي فخفَّ وهو في صفتك لم يزل غضباناً عليه وعلى أتباعه. ثمَّ قال: ويحك كيف تجتريء أن تصف ربك بالتغيّر من حال إلى حال وأنه يجري عليه ما يجري على المخلوقين سبحانه لم يزل مع الزائلين، ولم يتغيّر مع المتغيّرين».

قال صفوان: فتحتير أبو قرّة ولم يحرج جواباً حتى قام وخرج<sup>(١)</sup>.

قوله: «إنا روينا» بضم الراء وتشديد الواو المكسورة مبنية للمفعول من باب التروية قال الشهاب الفيومي في «المصباح المنير»: روي البعير الماء يرويه من باب رمى حملة فهو رواية، والهاء فيه للمبالغة ثمَّ أطلقت الرواية على كلِّ دابة يستقى الماء عليها، ومنه قيل: رويت الحديث إذا حملته ونقلته وبعدي بالتضعيف فيقال: رويت زيدا الحديث، ويبني للمفعول فيقال: رويت الحديث. انتهى كلامه.

قوله: «إنَّ الله قسَم الرُّؤية والكلام بين نبيّين فقَسَم الكلام لموسى ولمحمد الرُّؤية، فهم

(١) شرح أصول الكافي: ٣/١٦٩، ح ٢، والاحتجاج: ٢/١٨٩.

أبو قرّة أنّ المراد بالرؤية رؤيته تعالى بالأبصار ولذا تصدّى الإمام عليه السلام على عدم صحتها مستنداً عليه بما سيأتي شرحه. فجوابه عليه السلام إنما كان على حذو زعم أبي قرّة وإلا فالرؤية القلبية التي هي الانكشاف التام للمخلصين والمكتملين فلا كلام في صحتها كما سيجيء بيانه من الأئمة الهداة المهديين عليهم السلام.

ثمّ لما كان على مشرب العرفان للحقّ سبحانه وتعالى في كلّ خلق ظهور خاصّ به، وهو تعالى متجلّ للعباد على حسب استعداداتهم المتنوعة بالعطايا الأسمائية الفائضة عليهم بالفيض المقدّس، بل له تعالى بحسب كلّ يوم هو في شأن شؤونات وتجليات في مراتبه الإلهية وقد قال الإمام جعفر الصادق عليه السلام: «إنّ الله تعالى قد يتجلّى لعباده في كلامه ولكنهم لا يعلمون» كما نقله عنه عليه السلام: القيصريّ في شرحه على «فصوص الحکم» لمحيي الدّين في أوّل فصّ حكمة سبوحية في كلمة نوحية.

ولما كان وجود العالم مستنداً إلى الأسماء لأنّ كلّ فرد من أفراد الموجودات تحت تربية اسم خاصّ من أسماء الله تعالى، وقد تقرّر في محلّه أنّ للأسماء دول بحسب ظهوراتها وظهور أحكامها اتّصف كلّ موجود بمقتضى الاسم الخاصّ الغالب عليه، فبتلك الإشارات يعلم إجمالاً سرّ اتصاف بعض الأنبياء والأولياء ببعض الأوصاف دون بعض كما وصف آدم عليه السلام بصفى الله وإبراهيم عليه السلام بخليل الله وموسى عليه السلام بكليم الله، ومثل ما وصف الإمام عليّ بن الحسين عليه السلام بالسجاد، وابنه الإمام أبو جعفر محمّد عليه السلام بياقر العلوم.

ولما كان خاتم النبيين عليه السلام منفرداً بمقام الجمعية الإلهية الذي ما فوقه إلا مرتبة الذات الأحديّة لأنّه عليه السلام مظهر اسم الله، وهو الاسم الجامع للأسماء والتعوت كلّها، فتخصيص الكلام وسائر التعوت الكمالية بموسى عليه السلام وغيره من الأنبياء غير ثابتة بل هي ثابتة له عليه السلام أيضاً.

قوله: «فقال أبو الحسن عليه السلام «فمن المبلّغ عن الله الثقلين من الجنّ والإنس لا تدرکه الأبصار» - إلى قوله - وهو على صورة البشر» لما زعم أبو قرّة الرؤية بالأبصار احتجّ عليه الإمام، أبو الحسن الرضا عليه السلام: بتلك الآيات المنزلة من عند الله تعالى بلسان نبيّه الخاتم وسأله على صورة الاستفهام للتقرير بأنّ مبلّغها ليس محمّد عليه السلام؟ قال: بلى، أي هو عليه السلام مبلّغها.

ثمّ سأله على صورة الاستفهام للإنكار كيف يخبر الخلائق عن الله تعالى رسوله المبعوث إليهم بأنّ الأبصار لا تدرکه ثمّ يقول هو: ورأيتني بعيني، كما تكلم المتكلّمون في رؤيته عليه السلام ربّه تعالى ليلة الإسراء، فذهب بعضهم كأبي الحسن الأشعريّ أنه عليه السلام رآه بعيني رأسه.

ثم إن ضمير (هو) في قوله: وهو على صورة البشر، يرجع إلى الله تعالى أعني أن الجملة الأخيرة مقولة الرجل أي النبي ﷺ كأوليين لا أنها مقولة الإمام ﷺ حتى تكون حالية، وإنه ﷺ رتب ثلاثة أمور على الآيات الثلاث على اللّف والنشر المرتبين فرتب أنا رأيته بعيني على لا تدركه الأبصار، وأحطت به علماً على لا يحيطون به علماً، وهو على صورة البشر على ليس كمثلته شيء.

أما وجه دلالة الآية الأولى على نفي الرؤية بالعين فلأن إدراك كل قوة من قوى ظاهرية كانت أو باطنية على حسبها، فإذا سمعت الأذن كلاماً فقد أدركته وإذا رأت العين شيئاً فقد أدركته وإن كان المدرك في الحقيقة هو النفس والقوى آلتها، لأن الإدراك إذا تعلق بما يكون مادياً تدركه النفس بألة تخصه، وإلا تدركه النفس بذاتها، وعلى الأول يكون حقيقة ذلك الشيء متمثلة عند المدرك أي النفس بواسطة الحس بانتزاعها صورته من نفس حقيقته، على تجريد بين في محله.

ولذا قال الشيخ في الإشارة الثالثة من النمط الثالث من الإرشادات إدراك الشيء هو أن يكون حقيقته متمثلة عند المدرك يشاهدها ما به يدرك، والفعل في سياق النفي كالنكرة في سياقه يفيد العموم، فالحجة أن النبي ﷺ أخبر عن الله بأنه لا تدركه عين فكيف يقول هو: رأته تعالى بعيني وهل هذا إلا التناقض في قوله.

وأما الآية الثانية فوجه الاحتجاج بها أن النبي ﷺ أخبرهم بأنهم لا يحيطون به علماً، فكيف يقول هو بالتناقض: إني أحطت به علماً.

سواء كانت تلك الإحاطة بالإبصار لأن إبصار الشيء إحاطة ما علمية به كما صرح به الإمام ﷺ في قوله الآتي: فإذا رأته الأبصار فقد أحاط به العلم ووقعت المعرفة.

أو كانت بإدراك آخر من غير إبصار كالوهم والعقل فإن إحاطته تعالى بأية قوة مدركة كانت مستحيلة، فالآية الثانية تدل على نفي الرؤية أيضاً.

وأما الآية الثالثة فوجه الاحتجاج بها أنه تعالى أخبرهم بأمره بأنه ليس كمثلته شيء فكيف يقول: إنه تعالى على صورة البشر.

وهذه إشارة إلى رد ما رووا عن رسول الله ﷺ من أن الله تعالى خلق آدم على صورته<sup>(١)</sup> كما في «الملل والنحل» للشهرستاني عند الكلام في المشبهة (ص ٤٨ طبع إيران ١٢٨٨هـ)، وإلى رد ما رووا عنه ﷺ من أنه قال ونقل بعضهم عنه ﷺ قال: «رأيت ربي في

(١) الكافي: ١٣٤، ح ٤، والتوحيد: ١٠٣، ح ١٨.

أحسن صورة». نقله الشهرستاني أيضاً في ص ٤٩ من الكتاب.

ونقل بعضهم عنه عليه السلام أنه رآه تعالى ليلة المعراج على صورة شاب حسن الوجه أو على صورة الشاب المراهق ونحوهما من المنقولات الظاهرة في أنه تعالى على صورة البشر.

روي في «عيون أخبار الرضا» عليه السلام للصدوق وفي «الاحتجاج» للطبرسي قدس سرهما عن الحسين بن خالد أنه قال: قلت للرضا عليه السلام: إن الناس يقولون: إن رسول الله صلى الله عليه وآله قال: إن الله خلق آدم على صورته، فقال: «قاتلهم الله لقد حذفوا أول الحديث إن رسول الله صلى الله عليه وآله مرّ برجلين يتسابقان فسمع أحدهما يقول: قبح الله وجهك ووجه من يشبهك فقال صلى الله عليه وآله له: «يا عبد الله لا تقل هذا لأخيك فإن الله خلق آدم على صورته»<sup>(١)</sup>.

روى الكليني في باب النهي عن الصفة بغير ما وصف به نفسه من جامع «الكافي» بإسناده عن إبراهيم بن محمد الخزاز ومحمد بن الحسين قالا: دخلنا على أبي الحسن الرضا عليه السلام فحكينا له أن محمد صلى الله عليه وآله رأى ربه في صورة الشاب الموفق في سنّ أبناء ثلاثين سنة - إلى أن قال: ثم قال عليه السلام: «يا محمد إن رسول الله صلى الله عليه وآله حين نظر إلى عظمة ربه في هيئة الشاب الموفق وسنّ أبناء ثلاثين سنة! يا محمد عظم ربي عز وجل أن يكون في صفة المخلوقين» - إلى أن قال عليه السلام: «يا محمد ما شهد له الكتاب والسنّة فنحن القائلون به»<sup>(٢)</sup>.

فبما حقّقنا دريت أن الآية الأولى مطابقة للسؤال عن الرؤية، والأخيرتين إنّما ذكرتا على نحو التمثيل والتنظير، وهذا الدأب ليس بعزيز في الاحتجاجات وإن كان مورد السؤال نفي الرؤية، على أنه يمكن إرجاع الآيات الثلاث إلى دلالتها على نفي الرؤية أيضاً ضمناً.

أما درجة دلالة الأولين عليه فقد علم، وأما دلالة الأخيرة عليه فلأنّه لو تعلّق الإدراك بالبصر عليه تعالى لزم أن يكون مماثلاً لأجسام كثيفة حتى يتحقّق الرؤية بالعين، لما علم في شرح الحديث الأوّل من أن الرؤية إنّما تعلّق على الأجسام التي لا ينفذ عنها نور البصر، فلا تكون إلاّ كثيفاً ذا وضع وجهة فيلزم من القول بالرؤية أن يكون له تعالى ممثل من الأجسام، لأنّ كلّما يدرك بالأبصار فهو ذو مثل، وهذه الدقّيقة مستفادة ضمناً ويؤيده قوله عليه السلام بعد ذا: «إذا رآه الأبصار فقد أحاط به العلم ووقعت المعرفة».

ويحتمل بعيداً أن يرجع ضمير (هو) في «وهو على صورة البشر» إلى الرّجل أي النبي صلى الله عليه وآله بأن تكون الجملة حالّية والآيات الثلاث استشهد بها لدلالتها على نفي الرؤية

(١) التوحيد: ١٥٢، ح ١٠، وشرح أصول الكافي: ١٢٤/٤.

(٢) الكافي: ١٠٢/١، والتوحيد: ١١٥، ح ١٣.

ومساقفة إليه رأساً، لا أنه يستفاد ضمناً كما ذهب إليه جمٌّ غفير من شراح الحديث.

فيكون المعنى أنه ﷺ أخبرهم عن الله تعالى بأمره، لا تدركه الأبصار ولا يحيطون به علماً وليس كمثلته شيء، تدلُّ كلُّ واحدة منها على نفي رؤيته تعالى بالأبصار، ثم يقول ذلك المخبر أنا رأيت الله بعيني وأحطت به علماً برؤيتي إياه بعيني أيضاً والحال أنه على صورة البشر أي إذا لم يكن للبشر إدراكه وإحاطته بالأبصار فكيف يجوز له ﷺ وهو من البشر أيضاً.

ولكن طبع الحديث يأبى عن هذا الاحتمال جداً كما لا يخفى على المتدرب بصناعة الكلام من متن الحديث وأسلوبه، والمختار هو المتعين.

وبعض نسخ «الكافي» بلا ضمير (هو)، أي وأحطت به علماً على صورة البشر فعلى هذا الوجه إما تتعلّق على بضمير الفاعل في أحطت فيكون الرائي أي النبي ﷺ على صورة البشر، وإما أن تتعلّق بالضمير المجرور في (به) فيكون المرثي أي الله تعالى على صورة البشر.

وبما حقّقناه يعلم أنّ تلك النسخة ليست بصواب وأسقط الضمير من الكاتب وكم له من نظير.

قوله ﷺ: «أما تستحيون ما قدرت الزنادقة أن ترميه ﷺ بهذا أن يكون يأتي من عند الله بشيء ثم يأتي بخلافه من وجه آخر»، وفي بعض النسخ أما تستحون وهي صحيحة أيضاً لأنها مخففة الأولى ولغة منها. وكلمة ما في قوله: ما قدرت، نافية.

قوله: أن ترميه ﷺ بهذا أي تنسبه به والضمير يرجع إلى رسول الله ﷺ وقال العلامة المجلسي - ره - في «مرآة العقول»: وإرجاع الضمير إلى الله بعيد جداً. وأقول: بل هو وهم رأساً لعدم مناسبته الحجّة ولا لفظ الحديث.

قوله: أن يكون «اه» بدل لقوله هذا وبيان وتفصيل له، والمراد أنّ الزنادقة مع كفرهم وعنادهم لا ينسبونه ﷺ إلى ما نسبتموه إليه من المناقضة في أقواله وكذبه على الله تارة يقول من أمر الله لا تدركه الأبصار وتارة يقول إني رأيت ببيصري فكيف أنتم مع اعترافكم بنبوته ﷺ ترمونه به.

قوله: «ثم قال أبو قرّة فإنه تعالى يقول ولقد رآه نزلة أخرى» لما بيّن الإمام ﷺ استحالة إدراكه تعالى بالأبصار استدلاً أبو قرّة في مقام المعارضة بقوله تعالى على أنّ رسول الله ﷺ رآه تعالى بعينه بناء على أنّ ضمير المفعول ففي رآه راجع إليه تعالى، فأجابه الإمام ﷺ بأنّ القرآن يفسر بعضه بعضاً وأنّ بعد هذه الآية ما يدلُّ على ما رأى حيث قال تعالى: ﴿مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَى﴾ ﴿١١﴾ وفسرها ﷺ بقوله ما كذب فؤاد محمّد ما رأت عيناه، ثمّ

استشهد بالآية التالية المبيّنة لما رأت عيناه ﷺ ﴿مَا زَاغَ الْبَصَرُ وَمَا طَغَىٰ ﴿٧﴾ لَقَدْ رَأَىٰ مِنْ آيَاتِ رَبِّهِ الْكُبْرَىٰ ﴿٨﴾﴾ فضمير المفعول في رآه راجع إلى المخلوق لا إلى الخالق حيث قال: لقد رأى من آيات ربه الكبرى وآيات الله غير الله، ثم احتجّ عليه بقوله تعالى: ﴿وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا﴾ ثم فسره زيادة توضيح وبيان في دلالة الآية على نفي الرؤية بالأبصار بقوله: فإذا رآته الأبصار فقد أحاط به العلم ووقعت المعرفة.

ثم إن كثيراً من نسخ مخطوطة ومطبوعة من «الكافي» متفقة في تأنيث فعل أحاط أي «فقد أحاطت به العلم» ولكنها من تصحيف النساخ ظناً منهم أن ضمير الفعل راجع إلى الأبصار، وهو وهم لأن العلم فاعله وإلا يلزم أن يكون العلم تمييزاً والتمييز يجب أن يكون نكرة.

قال الجوهرى في «الصحاح»: أحاط به علمه، وأحاط به علماً، وأحاطت الخيل بفلان، واحتاطت به أي أهدت. وفي الوحي الإلهي ﴿وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا﴾ وإن الله قد أحاط بكل شيء علماً.

قوله: «فقال أبو قرّة فتكذب بالروايات» لما استدلل الإمام ﷺ بالدليلين العقلي والنقلي على استحالة رؤيته تعالى بالأبصار ولم يبق لأبي قرّة دليل يستدل به على مطلوبه اعترض على الإمام فقال على صورة الاستفهام للإنكار: أفتكذب بالروايات؟ يعني إذا لم تكن تلك الروايات دالة على رؤيته تعالى لزم تكذيبها أي القول بعدم إسنادها إلى النبي ﷺ.

فأجابه الإمام بالتزامه فقال: «إذا كانت مخالفة للقرآن كذبتها»، وذلك لأنه لكتاب عزيز لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد، فهو الأصل الصدق والمعيار الحق ولا يعارضه الأخبار المتخالفة المختلفة، ولا يجوز التجاوز في التوحيد عما في القرآن المجيد وقد أدّب الأئمة عليهم السلام أصحابهم بذلك.

ففي الحديث الحادي والثلاثين من الباب الأوّل من كتاب «التوحيد» للصدوق - ره - بإسناده عن الفضل بن شاذان، عن ابن أبي عمير قال: دخلت على سيدي موسى بن جعفر ﷺ فقلت له: يا ابن رسول الله علمني التوحيد، فقال: «يا أبا أحمد لا تتجاوز في التوحيد ما ذكره الله تعالى في كتابه فتهلك»<sup>(١)</sup>، الحديث.

فما وافقته من الأخبار وإلا تضرب بالجدار، ولا يخفى أن الأخبار التي يمكن الجمع بينها وبين الكتاب ليست بمخالفة له، ونسخة «التوحيد» للصدوق: كذبت بها، وهي أنسب بقول أبي قرّة فتكذب بالروايات مطابقة.

(١) التوحيد: ٧٦، ح ٣٢، وبحار الأنوار: ٤/٢٩٦، ح ٢٣.

قوله: «وما أجمع المسلمون عليه أنه لا يحاط به علماً، ولا تدركه الأبصار وليس كمثلته شيء» قوله ﷺ أنه لا يحاط به علماً إشارة إلى قوله تعالى: ﴿يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا﴾ [طه: ١١٠].

ولا تدركه الأبصار بعض آية ١٠٣ من الأنعام قوله تعالى: ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ﴾ [١٠٣].

وليس كمثلته شيء بعض آية ١١ من الشورى قوله تعالى: ﴿فَاطِرُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا وَمِنَ الْأَنْعَامِ أَزْوَاجًا يَذُرُّكُمْ فِيهِ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾.

وكلمة ما موصولة اسمي مبتدأ وخبره كل واحد من أنه لا يحاط به علماً ولا تدركه الأبصار، وليس كمثلته شيء، وليست معطوفة على القرآن حتى يكون التقدير: إذا كانت الروايات مخالفة لما أجمع المسلمون عليه كذبتها، ولو كانت معطوفة عليه لوجب أن تقدم على كذبتها.

ومعنى العبارة أن القرآن لما كان منزلاً من عند الله تعالى وأجمع المسلمون قاطبة على تسليم ما فيه منه قوله تعالى: ﴿لا يحيطون به علماً﴾، و﴿لا تدركه الأبصار﴾ و﴿ليس كمثلته شيء﴾، لم يجز الإعراض عنه، وخرقه بروايات تنافيه وتخالفه ومن تمسك بها خالف القرآن وإجماع المسلمين.

وإلى هنا تمت الحجة على أبي قرّة على أتم بيان وأكمل برهان في استحالة إدراكه تعالى بالأبصار ما فاه بشيء من مناقضة أو معارضة في المسألة أصلاً، بل انتقل إلى أسئلة أخرى، فقدمناها من رواية الطبرسي في «الاحتجاج» وفي آخرها: قال صفوان: فتحير أبو قرّة ولم يحر جواباً حتى قام وخرج.

### «تقديم مطالب يليق أن يشار إليها»

الأول: أن قوله ﷺ: «فمن المبلغ عن الله إلى الثقيلين من الجن والإنس وقوله ﷺ: كيف يجيء رجل إلى الخلق جميعاً» أفادا ثلاثة أمور.

الأول: أن الثقيلين بفتحيتين هما الجن والإنس وعليه إجماع أهل اللغة والتفسير في قوله تعالى: ﴿سَنَفَعُ لَكُمْ أَتَهُ الثَّقَلَانِ﴾ [الرحمن: ٣١].

ويفسر الثقيلين بالجن والإنس آيات أخرى من سورة الرحمن كقوله تعالى: ﴿خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ صَلْصَالٍ كَالْفَخَّارِ﴾ [١] وَخَلَقَ الْجَانَّ مِنْ مَّارِجٍ مِّنْ نَّارٍ﴾ [١٥] وقوله تعالى: ﴿يَا



معشر الإنس والجن ﴿ الآية [الرحمن: ٢٣]، وقوله تعالى: ﴿يَوْمَئِذٍ لَا يُشْعَلُ عَنْ ذُنُوبِهِ إِنْسٌ وَلَا جَانٌّ﴾ [الرحمن: ٢٩].

قال القاضي البيضاوي في تفسير «أنوار التنزيل»: (الثقلان) الإنس والجن سميّاً بذلك لثقلهما على الأرض، أو لرزانة رأيهم وقدرهم، أو لأنهما مثقلان بالتكليف، انتهى قوله.  
والجن والإنس يؤثنان باعتبار أنهما طائفة أو جماعة، قال المرزوقي في شرح قول إياس بن مالك الطائي (للحماسة ١٩٤).

كلا ثقلينا طامع بغنيمة وقد قدر الرّحمن ما هو قادر قوله: (كلا ثقلينا)، أي كل واحد من جماعتينا، والثقل «بالتحريك» الجماعة. والثقلان الجن والإنس.

الأمر الثاني: أن الجنّ مكلفون بما كلف بها الأنس.

الأمر الثالث: أن رسول الله ﷺ مبعوث إليهم أيضاً، والقرآن الكريم ناطق بدين في عدّة مواضع.

قال تعالى: ﴿قُلْ لَئِنِ اجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَىٰ أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَتْ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيراً﴾ [الإسراء: ٨٥٩].

وجه الاستدلال بالآية عليه أنهم لو لم يكونوا مكلفين بما كلف بها الإنس ولم يكن خاتم النبيين مبعوثاً إليهم أيضاً لما تحدّاهم الله تعالى بالإتيان بمثل القرآن.

وقال تعالى: ﴿يَمَعْشَرَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِّنكُمْ يَقُصُونَ عَلَيْكُمْ آيَاتِي وَنُذُرُونَكُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَذَا قَالُوا شَهِدْنَا عَلَىٰ أَنْفُسِنَا وَغَرَّبْنَاهُمْ حَبْوَةَ الدُّنْيَا وَشَهِدُوا عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ أَنَّهُمْ كَانُوا كَافِرِينَ﴾ [١٣١] ذَلِكَ أَنْ لَمْ يَكُنْ رَبُّكَ مُهْلِكَ الْقُرَىٰ بِظُلْمٍ وَأَهْلُهَا غَافِلُونَ ﴿١٣٢﴾ وَلِكُلِّ دَرَجَةٍ مِمَّا عَمِلُوا وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ ﴿١٣٣﴾ [الإنعام: ١٣٠ - ١٣٢].

أي اذكر يوم يحشرهم الله تعالى، بالياء على قراءة حفص عن عاصم، وعلى قراءة أبي بكر عنه يوم نحشرهم بالنون، وضميرهم لمن يحشر من الثقلين.

ووجه الاستدلال بهما يتن، فإنّ لهم حشراً وثواباً، وعقاباً فهم مكلفون.

والآية الأخيرة صريحة على أن رسلاً أرسلوا إليهم، وأما أن هؤلاء الرسل المبعوثون إلى الإنس فلا تدلّ عليه هذه الآية صريحة، وإن دلت على أن رسول الله ﷺ مبعوث إليهم، لأنهم مخاطبون بالقرآن، ولولا القرآن كتابهم والرسول ﷺ بعث إليهم أيضاً لما خوطبوا به وإنما الكلام في الرسل الذين كانوا قبله ﷺ.

وإنما قلنا لا تدلُّ الآية عليه صريحاً، لإمكان إرجاع الضمير في قوله: رسل منكم إلى الإنس خاصة لما سنشير إليه بعيد هذا، ولكن الآية ظاهرة في أن لكل طائفتين نبياً من جنسهما.

وقال تعالى في سورة الملك: ﴿وَلَقَدْ زَيَّنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِمَصَابِيحَ وَجَعَلْنَاهَا رُجُومًا لِلشَّيَاطِينِ وَأَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابَ السَّعِيرِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا فِيهَا فِي عَذَابٍ مُّهِينٍ وَإِن مِّن مِّن نَّفْسٍ تَعْلَمُ سِرَّهُمْ وَلَا نَكْرَهُمْ إِلَّا فِي سَحَابٍ مِّنْ عَلَاقٍ ﴿٦﴾ إِذَا ألقُوا فِيهَا سَمِعُوا لَهَا شَهيقاً وَهِيَ تَفُورٌ ﴿٧﴾ تَكَادُ تَمَيِّزُ مِنَ الْغَيْظِ كُلَّمَا أَلقِيَ فِيهَا فَوْجٌ سَأَلْتُمْ خَزَنَتَهَا أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَذِيرٌ ﴿٨﴾ قَالُوا بَلَىٰ قَدْ جَاءَنَا نَذِيرٌ فَكَذَّبْنَا وَقُلْنَا مَا نَزَّلَ اللَّهُ مِن شَيْءٍ إِنْ أَنتُمْ إِلَّا فِي ضَلَالٍ كَبِيرٍ وَقَالُوا لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ أَوْ نَعْقِلُ مَا كُنَّا فِي أَصْحَابِ السَّعِيرِ ﴿٩﴾ فَأَعْرِضُوا بِذُنُوبِهِمْ فَسُحْقًا لِأَصْحَابِ السَّعِيرِ ﴿١١﴾﴾ [الملك: ٦-١١].

فالأيات تدلُّ على أن للجن ثواباً وعقاباً حيث قال تعالى: وأعتدنا لهم عذاب السعير، ثم إن لهم نذيراً أيضاً حيث قالوا بلى قد جاءنا نذير، والذين كفروا يشملهم أيضاً بدليل قولهم لو كنا نسمع أو نعقل ما كنا في أصحاب السعير وقال تعالى أولاً: وأعتدنا لهم عذاب السعير فأصحاب السعير شامل للكافرين من الجن أيضاً وتدلُّ أيضاً على أن رسول الله ﷺ بعث إليهم بدليل المخاطبة والإنذار، وأما أن جميع نذرهم هل كانوا منهم أو من الإنس فلا تدلُّ الآية عليه.

ونظير هذه الآيات الدالة على أنه كان لهم نذير في كل زمان قوله تعالى: ﴿وَإِن مِّن أُمَّةٍ إِلَّا خَلَا فِيهَا نَذِيرٌ﴾ [فاطر: ٢٣] لأن الجن أمة أيضاً بلا كلام والقرآن ناطق بذلك.

قال تعالى: ﴿فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ، أُولَٰئِكَ يَنَالُهُمْ نَصِيبُهُم مِّنَ الْعَذَابِ حَتَّىٰ إِذَا جَاءَهُمْ رَسُولُنَا يُبَيِّنُ لَهُمْ مَا كَفَرُوا أَنَّهُمْ قَالُوا إِنَّا كُنْتُمْ نَدْعُونَ مِن دُونِ اللَّهِ قَالُوا ضَلُّوا عَنَّا وَشَهِدُوا عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ أَنَّهُمْ كَانُوا كَافِرِينَ ﴿٢٧﴾ قَالَ ادْخُلُوا فِي أَسْرٍ قَدْ خَلَّتْ مِن قَبْلِكُم مِّنَ الْجِنِّ وَالإِنسِ فِي النَّارِ كُلَّمَا دَخَلَتْ أُمَّةٌ لَمَنَتْ أَخْبَهَا حَتَّىٰ إِذَا ادَّارَكُوا فِيهَا جَمِيعًا قَالَتْ أَخْرِجْنَهُنَّ لِأَوْلَادِهِنَّ رَبَّنَا هَؤُلَاءِ أَصْلُونَا فَعَانِهِنَّ عَذَابًا مُّضِعًّا مِّنَ النَّارِ قَالَ لِكُلِّ ضِعْفٌ وَلَكِن لَّا تَعْلَمُونَ ﴿٢٨﴾ وَقَالَتْ أَوْلَادُهُنَّ لِأَخْرَجْنَهُنَّ فَمَا كَانَتْ لَكُمْ عَلَيْنَا مِن فَضْلٍ فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْسِبُونَ ﴿٢٩﴾﴾ [الأعراف: ٢٧-٢٩].

نعم ولقائل أن يقول: إن جميع نذرهم لم يكونوا من الإنس بدليل قوله تعالى ﴿رَبِّ الْجَانِّ خَلَقْتَهُ مِن قَبْلُ مِن نَّارِ السَّمُورِ﴾ [الحجر: ٢٧].

وجه الاستدلال أن الجان خلق من قبل خلق الإنس من نار السموم. وقال تعالى: ﴿وَإِن مِّن أُمَّةٍ إِلَّا خَلَا فِيهَا نَذِيرٌ﴾ فكان لهم نذير لم يكن خلق الإنسان بعد، والله تعالى أعلم، وما أوتينا من العلم إلا قليلاً.

ثم إن الشياطين في سورة الملك هم بعض من طائفة الجن وكذا قوله تعالى: ﴿فَوَرَبِّكَ لَنَحْضُرَنَّهُمْ وَالشَّيَاطِينُ ثُمَّ لَنَحْضُرَنَّهُمْ حَوْلَ جَهَنَّمَ جِثِيًا﴾ [مريم: ٧١].

وذلك لأنه تعالى قال: ﴿وَلِسُلَيْمَانَ الرِّيحَ عَاصِفَةً تَجْرِي بِأَمْرِهِ إِلَى الْأَرْضِ الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا وَكُنَّا بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمِينَ ﴿٨١﴾ وَمِنَ الشَّيْطَانِ مَنْ يَقُولُ لَكُمْ وَيَعْمَلُونَ عَمَلًا دُونَ ذَلِكَ وَكُنَّا لَهُمْ حَافِظِينَ ﴿٨٢﴾﴾ [الأنبياء: ٨٢ و ٨٣] وكذا قال: ﴿وَلَقَدْ فَتَنَّا سُلَيْمَانَ﴾ - إلى قوله: ﴿فَنَحْنُ لَهُ الرِّيحَ تَجْرِي بِأَمْرِهِ نُفَاةً حَيْثُ أَصَابَ ﴿٣٦﴾ وَالشَّيْطَانِ كُلِّ بَنَاءٍ وَعَوَاصِرٍ ﴿٣٧﴾ وَآخِرِينَ مُقَرَّبِينَ فِي الْأَصْفَادِ ﴿٣٨﴾﴾ [ص: ٣٥، ٣٨].

وإذا أضفناها إلى قوله تعالى: ﴿وَلِسُلَيْمَانَ الرِّيحَ غَدُوها شَهْرًا وَرَوَاحُهَا شَهْرًا وَأَسَلْنَا لَهُ عَيْنَ الْقِطْرِ وَمِنَ الْجِنِّ مَن يَعْمَلُ بَيْنَ يَدَيْهِ بِإِذْنِ رَبِّهِ وَمَن يَزِغُ مِنْهُمْ عَن أَمْرِنَا نِدْقُهُ مِنَ عَذَابِ السَّعِيرِ ﴿١٢﴾ يَعْمَلُونَ لَهُم مَّا يَشَاءُونَ مِنْ تَحْرِيْبٍ وَتَمْثِيلٍ وَحِفَافٍ كَالْجَوَابِ وَقُدُورٍ رَاسِيَتٍ أَعْمَلُوا مَا لَ دَاوُدَ شُكْرًا وَقَلِيلٌ مِّنْ عِبَادِيَ الشَّاكِرُ ﴿١٣﴾ فَلَمَّا قَضَيْنَا عَلَيْهِ الْمَوْتَ مَا دَلَّمُمْ عَلَىٰ مَوْتِهِ إِلَّا دَابَّةُ الْأَرْضِ تَأْكُلُ مِنسَأَتَهُ فَلَمَّا خَرَّ تَبَيَّنَتِ الْجِنُّ أَن لَّو كَانُوا يَعْلَمُونَ الْغَيْبَ مَا لَبِثُوا فِي الْعَذَابِ الْمُهِينِ ﴿١٤﴾﴾ [سبا: ١٢ - ١٤] وإلى قوله تعالى: ﴿وَخُشِرَ لِسُلَيْمَانَ جُنُودُهُ مِنَ الْجِنِّ وَالإِنسِ وَالطَّيْرِ فَهُمْ يُوزَعُونَ ﴿١٧﴾﴾ [النمل: ١٧] وإلى قوله تعالى: ﴿قَالَ عِفْرِيتٌ مِّنَ الْجِنِّ أَنَا آتِيكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ تَقُومَ مِن مَّقَامِكَ ﴿٣٩﴾ تَنْتَجِ أَن هُوَ لَاءَ الشَّيْطَانِ كَانُوا مِنَ الْجِنِّ﴾.

وكذا إذا أضفنا قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ زَيَّنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِمَصَابِيحَ وَجَعَلْنَاهَا رُجُومًا لِلشَّيْطَانِ﴾ [الملك: ٦] إلى قوله تعالى: ﴿قُلْ أُوْحِيَ إِلَيَّ أَنَّهُ اسْتَمَعَ نَفَرٌ مِّنَ الْجِنِّ﴾ [الجن: ١] - إلى قوله تعالى مخبراً عنهم: ﴿وَأَنَّا لَمَسْنَا السَّمَاءَ فَنَودَيْنَاهَا أَن نُّسَلِّطَنَّ عَلَيْهَا حَرَسًا شَدِيدًا وَشُهَبًا ﴿٨﴾ وَأَنَّا كُنَّا نَقْعُدُ مِنْهَا مَقْعِدًا لِلسَّمْعِ فَمَن يَسْتَمِعِ الْآنَ يَحِدْ لَهُ شِهَابًا رَّصَدًا ﴿٩﴾﴾ [الجن: ٨ - ٩] ينتج أن الشياطين من طائفة من الجن.

وقال تعالى: ﴿سَنَفَعُ لَكُمْ أَيُّهُ الثَّقَلَانِ ﴿٣١﴾﴾ [الرحمن: ٣١] أي سنجرّد لحسابكم وجزائكم وذلك يوم القيامة قال القاضي: وفيه تهديد مستعار من قولك لمن تهذده: سأفرغ ذلك فإن المتجرّد للشيء كان أقوى عليه وأحد فيه ووجه الاستدلال به ظاهر.

وكذا آية أخرى من تلك السورة وهي قوله تعالى: ﴿فَيَوْمَئِذٍ لَا يُشْكِلُ عَنْ دَبْوِهِ إِسْرٌ وَلَا جَبَانٌ ﴿٣٢﴾﴾ بل المخاطب فيها الجن والإنس في آيات ﴿فَيَأْتِيءَ آلاءَ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴿١٣﴾﴾، بدليل قوله تعالى: ﴿سَنَفَعُ لَكُمْ أَيُّهُ الثَّقَلَانِ ﴿٣١﴾﴾، وقوله تعالى: ﴿يَكْمَعَشَرُ الْجِنِّ وَالإِنسِ﴾، وبعض أي أخرى وعليه إجماع المفسرين، ولو لم يكن الرسول ﷺ مبعوثاً إليهم أيضاً لما خوطبوا بالقرآن الكريم.

وقال تعالى في سورة الجن: ﴿قُلْ أُوْحِيَ إِلَيَّ أَنَّهُ اسْتَمَعَ نَفَرٌ مِّنَ الْجِنِّ فَقَالُوا إِنَّا سَمِعْنَا قُرْآنًا عَجَبًا ﴿١﴾ يَهْدِي إِلَى الرُّشْدِ فَآمَنَّا بِهِ وَلَمْ نُشْرِكْ بِرَبِّنَا أَحَدًا ﴿٢﴾﴾ [الجن: ١ - ٢] إلى قوله تعالى مخبراً عنه: ﴿وَأَنَّا مِنَّا الصَّالِحُونَ وَمِنَّا دُونَ ذَلِكَ كُنَّا طَرَائِقَ قِدْدًا ﴿١١﴾ وَأَنَّا ظَنَنَّا أَن لَّن نَّعْجِزَ اللَّهَ فِي الْأَرْضِ وَلَئِن نُّعْجِزُوهَا رَبَّنَا ﴿١٢﴾ وَأَنَّا لَمَّا سَمِعْنَا الْحَدِيثَ آمَنَّا بِهِ فَمَن يُؤْمِنُ بِرَبِّهِ فَلَا يَحْطَأُ بِخَسَا وَلَا رَهَقًا ﴿١٣﴾﴾ [الجن: ١٣] وأما

﴿١٥﴾ مِنَ الْمُسْلِمُونَ وَمِنَ الْقَاسِطُونَ فَمَنْ أَسْلَمَ فَأُولَئِكَ تَحَرَّوْا رَشَدًا ﴿١٤﴾ وَأَمَّا الْقَاسِطُونَ فَكَانُوا لِجَهَنَّمَ حَطَبًا ﴿١٥﴾ [الجن: ١١ - ١٥].

وقال تعالى آخر الأحقاف: ﴿وَإِذْ صَرَفْنَا إِلَيْكَ نَفَرًا مِّنَ الْجِنِّ يَسْتَمِعُونَ الْقُرْآنَ فَلَمَّا حَضَرُوهُ قَالُوا أَنصِتُوا فَلَمَّا قُضِيَ وَلَّوْا إِلَىٰ قَوْمِهِمْ مُّذَرِّينَ ﴿٢٩﴾ قَالُوا يَا قَوْمَنَا إِنَّا سَمِعْنَا كِتَابًا أُنزِلَ مِن بَعْدِ مُوسَىٰ مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ وَإِلَىٰ طَرِيقٍ مُّسْتَقِيمٍ ﴿٣٠﴾ يَا قَوْمَنَا أَجِيبُوا دَاعِيَ اللَّهِ وَآمِنُوا بِهِ يَغْفِرَ لَكُمْ مِّن ذُنُوبِكُمْ وَيُجِزَّكُم مِّنْ عَذَابِ أَلِيمٍ ﴿٣١﴾ وَمَنْ لَا يُجِبْ دَاعِيَ اللَّهِ فَلَيْسَ بِمُعْجِزٍ فِي الْأَرْضِ وَلَيْسَ لَهُ مِن دُونِهِ أَوْلِيَاءُ أُولَئِكَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ﴿٣٢﴾ [الأحقاف: ٢٩ - ٣٢].

وجه الاستدلال بآيات هاتين السورتين ظاهر وأنها تدلُّ مع كونهم مكلفين على أن القرآن كتابهم أيضاً فرسول الله ﷺ مبعوث إليهم أيضاً، بل ما في الأحقاف تدلُّ على أن أنبياء السلف من الإنس كانوا مبعوثين إليهم أيضاً حيث قالوا يا قومنا إِنَّا سَمِعْنَا كِتَابًا أُنزِلَ مِن بَعْدِ مُوسَىٰ مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ، كما تدلُّ على أن هؤلاء النفر من الجن كانوا يهوداً ما آمنوا بعبسى ﷺ.

ولعل هؤلاء النفر هم القوم الذين أخبر الله تعالى عنهم: ﴿وَمِن قَوْمِ مُوسَىٰ أُمَّةٌ يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَبِهِ يَعْدِلُونَ ﴿١٥٩﴾ [الأعراف: ١٥٩] أو أن هذه الآية تشملهم أيضاً كقوله الآخر: ﴿وَمِمَّنْ خَلَقْنَا أُمَّةٌ يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَبِهِ يَعْدِلُونَ ﴿١٨١﴾ [الأعراف: ١٨١]، والله تعالى أعلم.

وقال تعالى: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَاكُمْ ثُمَّ صَوَّرْنَاكُمْ ثُمَّ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ لَمْ يَكُن مِّنَ السَّاجِدِينَ ﴿١٧﴾ - إلى قوله تعالى: ﴿قَالَ أَخْرَجْهَا مِنْهَا مَذْهُومًا مَلْحُورًا لَّمَّا نَبَعَكَ مِنْهَا لِأَمْلَآنَ جَهَنَّمَ مِنكُمْ أَجْمَعِينَ ﴿١٨﴾ [الأعراف: ١١ - ١٨].

وجه الاستدلال به أن العقاب فرع التكليف، وقال تعالى: ﴿لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنكُمْ أَجْمَعِينَ﴾، عدل من الغيبة إلى الخطاب ليشمل الحكم والخطاب كلا الفريقين من الجن والإنس.

نظير قوله تعالى أيضاً: ﴿وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ﴾ إلى قوله: ﴿قَالَ أَذْهَبَ فَمَنْ نَبَعَكَ مِنْهُمْ فَإِنَّ جَهَنَّمَ جَزَاءُ ذُو قُرَىٰ مَوْفُورًا ﴿١٦٣﴾ [الإسراء: ٦٣].

ويفسره قوله تعالى آيات آخر ص: ﴿فَسَجَدَ الْمَلَائِكَةُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ ﴿٧٣﴾ إِلَّا إِبْلِيسَ اسْتَكْبَرَ وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ ﴿٧٤﴾ - إلى قوله تعالى: ﴿قَالَ فَالْحَقُّ وَالْحَقُّ أَقْوَلٌ ﴿٨١﴾ لِأَمْلَآنَ جَهَنَّمَ مِنكَ وَمِمَّنْ نَبَعَكَ مِنْهُمْ أَجْمَعِينَ﴾ [ص: ٧٣ - ٨٥] وقوله تعالى: ﴿وَلَكِنَّ حَقَّ الْقَوْلِ مِنِّي لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ﴾ [السجدة: ١٣] وقوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ كَثِيرًا مِّنَ الْجِنِّ وَالْإِنسِ لَهُمْ قُلُوبٌ لَا يَفْقَهُونَ بِهَا﴾ الآية [الأعراف: ١٧٩].

وكذا يبيِّن أن المراد كلا الفريقين قول أمير المؤمنين عليه السلام (الخطبة الأولى من النهج):

فقال سبحانه اسجدوا لآدم فسجدوا إلا إبليس وقبيله، إلخ، وفي بعض النسخ: إلا إبليس وجنوده.

وبالجمله أن الآيات القرآنية تدلُّ على أن الجنَّ مكلفون كالإنس ولا ريب أن من شرائط التكليف أن يكون المكلف عاقلاً، فلهم عقل وتمييز ولذا هدى هؤلاء النفر من الجنَّ عقولهم إلى الهداية والرشد حيث قالوا: ﴿إِنَّا سَمِعْنَا قُرْءَانًا عَجَبًا ۖ يَهْدِي إِلَى الرُّشْدِ فَآمَنَّا بِهِ ۗ وَلَنْ نُشْرِكَ بِرَبِّنَا أَحَدًا ۝﴾ [الجن: ١-٢] وقال تعالى: ﴿وَلَقَدْ ذَرَأْنَا ۖ﴾ الآية، والقلب في القرآن بمعنى العقل.

كما تدلُّ أنهم رجال وإناث كالإنس حيث قال تعالى مخبراً عنهم: ﴿وَأَنْتُمْ كَانُوا مِنْ رِجَالٍ يَنْذُرُونَ ۗ رِجَالًا مِنْ أَلْجِنِ ۖ﴾ [الجن: ٦] وأخبر تعالى أن بعضهم فرساناً والآخر مشاة حيث قال: ﴿وَأَسْتَفْرِزُوا مِنْ أَسْطَعَتَ مِنْهُمْ بِصَوْتِكُمْ وَأَجَلِبَ عَلَيْهِمْ بِخَبْرِكُمْ وَرَجَلِكُمْ ۖ﴾ [الإسراء: ٦٤].

فالآيات تنتج بأنهم ليسوا بمجردين، لأن التكثر إنا يصحُّ فيما كان له مادة.

على أن الله تعالى صرح بذلك أيضاً في قوله: ﴿وَخَلَقَ الْجَانَّ مِنْ نَارٍ ۖ﴾ [الرحمن: ١٥] وقوله تعالى: ﴿وَالْجَانَّ خَلَقْتَهُ مِنْ قَبْلُ مِنْ نَارِ السُّمُورِ ۖ﴾ [الحجر: ٢٧] وقوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ فَتَنَّا سُلَيْمَانَ ۖ﴾ - إلى قوله تعالى: ﴿فسخرنا له الريح تجري بأمر رضاء حيث أصاب والشياطين كل بناء وغواص وآخرين مقرنين في الأصفاد ۖ﴾ [الصافات: ٣٦-٣٩].

وجه الاستدلال به أن كونهم مقرنين في الأصفاد إنما يصحُّ مع عدم تجرُّدهم، وقال تعالى: ﴿وَتَرَى الْمُجْرِمِينَ يَوْمَئِذٍ مُقَرَّنِينَ فِي الْأَصْفَادِ ۖ﴾ [إبراهيم: ٤٩] والله أعلم.

وكذا القرآن يدلُّ على أنهم يتوالدون، لدلالة النارية على ذلك، وقد قال الله تعالى: ﴿وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ كَانَ مِنَ الْجِنِّ فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ ۖ أَفَتَتَّخِذُونَهُ وَذُرِّيَّتَهُ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ وَهُمْ لَكُمْ عَدُوٌّ بِئْسَ لِلظَّالِمِينَ بَدَلًا ۝﴾ [الكهف: ٥٠]. وحيث قال عزَّ من قائل: ﴿فَبِئْسَ الْفَرْقَ لَمْ يَطْمِئِنَّ لَهُمْ فِئَاهُمْ وَلَا جَانٌّ ۖ﴾ [الرحمن: ٥٦].

ثم إذا كانت الجنُّ مادية جسمانية ومع ذلك أنا لا نراهم وهم يرونا كما قال عزَّ من قائل: ﴿يَبْنِي ۖ آدَمَ لَا يَفْنَىٰ ۖ كَمَا أَخْرَجَ أَبَوَيْكُمْ مِنَ الْجَنَّةِ يَنْزِعُ عَنْهُمَا لِبَاسَهُمَا لِيُرِيَهُمَا سَوْآتِهِمَا ۗ إِنَّهُ بِرَبِّكُمْ هُوَ وَقَبِيلُهُمْ مِنْ حَيْثُ لَا تَرَوْنَهُمْ ۗ إِنَّا جَمَلْنَا الشَّيَاطِينَ أَوْلِيَاءَ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ ۖ﴾ [الأعراف: ٢٧] علمنا أنهم من الأجسام اللطيفة وليس بلازم أن يدرك بالأبصار كلُّ ما هو جسم فإن الأجسام الذي قبلنا لا نراه بالعين كالهواء مثلاً.

والشيطان في الآية هو إبليس من الجنُّ بدليل قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ كَانَ مِنَ الْجِنِّ فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ ۖ﴾ الآية المتقدمة، وقوله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا شَيْطَانِ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ ۖ﴾ [الأنعام: ١١٢]. وقوله تعالى: ﴿ثُمَّ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ

﴿قَالَ﴾ وَوَعَدْتُكُمْ فَأَخْلَفْتُكُمْ وَمَا كَانَ لِي عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ إِلَّا أَنْ دَعَوْتُكُمْ فَاسْتَجَبْتُمْ لِي فَلَا تَلُمُونِي وَلَوْلَمُوا أَنْفُسَكُمْ ﴿[إبراهيم: ٢٢]﴾ إِلَى قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَلَقَدْ صَدَقَ عَلَيْهِمْ إِبْلِيسُ ظَنَّهُمْ فَاتَّبَعُوهُ إِلَّا فَرِيقًا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٢٥﴾﴾ وَمَا كَانَ لَهُمْ عَلَيْهِمْ مِنْ سُلْطَانٍ إِلَّا لِيَعْلَمَ مَنْ يُوْمِنُ بِالْآخِرَةِ مِمَّنْ هُوَ مِنْهَا فِي شَكٍّ ﴿[سبأ: ٢٠-٢١]﴾ يَتَّبِعُ أَنَّ الشَّيْطَانَ هُوَ إِبْلِيسُ .

وكذا إذا أضفنا قوله تعالى: ﴿وَقَالَ الشَّيْطَانُ لَمَّا قُضِيَ الْأَمْرُ إِنَّ اللَّهَ وَعَدَكُمْ وَعَدَّ الْحَقُّ وَوَعَدْتُكُمْ فَأَخْلَفْتُكُمْ وَمَا كَانَ لِي عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ إِلَّا أَنْ دَعَوْتُكُمْ فَاسْتَجَبْتُمْ لِي فَلَا تَلُمُونِي وَلَوْلَمُوا أَنْفُسَكُمْ ﴿[إبراهيم: ٢٢]﴾ إِلَى قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَلَقَدْ صَدَقَ عَلَيْهِمْ إِبْلِيسُ ظَنَّهُمْ فَاتَّبَعُوهُ إِلَّا فَرِيقًا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٢٥﴾﴾ وَمَا كَانَ لَهُمْ عَلَيْهِمْ مِنْ سُلْطَانٍ إِلَّا لِيَعْلَمَ مَنْ يُوْمِنُ بِالْآخِرَةِ مِمَّنْ هُوَ مِنْهَا فِي شَكٍّ ﴿[سبأ: ٢٠-٢١]﴾ يَتَّبِعُ أَنَّ الشَّيْطَانَ هُوَ إِبْلِيسُ .

وقوله تعالى: ﴿وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ﴾ - إِلَى قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَعَدَّهُمْ وَمَا يَعِدُهُمُ الشَّيْطَانُ إِلَّا غُرُورًا إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ وَكَفَى بِرَبِّكَ وَكِيلًا ﴿١٥﴾﴾ [الإسراء: ٦٠-٦٥] كالصريح بأن الشيطان هو إبليس .

فقد تحصل من الآيات المتقدمة أن الجنّ مكلفون ولهم عقل وتميز وأن رسول الله ﷺ مبعوث إليهم أيضاً، وأن بعضهم مسلم وبعضهم قاسط وكافر كما اعترفوا في سورة الجنّ بذلك حيث قالوا: ﴿وَأَنَا مِنَّا الْمُسْلِمُونَ وَمِنَّا الْقَاسِطُونَ﴾، وقال تعالى في الآية المتقدمة من الكهف: ﴿فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ كَانَ مِنَ الْجِنِّ﴾ إلخ، وقال تعالى: ﴿فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ ابْنِ وَاسْتَكْبَرَ وَكَانَ مِنَ الْكٰفِرِينَ﴾ [البقرة: ٣٤] فبعض الجنّ كافر .

وأن من كان من الجنّ والإنس شريراً متمرداً على الله تعالى فهو شيطان قال تعالى: ﴿وَإِذَا حُلُّوا إِلَىٰ شَيْطٰنِيهِمْ قَالُوا إِنَّا مَعَكُمْ﴾ [البقرة: ١٤] وقال تعالى: ﴿وَكَذٰلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا شَيْطٰنِينَ الْإِنسِ وَالْجِنِّ﴾ [الأنعام: ١١٢] وأن بعض أنبياء الإنس مبعوثون إليهم أيضاً، وأن نذيراً أو نذراً من جنسهم بعثوا إليهم .

ثم ههنا يخلق بنا أن نبحث عن مسائل:

منها أن أنبياء الإنس كيف بعثوا إلى الجنّ وهما ليسا من جنس واحد، وقد مرّ في شرح الخطبة ٢٣٧ (ص ٧٩ - ٨٢ ج ١٦) البحث عن لزوم التناسب والتجانس في ذلك وقد قال تعالى: ﴿وَمَا مَنَعَ النَّاسَ أَنْ يُؤْمِنُوا إِذْ جَاءَهُمُ الْهُدَىٰ إِلَّا أَنْ قَالُوا أَبَعَثَ اللَّهُ بَشَرًا رَسُولًا ﴿٩٤﴾﴾ قُلْ لَوْ كُنَّا فِي الْأَرْضِ مَلَائِكَةً يَمشُونَ مُطْمَئِنِّينَ لَنَزَّلْنَا عَلَيْهِمْ مِنَ السَّمَاءِ مَلَكًا رَسُولًا ﴿٩٥﴾﴾ [الإسراء: ٩٤-٩٥] .

وحيث أنكر الناس أن يكون الرُّسُل بشرأ قال تعالى لرسوله ﷺ: ﴿قُلْ﴾ جواباً لشبهتهم ﴿لَوْ كُنَّا فِي الْأَرْضِ﴾ وذلك لتمكينهم من الاجتماع بالرسول والتلقي منه . وقريب من هذه الآية قوله تعالى: ﴿وَلَوْ جَعَلْنَاهُ مَلَكًا لَجَعَلْنَاهُ رَجُلًا﴾ [الأنعام: ٩] .

ومنها أن شياطين الإنس والجن كيف يضلون غيرهم من الجن والإنس عن سواء الصراط، وعلى أي نحو كان سلطانهم عليهم، وما معنى قوله تعالى: ﴿مِن شَرِّ الْوَسْوَاسِ الْخَنَّاسِ ﴿١﴾ الَّذِي يُوَسْوِسُ فِي صُدُورِ النَّاسِ ﴿٢﴾ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ﴾؟ [الناس: ٤ - ٦].

ومنها لم يبعث بعض الأنبياء من الإنس إليهم أيضاً وبعضهم الآخر من جنسهم وما سرُّ التبويض أو أن قوله تعالى: ﴿يَمَعَشَرِ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ أَلَمْ يَأْتِكُمْ رَسُلٌ مِّنْكُمْ﴾ الآية [الأنعام: ١٣٠].

ليس المراد أن يبعث إلى كل من الثقيلين رسل من جنسهم بل إنما المراد الرسل من الإنس خاصة، ولكن لما جمعوا مع الجن في الخطاب صحَّ ذلك، نظير قوله تعالى: ﴿يَخْرُجُ مِنْهُمَا اللَّؤْلُؤُ وَالْمَرْجَانُ ﴿٢٢﴾﴾ والمرجان يخرج من الملح دون العذب أو أن الرسل من الجن رسل الرسل إليهم لقوله تعالى: ﴿وَلَوْأِ إِلَى قَوْمِهِمْ مُنْذِرِينَ﴾ [الأحقاف: ٢٩].

ومنها أن الجن إذا كانوا مكلفين فلا بدَّ لهم في كلِّ زمان من نبي، قال الله تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّا أَهْلَكْنَاهُمْ بِعَذَابٍ مِّن قَبْلِهِ لَقَالُوا رَبَّنَا لَوْلَا أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا رَسُولًا فَنَتَّبِعَ آيَاتِكَ مِن قَبْلِ أَنْ نَّذِلَّ وَنَخْزَىٰ ﴿١٣٤﴾﴾ [طه: ١٣٤] ولما كان بدء خلقهم قبل الإنس بلا ارتياب فلا بدَّ من أن يكون لهم نبي من جنسهم من قبل بلا كلام، ويحمل قوله تعالى في سورة الأنعام ﴿أَلَمْ يَأْتِكُمْ رَسُلٌ مِّنْكُمْ﴾ على ظاهره.

وغيرها من المسائل التي يحتاج عنوانها وحلها والبحث عنها وعن الروايات المروية في المقام إلى تدوين كتاب على حدة، ولعلنا نبحت عن بعضها في أثناء مباحثنا الآتية.

**المطلب الثاني:** أن احتجاجه ﷺ على أبي قرة بقوله: «إنَّ بعد هذه الآية ما يدلُّ على ما رأى» - إلخ، تحريض الناس على التدبُّر في آيات القرآن الكريم، وتعليمهم بأسلوب التنعم من تلك المأدبة والإلهية وقد فهمنا بعمله هذا أن القرآن يفسر بعضه بعضاً.

وقد مضى الكلام من سميَّه وجدَّه باب مدينة العلم أمير المؤمنين ﷺ في ذلك عند شرحنا على المختار الأول من باب الكتب والرسائل قال ﷺ: «كتاب الله تبصرون به وتنطقون به وتسمعون به يفسر بعضه بعضاً ويشهد بعضه على بعض» (ص ٢٥٤ ج ٢ من تكملة المنهاج).

وكذلك قد تبين في (ص ٨٩ منها) أن الله تعالى نزل القرآن تبياناً لكلِّ شيء، وقال عزُّ من قائل: ﴿وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تَبْيِينًا لِّكُلِّ شَيْءٍ﴾ [النحل: ٨٩] وقال تعالى: ﴿مَا فَرَطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ﴾ [الأنعام: ٣٨].

فكيف لا يكون تبياناً لنفسه. والله تعالى حثَّ عباده على التدبُّر في كلامه، قال عزُّ من قائل: ﴿أَفَلَا يَتَدَبَّرُونَ الْقُرْآنَ وَلَوْ كَانَ مِنْ عِندِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا ﴿٨٧﴾﴾ [النساء:

[٨٢]. وقال تعالى: ﴿أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْفُتْرَاتِ أَمْ عَلَى قُلُوبٍ أَقْفَالُهَا﴾ [محمد: ٢٤]. وقال سبحانه: ﴿قُلْ يَوْمَ الْفَتْحِ لَا يَنْفَعُ الَّذِينَ كَفَرُوا إِيْمَانُهُمْ وَلَا هُمْ يُنظَرُونَ﴾ [السجدة: ٢٩].

فمما بينا دريت أن من ذهب إلى عدم جواز التدبر في آيات الله والأخذ بها إلا بما ورد تفسيره عنهم عليه السلام خالف كتاب الله. وقد ذهب إلى هذا القول الأخباريون على ما نقل الخوانساري في «روضات الجنات» عند ترجمة محمد أمين الأخباري الاسترآبادي عن الشيخ عبد الله بن صالح السماهيجي البحراني في الفروق بين المجتهدين والأخباريين<sup>(١)</sup>.

حيث قال: الفرق الخامس عشر إنهم يجوزون الأخذ بظاهر الكتاب بل يرجحونه على ظاهر الخبر والأخباريون لا يجوزون الأخذ إلا بما ورد تفسيره عنهم عليه السلام. حتى أن بعض الأخباريين لا يعدُّ الكتاب من الأدلة أيضاً ويقتصر على السنة فقط، وهذا الفرق بينهما في التمسك بالكتاب وعدمه إنما هو في الفروع وأما في الأصول فإنهم لا يجوزون أخذ العقائد من القرآن وأخبار الآحاد، والأخباريون يقولون بعكس ذلك.

ولا يخفى عليك أن الأخباريين سلكوا في الفروع والأصول مسلكي الإفراط والتفريط. ولو قيل بجواز أخذ الأصول من الكتاب ليلزم الدور لأنَّ اعتقاد أن رسول الله صلى الله عليه وآله مبعوث من عند الله تعالى مثلاً لو كان بأخذ آية ﴿يَأْتِيهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَهِيداً﴾ الآية، مثلاً، إنما يصحُّ إذا اعتقد أنه رسول الله وكلامه وحى من عنده تعالى، ولو كان الاعتقاد به من نفس هذه الآية ولم يثبت نبوته بعد مثلاً لكان هو الدور.

المطلب الثالث: أنه عليه السلام في جواب أبي قرة لما سأله فتكذب بالروايات؟ قال: إذا كانت الروايات مخالفة للقرآن كذبتها. وذلك أن القرآن هو معيار الحق وميزان الصدق، وهو الأصل المعارف وميزان كل شيء بحسبه، فإذا كانت رواية لم يمضها القرآن ولو كانت من الكتب الأربعة لا يجوز الأخذ بها.

وذهب الأخباريون إلى أن جملة ما فيها صحيحة، فلو كانت دعواهم أن جميع الروايات المنقولة فيها موافقة لكتاب الله ففيه القطع بأن بعضها لا يوافق الكتاب ولا العقل، فمجرد أن الرواية منقولة فيها لا يوجب صحتها والمعيار كتاب الله كما قدّمنا البحث عن ذلك في صدر هذه المسألة في الرؤية.

المطلب الرابع قوله عليه السلام: وما أجمع المسلمون عليه، إلى آخره دليل على حجّية الإجماع ففي كل مسألة تحقّق فيها إجماع المسلمين عليها فلا يجوز التخلف عنها. وأجمعوا

(١) نقل ٢٩ فرقاً فيما اختلف فيها المجتهدون والأخباريون من كتاب السماهيجي الموسوم بمنية الممارسين لا يخلو من فائدة، فراجع.



على حجية القرآن وهو ناطق بعدم إدراك الأبصار إياه تعالى، والمتبع الإجماع المحقق.

والعجب من الأخباريين كيف يقتصرون في الأدلة على الكتاب والسنة بل بعضهم على الثاني فقط كما دريت ويدعون الإجماع والعقل مع شدة اهتمامهم بالتمسك بالأخبار، وهذا هو خبر مروى في «الكافي» ذهب الأخباريون إلى أن جملة ما فيه صحيحة، وينادي الإمام عليه السلام بأعلى صوته بأن ما أجمع المسلمون عليه لا يجوز الإعراض عنه، فهل هذا إلا الإعراض عن الكتاب والسنة.

**المطلب الخامس** أن أبا قره لما زعم من الرؤية بالأبصار احتج الإمام عليه السلام عليه على مقدار فهمه وحذاء زعمه بعدم رؤيته تعالى بها، وإلا فسيأتي أخبار آخر في صحة رؤيته تعالى بمعنى آخر أدق والطف لا يعقله إلا الأوحدي من الناس.

### «الحديث الثالث»

رواه الكليني قدس سره في باب إبطال الرؤية من جامعه «الكافي» عن محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن أبي هاشم الجعفري، عن أبي الحسن الرضا عليه السلام قال سألته عن الله هل يوصف؟ فقال: «أما تقرأ القرآن؟ قلت: بلى، قال: أما تقرأ قوله تعالى: ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ﴾؟ قلت: بلى، قال: فتعرفون الأبصار؟ قلت: بلى، قال: ما هي؟ قلت: أبصار العيون، فقال: إن أوهام القلوب أكبر من أبصار العيون، فهو لا تدركه أوهام وهو يدرك أوهام»<sup>(١)</sup>.

وقريب منه رواية أخرى في ذلك الباب من «الكافي» أيضاً رواها عن محمد بن أبي عبد الله، عمن ذكره، عن محمد بن عيسى، عن داود بن القاسم أبي هاشم الجعفري قال: قلت لأبي جعفر عليه السلام: لا تدركه الأبصار وهو يدرك الأبصار؟ فقال: «يا أبا هاشم أوهام القلوب أدق من أبصار العيون، أنت قد تدرك بوهمك السند والهند والبلدان التي لم تدخلها ولا تدركها ببصرك، وأوهام القلوب لا تدركه فكيف أبصار العيون»<sup>(٢)</sup>.

وقد رواهما الصدوق قدس سره في باب ما جاء في الرؤية من كتابه في «التوحيد» فروى الأول بإسناده عن محمد بن الحسن بن أحمد بن الوليد، عن محمد بن الحسن الصفار، عن أحمد بن محمد، عن أبي هاشم الجعفري، عن أبي الحسن الرضا عليه السلام. والثاني: عن علي بن أحمد بن محمد بن عمران الدقاق، عن محمد بن أبي عبد الله على حدو ما في «الكافي».

(٢) الكافي: ١/٩٩، ح ١١، والأمال: ٤٩٥.

(١) شرح أصول الكافي: ٣/١٩٠.

وروى في المجلس الرابع والستين من أماليه عن الحسين بن إبراهيم بن أحمد بن هشام المؤدب قال: حدثنا أبو الحسين محمد بن جعفر الأسدي، قال: حدثني محمد بن إسماعيل بن بزيع، قال: قال أبو الحسن علي بن موسى الرضا عليه السلام في قول الله عز وجل ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ﴾ قال: «لا تدركه أوهام القلوب فكيف تدركه أبصار العيون»<sup>(١)</sup>.

بيان: أبو جعفر عليه السلام هو الإمام التاسع محمد بن علي الرضا، بقرينة رواية أبي هاشم الجعفري عنه، وصرح به الصدوق في «التوحيد» حيث قال في ذلك الإسناد: عن داود بن القاسم عن أبي هاشم الجعفري قال: قلت لأبي جعفر بن الرضا عليه السلام.

الأوهام جمع وهم وهو يطلق في الكتب الحكمية على القوة الوهمية التي من شأنها إدراك المعاني الجزئية المتعلقة بالمحسوسات كعداوة زيد ومحبة عمرو قال الشيخ في «الشفاء»: القوة المسماة بالوهم هي الرئيسة الحاكمة في الحيوان حكماً ليس فصلاً كالحكم العقلي، ولكن حكماً تخيلاً مقروناً بالجزئية وبالصورة الحسية وعنه يصدر أكثر الأفعال الحيوانية، انتهى كلامه.

وكما أن العقل رئيس الوهم ومخدومه كذلك الوهم رئيس الحواس الظاهرة والباطنة ومستعملها ومستخدمها ولذا بينوا أن آلتها الدماغ كله ولكن الأخص بها التجويف الأوسط على التفصيل الذي بين في محله.

ولكن المراد بالوهم في تلك الروايات معناه اللغوي أي ما يقع في القلب من الخاطر، قال الطريحي في «مجمع البحرين»: الوهم ما يقع في الخاطر يقال: وهمت الشيء أهمة وهماً من باب ضرب أي وقع في خلدي. وقال الفيومي في «المصباح»: وهمت وهماً وقع في خلدي، والجمع أوهام.

فالمراد بأوهام القلوب إدراكاتها منه قول الصادق والباقر عليهما السلام: «كلما ميّزتموه بأوهامكم في أدق معانيه فهو مخلوق مصنوع مثلكم» - الحديث الذي ذكرناه في صدر هذا البحث.

وقد مرّ غير مرّة أن القلب في الآيات والأخبار بمعنى النفس والعقل، والوهم بذلك المعنى أعني الإدراك المتعلق بالقوة العقلية المتعلقة بالمعقولات في الأخبار غير عزيز بل شائع ذائع.

(١) الأمالي: ٤٩٥، وبحار الأنوار: ٢٩/٤، ح ٤.

ولا يبعد أن يقال: وجه التعبير بالأوهام إنما كان من جهة عدم إحاطة العقول به تعالى أعني أن هذا التعبير ضمناً إلى أن تلك الإدراكات في صفة الباري تعالى أوهام من الوهم بمعنى الغلط وخيالات لا أنها حقائق ومعقولات صحيحة.

وإنما كان إدراكات القلوب أكبر من أبصار العيون لأن القلب أعني العقل مجرد والعقل قد لا يحتاج في إدراكه إلى المادّة والجهة وغيرهما ممّا يحتاج إليها غيره من القوى المدركة في إدراكاتها.

ولا يخفى أن إدراك البصر مثلاً مقصور على ما هو محصور في المادّة ولا بدّ أن يكون ذا جهة ووضع وضوء ولون وأن لا يكون بعيداً مفرطاً عن محسّنة الرؤية ولا قريباً منها كذلك، وأن لا يكون صغيراً جداً ممّا يحتاج في رؤيتها إلى الآلات المكبّرة وأن لا يكون بينهما حاجب ممّا قدّمنا في صدر هذا البحث من شرائط الأبصار.

وأما العقل فيدرك ما هو مجرد عن المادّة والجهة ولا يشترط في رؤيته وجود الواسطة وعدم الظلمة وعدم القرب والبعد المفرطان ولا عدم الحاجب، فإنه يدرك مطلقاً ولذا قال ﷺ: أنت قد تدرك بوهمك أي بعقلك السند والهند - إلخ، والمجرد عن المادّة يكون أدق وألطف وأكبر وأعظم وجوداً من إدراكات البصر، لأنّ مدرّكاتهما محبوسة محصورة.

وفي نسخة مخطوطة مصحّحة من توحيد الصدوق موجودة عندنا: أن أوهام القلوب أكثر من أبصار العيون، بالثناء المثلثة وهذا صحيح أيضاً، والكلّ يشير إلى معنى واحد أي أوسع وجوداً.

وبالجملة أنّ كلّ ما تدركه أوهام القلوب لا تدركه العيون، بخلاف العكس وأنّ العقل مجرد عن المادّة ومدرّكاتهما كذلك، وسائر القوى ليست في مرتبته، وكذلك مدرّكاتهما.

فالمدرّكات العقلية أدقّ وأكبر وأكثر وجوداً من الحسية، قل كلّ يعمل على شاكلته، فإذا لم يكن الوهم قادراً على إدراكه تعالى والإحاطة به فما ظنك بالعيون التي دون الوهم بمراحل، فنفي إدراكه تعالى بالوهم الذي هو أوسع وجوداً أو أتمّ إدراكاً يستلزم نفي إدراكه بالأبصار بطريق أولى، فإنّ نفي الأعمّ يستلزم نفي الأخصّ كما أنّ نفي الحيوان يستلزم نفي الإنسان على ما بين في صنعة الميزان.

ثمّ لا يخفى على من ساعده التوفيق أنّ هذه الأخبار الصادرة من أهل بيت العصمة تشير إلى تجرّد الرّوح الإنساني الذي به امتاز الإنسان عن سائر الحيوانات وبه كرّم الله بني آدم عليهم، فالحيوانات وإن كانت قويّة في إدراكاتها الحسية لكنها عاجزة عن نيل ما رزق به الإنسان من تعقل المعقولات وإدراك الحقائق المجرّدة والمعاني اللطيفة الخفية من فعل

العقل، والفرق بين المعاني الحسيّة وبين المعاني العقليّة شرفاً كالفرق بين الحاسة والعقل. والمراد من سؤال أبي هاشم الجعفري أبا الحسن الرضا عليه السلام عن الله هل يوصف يعني هل يدرك سبحانه بالحواسّ والعقول ثمّ يوصف بأن يقال: إنّ الله ذاته كذا وصفاته كذا ولا محالة ينجرّ إلى محدوديته تعالى وإلى وصفه بالصورة والتخطيط وغيرها من صفات خلقه كما يستفاد من الأخبار الواردة في باب النهي عن الصفة بغير ما وصف به نفسه جلّ وعلا كما في «الكافي والتوحيد» وغيرهما.

ثمّ إنّ هذه الأخبار لا تفسّر الأبصار بالأوهام، بل لما انجرّ الكلام إلى إدراك الأبصار الحقّ تعالى قالوا عليهم السلام: إنّ أوهام القلوب لا تدركه تعالى فكيف الأبصار تقدر على إدراكه، وكذا أنّه تعالى يدرك أوهام القلوب مع دقّتها وسعتها فكيف لا يدرك الأبصار ويظهر ما قلنا بأدنى تأمل في سياق تلك الأخبار، فقد وهم من قال إنّها تفسّر الأبصار بأوهام القلوب.

نعم رواية أخرى منقولة في باب في قوله تعالى: ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْآبْصِرَاتُ﴾ من «الكافي» وفي باب ما جاء في الرؤية من توحيد الصدوق بسند واحد ومتن واحد من غير اختلاف ظاهرة في أنّها تفسّر الأبصار بأبصار القلوب.

ففيهما: بإسنادهما عن محمّد العطار، عن أحمد بن محمّد بن عيسى، عن ابن أبي نجران، عن عبد الله بن سنان، عن أبي عبد الله عليه السلام في قوله: ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْآبْصِرَاتُ﴾ قال: إحاطة الوهم؛ ألا ترى إلى قوله: «قد جاءكم بصائر من ربكم» ليس يعني بصر العيون «فمن أبصر فلنفسه» ليس يعني من البصر بعينه، «ومن عمي فعليها» ليس يعني عمى العيون إنّما عنى إحاطة الوهم كما يقال: فلان بصير بالشعر، وفلان بصير بالفقه، وفلان بصير بالدراهم، وفلان بصير بالثياب، الله أعظم من أن يرى بالعين، انتهى<sup>(١)</sup>.

وكأنه عليه السلام أراد من قوله هذا مفسّراً كما أنّ للعين بصرأ كذلك للقلب بصر وبصر القلب يسمّى بصيرة، فالمراد من إحاطة الوهم إحاطة بصيرة القلب ومع ذلك لا يبعد أن يقال: إنّ عليه السلام أراد من كلامه هذا التنبيه على إرادة أبصار القلوب بالآية لا أبصار العيون فقط، أي أنّ الأبصار في الآية تشمل أبصار العيون والقلوب كليهما.

وأشار عليه السلام في صحّة إرادة إدراك القلب من الأبصار إلى إطلاق البصر على بصيرة القلب في القرآن الكريم بقوله: ألا ترى إلى قوله تعالى: ﴿قَدْ جَاءَكُمْ بَصَائِرٌ مِنْ رَبِّكُمْ﴾ الخ، وإلى إطلاقه عليها في العرف أيضاً بقوله: كما يقال: فلان بصير - الخ. وقوله: إنّما عنى

(١) الكافي: ٩٨/١، ح ٩، والتوحيد: ١١٢ ح ١٠.

إحاطة الوهم، أي إنما أراد الله من قوله: ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْآبْصَارُ﴾ إحاطة الوهم.

إن قلت: هذه الأخبار تكذب إدراكه تعالى بأوهام القلب، وقد رويت أخبار آخر أن القلوب تدركه بحقائق الإيمان فكيف التوفيق؟.

قلت: المراد من الأخبار النافية، إدراكه تعالى بالاكتناه والإحاطة، ومن الأخبار المثبتة إدراكه بوجه بمعنى الانكشاف التام الحضور والشهود العلمي من غيره اكتناه كما تتلوها مبيّنة.

### «الحديث الرابع»

في «الكافي» عن محمد بن أبي عبد الله، عن علي بن أبي القاسم، عن يعقوب بن إسحاق قال: كتبت إلى أبي محمد عليه السلام أسأله كيف يعبد العبد ربه وهو لا يراه؟ فوقع عليه السلام «يا أبا يوسف، جلّ سيدي ومولاي والمنعم عليّ وعلى آبائي أن يُرى»، قال: وسألته هل رأى رسول الله صلى الله عليه وآله ربه؟ فوقع عليه السلام: «إنّ الله تبارك وتعالى أرى رسوله بقلبه من نور عظمته ما أحبّ»<sup>(١)</sup>.

أقول: هذا هو الحديث الأول من باب في إبطال الرؤية من أصول «الكافي» وقريب منه الحديث الثامن منه.

قال: محمد بن يحيى وغيره عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن ابن أبي نصر، عن أبي الحسن الرضا عليه السلام قال: «قال رسول الله صلى الله عليه وآله لما أُسري بي إلى السماء بلغ بي جبرائيل مكاناً لم يطأه قط جبرائيل فكشف له فأراه الله من نور عظمته ما أحبّ»<sup>(٢)</sup> ورواه الصدوق في «التوحيد» عن أبيه، عن محمد العطار، عن ابن عيسى، عن البنظي عن الرضا عليه السلام.

بيان: محمد بن أبي عبد الله هو الذي أكثر المشايخ الثلاثة رضوان الله عليهم الرواية عنه، وعلي بن أبي القاسم عبد الله بن عمران البرقي المعروف أبوه بماجيلويه يكنى أبا الحسن، وذهب المولى صالح المازندراني والمولى صدرا الشيرازي في شرحهما على أصول «الكافي» إلى أنّ يعقوب بن إسحاق هو الشيخ أبو يوسف يعقوب بن إسحاق ابن السكيت الدورقي، وابن السكيت هذا من أكابر علماء العربية وعظماء الشيعة وهو من أصحاب الجواد والهادي عليهما السلام، ومؤلف كتاب «إصلاح المنطق».

(١) الكافي: ٩٥/١، ح ١، والتوحيد: ١٠٨، ح ٢.

(٢) قرب الإسناد: ٣٥٧، والكافي: ٨/١، ح ٨.

قال ابن خلكان في «وفيات الأعيان»: قال بعض العلماء: ما عبر على جسر بغداد كتاب من اللّغة مثل إصلاح المنطق. وقال: قال أبو العباس المبرّد: ما رأيت للبغداديين كتاباً أحسن من كتاب ابن السكيت.

وقال الشيخ الجليل النجاشي في «الفهرست»: يعقوب بن إسحاق السكيت أبو يوسف كان مقدماً عند أبي جعفر الثاني وأبي الحسن عليهما السلام وكان يختصانه (وكان يخصصانه - ظ) وله عن أبي جعفر عليهما السلام رواية ومسائل، وقتله المتوكل لأجل التشيع وأمره مشهور، وكان وجيهاً في علم العربية واللّغة ثقة مصدق لا يطعن عليه وله كتب ثمّ عدّ كتبه.

قال ابن النديم في «الفهرست»: وكان يعقوب بن السكيت يكتي بأبي يوسف وكان مؤدّباً لولد المتوكل ويقال: إنّ المتوكل ناله بشيء حتى مات في سنة ست وأربعين ومائتين، وليعقوب ابن يقال له: يوسف نادم المعتضد وخصّ به، انتهى ما أردنا من نقل كلامه<sup>(١)</sup>.

وفي «وفيات الأعيان»: وكان يميل في رأيه واعتقاده إلى مذهب من يرى تقديم عليّ بن أبي طالب عليه السلام، قال أحمد بن عبيد: شاورني ابن السكيت في منادمته المتوكل فنهيته، فحمل قولي على الحسد وأجاب إلى ما دعي إليه من المنادمة فيبينما هو مع المتوكل يوماً جاء المعتز والمؤيد فقال المتوكل: يا يعقوب أيما أحبّ إليك ابناي هذان أم الحسن والحسين؟ فغضّ ابن السكيت من ابنيه وذكر الحسن والحسين رضي الله عنهما بما هما أهله، فأمر الأتراك فداسوا بطنه فحمل إلى داره فمات بعد غد ذلك اليوم، وكان ذلك في سنة أربع وأربعين ومائتين - إلى أن قال:

وقد روي في قتله غير ما ذكرته أولاً، فقيل: إنّ المتوكل كان كثير التحامل على عليّ بن أبي طالب عليهما السلام وابنيه الحسن والحسين رضي الله عنهم أجمعين، وكان ابن السكيت من المغالين في محبتهم والتوالي لهم، فلما قال له المتوكل تلك المقالة قال ابن السكيت: والله إنّ قنبر خادم عليّ عليه السلام خير منك ومن ابنك، فقال المتوكل: سلّوا لسانه من قفاه، ففعلوا ذلك به فمات وذلك في ليلة الاثنين لخمس خلون من رجب سنة أربع وأربعين ومائتين، وقيل: سنة ثلاث وأربعين. وبلغ عمره ثمانياً وخمسين سنة<sup>(٢)</sup>.

وقال المجلسي عليه السلام في «مرآة العقول»: وظنّ أصحاب الرّجال أنّ يعقوب بن إسحاق هو ابن السكيت، والظاهر أنّه غيره، لأنّ ابن السكيت قتله المتوكل في زمان الهادي عليه السلام ولم يلحق أبا محمّد عليه السلام. انتهى كلامه عليه السلام<sup>(٣)</sup>.

(١) فهرست ابن النديم: ٧٩. (٢) نهج السعادة: ٣٨٧/٧، وبحار الأنوار: ٢/١٠٤.

(٣) بحار الأنوار: ٤٣/٤، ح ٢١.

أقول: أبو محمد في الروايات هو الحسن بن علي العسكري الإمام الحادي عشر والد الإمام المنتظر (عج).

قال في «الكافي»: ولد أبو محمد الحسن بن علي عليه السلام في شهر رمضان وفي نسخة أخرى في شهر ربيع الآخر سنة اثنتين وثلاثين ومائتين، وقبض عليه السلام يوم الجمعة لثمان ليال خلون من شهر ربيع الأول سنة ستين ومائتين وهو ابن ثمان وعشرين سنة<sup>(١)</sup>.

وفي «الكافي»: أن والده أبا الحسن الثالث علي بن محمد الهادي الإمام العاشر عليه السلام قبض سنة أربع وخمسين ومائتين فكان أبو محمد عليه السلام عند وفاة أبيه الهادي عليه السلام ابن اثنتين وعشرين سنة، وعند وفاة ابن السكيت ابن اثنتين وعشرة سنة، فابن السكيت لحق أبا محمد عليه السلام إلا أن نقل ابن السكيت عنه عليه السلام مستغرب في ظاهر الأمر فلا يبعد احتمال المجلسي رحمته الله عن الصواب<sup>(٢)</sup>.

فالظاهر أن يعقوب بن إسحاق هو أبو يوسف يعقوب بن إسحاق الكندي فيلسوف العرب المتوفي - ٢٤٦هـ - ولما كان هو وابن السكيت في الاسم والكنية واسم الوالد مشتركين، وكانا أيضاً معاصرين اشتبه على الشراح أحدهما بالآخر.

ومما يؤيد هذا الاحتمال الاحتجاج الذي وقع بين أبي محمد عليه السلام وبين الكندي لما أخذ في تأليف تناقض القرآن على زعمه نقله المجلسي رحمته الله في احتجاجات «البحار» عن مناقب ابن شهر آشوب قال:

أبو القاسم الكوفي في كتاب التبديل إن إسحاق الكندي كان فيلسوف العراق في زمانه، أخذ في تأليف تناقض القرآن وشغل نفسه بذلك وتفرّد به في منزله وأن بعض تلامذته دخل يوماً على الإمام العسكري عليه السلام فقال له أبو محمد عليه السلام: أما فيكم رجل رشيد يردع أستاذكم الكندي عما أخذ فيه من تشاغله بالقرآن؟ فقال أبو محمد عليه السلام: أتؤدّي إليه ما ألقىه إليك؟ قال: نعم، قال: فصر إليه (فسر إليه - خ ل) وتلطّف في مؤانسته ومعونته على ما هو بسبيله، فإذا وقعت المؤانسة في ذلك فقل: قد حضرتني مسألة أسألك عنها فإنه يستدعي ذلك منك فقل له: إن أتاك هذا المتكلم بهذا القرآن هل يجوز أن يكون مراده بما تكلم به منه غير المعاني التي ظنتها أنك ذهبت إليها؟ فإنه سيقول: إنه من الجائر لأنه رجل يفهم إذا سمع، فإذا أوجب ذلك فقل له: فما يدريك لعله قد أراد غير الذي ذهبت أنت إليه فتكون واضعاً لغير معانيه، فصار الرجل إلى الكندي وتلطّف إلى أن ألقى إليه (عليه - خ ل) هذه المسألة فقال له:

(١) الكافي: ١/٥٠٣، وبحار الأنوار: ٣٧/٥٠، ح ٧.

(٢) وسائل الشيعة: ٣٠/١٥٠، والاحتجاج: ٢/٢٦٩.

أعد عليّ فأعاد عليه فتفكر في نفسه ورأى ذلك محتملاً في اللّغة وسائغاً في النظر .

ومما يؤيد هذا الاحتمال أيضاً أنّ السؤال عن نحو هذه المسألة أنسب بحال الكندي من ابن السكّيت لأنّه كان فيلسوفاً حكيماً، وقد عدّ ابن النديم في «الفهرست» من كتبه الفلسفيّة أكثر من عشرين كتاباً، وكأنّه أراد اختبار الإمام فيه تعالى فأجابه ﷺ بما يناسبه .

ولكن مع ذلك كلّ ههنا كلاماً يختلج بالبال وهو أنّ عليّ بن أبي القاسم لم يكن ممّن يروي عن الكندي أو يكون أحد تلامذته ولم نجد في الكتب الرّجاليّة والفهارس من عدّه من تلامذته أو رواه، بل عدّوه من رواة ابن السكّيت ومنهم المولى الأردبيلي ﷺ في جامع الرواة .

ثمّ إنّ أبا محمّد ﷺ كان عند وفاة الكندي ابن أربع عشرة سنة لما مضى من تاريخ وفاتهما، وعنده وفاة ابن السكّيت ابن اثنتين وعشرة سنة كما دريت، فكان الفاصلة بين وفاة ابن السكّيت والكندي سنتين، فلو كان نقل ابن السكّيت عنه ﷺ مستغرباً لكان كذلك الكلام في نقل الكندي عنه كما لا يخفى وقول المجلسي ﷺ إنّ ابن السكّيت لم يلحق أبا محمّد ليس بصواب كما علم .

وقال بعضهم في تعليقه على جامع الرواة المذكور أنّاً في المقام ما هذا لفظه: فيه اشتباه لأن يعقوب بن إسحاق السكّيت لم يرو عن أبي محمد جزماً إذ كما صرّح المؤلّف أيضاً قتله المتوكّل فكيف يمكن روايته عن أبي محمّد ﷺ، فالظاهر أنّه يعقوب بن إسحاق البرقي لأنّه من رواة العسكري كما صرّح «مع» انتهى قوله .

وفيه أولاً أنّ يعقوب بن إسحاق البرقي لم يكن بأبي يوسف، على أنّه مجهول الحال عدّه الشيخ ﷺ في «الفهرست» بعنوان يعقوب بن إسحاق من أصحاب الهادي ﷺ وبزيادة وصفه بالبرقي من أصحاب العسكري ﷺ، ولم يعلم من هو ومن روى عنه ولم يذكر أحد أنّ عليّ بن أبي القاسم روى عنه . والله تعالى أعلم .

وأما سؤال أبي يوسف أبا محمّد ﷺ عن رؤيته تعالى ففيه كلام أيضاً، لأنّ السائل إن كان ابن السكّيت فكيف لم يكن استحالة رؤيته تعالى بالأبصار معلومة له وهو أدرك الجواد والعسكريين ﷺ وقال النجاشي: وله عن أبي جعفر الثاني ﷺ رواية ومسائل .

نعم إن كان السائل الكندي فلا ضير فيه لأنّه سأله اختباراً وكيف كان فأجابه عليه السّلام بأنّ الله تعالى جلّ أن يرى بالأبصار، لما دريت أنّاً ما يدرك بالأبصار يجب أن يكون جسماً كثيراً له ضوء ولون وجهة ومكان وسائر ما يشترط في الأبصار حتّى يرى، تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً .



ثمَّ سأله من باب المكاتبة أيضاً بدليل مقابلته بالتوقيع هل رأى رسول الله ﷺ ربه وإنما سأل عن ذلك لأنَّ طائفة من الروايات وبعض آيات النجم تدلُّ على أنه ﷺ رآه تعالى، ويتبادر وهم العامة في أمثال هذه المعاني إلى ما يتوهمونها في الأجسام فيزعمون أن كلَّ ما هو موجود فهو مرئيٌّ فما لم يكن بمرئيٍّ فليس بموجود، أو أن كلَّ ما هو مرئيٌّ فهو مرئيٌّ بالأبصار فقط، ولا يعلمون أنَّ الرؤية بعين القلب أعني العقل أتمَّ وأكمل وأشرف وأقوى وأبقى من الرؤية بعين الرأس، والفرق بين الرؤيتين كالفرق بين المدركين من العقل والعين.

فأجابه ﷺ بأنَّه تعالى أرى رسوله بقلبه من نور عظمته ما أحبَّ نفي رؤيته تعالى بالبصر وقال: أرى رسوله بقلبه ما أحبَّ من نور عظمته.

ورؤية القلب أشرف من رؤية العين، لعدم احتياجها إلى ما يشترط في الإبصار بالعين، بل هو انكشاف تامُّ ووصول لا يتأتى بيانه بالقلم يفهمه من كان له قلبٌ وقال أبو الحسن الرضا ﷺ في الحديث المقدم ذكره: فكشف له فأراه - إلخ، كأنه بيان لقول أبي محمد ﷺ أرى بقلبه أي الإراءة ههنا هي الكشف التامُّ.

وقوله ﷺ: من نور عظمته، بيان لكلمة ما قدَّم عليها توسعة للظرف، وأسلوب الكلام يقتضي إرجاع ضمير أحبَّ إليه تعالى لا إلى رسوله.

فما حقَّقنا في المقام علمت أنَّ أبا الحسن ﷺ احتجَّ على أبي قره في الحديث المقدم على زنة معرفته وقدر عقله، ولو وجده الإمام أهلاً للإشارات الرقيقة لفسر له قوله تعالى: ﴿مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَى﴾ [النجم: ١١] بما رأى الفؤاد كما في الحديث الآتي.

وعلمت أيضاً أنَّ ما جاء في الروايات بأنَّه ﷺ رآه تعالى، فالمراد رؤيته بالقلب من غير إحاطة لا بالبصر جمعاً بين ما حكم به العقل الناصع وبين ظاهر النقل.

فنعم ما أشار إليه العالم الجليل الصدوق ﷺ في باب ما جاء في الرؤية من كتابه في «التوحيد» حيث قال: حدَّثنا محمد بن الحسن بن أحمد بن الوليد، قال: حدَّثنا إبراهيم بن هاشم، عن ابن أبي عمير، عن مرزم، عن أبي عبد الله ﷺ قال: سمعته يقول: رأى رسول الله ﷺ ربه عزَّ وجلَّ - يعني بقلبه - وتصديق ذلك ما حدَّثنا به محمد بن أحمد بن الوليد، قال: حدَّثنا محمد بن الحسن الصفَّار، عن محمد بن الحسين بن أبي الخطاب، عن محمد بن الفضيل قال: سألت أبا الحسن ﷺ هل رأى رسول الله ﷺ ربه عزَّ وجلَّ؟ فقال: «نعم بقلبه رآه. أما سمعت الله عزَّ وجلَّ يقول: ﴿مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَى﴾ (١) أي لم يره بالبصر ولكن رآه بالفؤاد» (١)، انتهى ما أفاده ﷺ.

(١) التوحيد: ١١٦، ح ١٧، وبحار الأنوار: ٤٣/٤، ح ١٩.

## الحديث الخامس

في «الكافي»: عدّة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن خالد، عن أحمد بن محمد بن أبي نصر، عن أبي الحسن الموصلي، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: جاء حبر إلى أمير المؤمنين عليه السلام فقال: يا أمير المؤمنين هل رأيت ربك حين عبدته؟ قال فقال: ويلك ما كنت أعبد رباً لم أره، قال: وكيف رأيت؟ قال: ويلك لا تدركه العيون في مشاهدة الأبصار ولكن رآته القلوب بحقائق الإيمان<sup>(١)</sup>.

أقول: هذه الرواية جاءت في الجوامع بطرق متعدّدة بينها اختلاف لفظاً وكمّاً في الجملة وما أتى به الكليني في هذا الباب من جامع «الكافي» جزء ممّا نقل في الجوامع الآخر.

ثم إن الظاهر أنّ ذلك الحبر هو ذعلب اليماني والحديث بعض حديث ذعلب المشهور، رواه الخاصّة والعامة بالفاظ مختلفة متقاربة وأسناده متعدّدة.

نعم لا يبعد أن يذهب إلى أنّ ذلك السؤال والجواب وقع بينه عليه السلام وبين ذلك الحبر مرّة، وبينه وبين ذعلب مرّة أخرى، ولكن مشاركتهما في هيئة السؤال والجواب ونضد الألفاظ تبيان بظاهرهما عن ذلك الاحتمال.

ففي باب «التوحيد» من «الكافي» وفي «الوافي» ص ٩٤ ج ١ في باب «جوامع التوحيد» وفي «مرآة العقول» ص ٩١ ج ١: محمد بن أبي عبد الله رفعه عن أبي عبد الله عليه السّلام قال:

بيننا أمير المؤمنين يخطب على منبر الكوفة إذ قام إليه رجل يقال له ذعلب ذو لسان بليغ في الخطب شجاع القلب فقال: أيا أمير المؤمنين هل رأيت ربك؟

فقال: ويلك يا ذعلب ما كنت أعبد رباً لم أره.

فقال: يا أمير المؤمنين كيف رأيت؟

قال: ويلك يا ذعلب لم تره العيون بمشاهدة هذه الأبصار، ولكن رآته القلوب بحقائق الإيمان، ويلك يا ذعلب إنّ ربّي لطيف اللّطافة لا يوصف باللّطف، عظيم العظمة لا يوصف بالعظم، كبير الكبرياء لا يوصف بالكبر، جليل الجلالة لا يوصف بالغلظ، قبل كلّ شيء لا يقال شيء قبله، وبعد كلّ شيء لا يقال له بعد، شاء (شياً خ ل) الأشياء لا بهمة، ذاك لا بخديعة، في الأشياء كلّها غير متمازج بها ولا بائن منها، ظاهر لا بتأويل المباشرة، متجلّ لا

(١) شرح أصول الكافي: ٣/ ١٨٠، ح ٦، والاختصاص: ٢٣٦.

باستهلال رؤية، نائي لا بمسافة، قريب لا بمدانة، لطيف لا بتجسم، موجود لا بعد عدم، فاعل لا باضطرار، مقدر لا بحركة، مرید لا بهامة، سمیع لا بألة، بصیر لا بأداة، لا تحويه الأماكن، ولا تضمنه الأوقات ولا تحدّه الصفات، ولا تأخذه السنوات، سبق الأوقات كونه، والعدم وجوده، والابتداء أزله، بتشعيره المشاعر عرف أن لا مشعر له، وبتجهيره الجواهر عرف أن لا جوهر له، وبمضادته بين الأشياء أن لا ضد له، وبمقارنته بين الأشياء عرف أن لا قرين له، ضاد النور بالظلمة، واليبس بالبلل، والخشين باللين، والصرود بالحرور، مؤلف بين متعادياتها، مفرق بين متدانياتها، دالة بتفريقها على مفرقها وبتأليفها على مؤلفها، وذلك قول الله تعالى: ﴿وَمِن كُلِّ شَيْءٍ خَلَقْنَا زَوْجَيْنِ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ﴾ [الذاريات: ٤٩].

ففرق بين قبل وبعد ليعلم أن لا قبل له ولا بعد، شاهدة بغرائزها أن لا غريزة لمفرزها، مخبرة بتوقيتها أن لا وقت لموقيتها، حجب بعضها عن بعض ليعلم أن لا حجاب بينه وبين خلقه، كان رباً إذ لا مربوب، وإلهاً إذ لا مألوه، وعالماً إذ لا معلوم وسميماً إذ لا مسموع. انتهى ما في «الكافي»<sup>(١)</sup>.

ورواه الصدوق في باب إثبات حدوث العالم من كتابه في التوحيد بطريقتين وكل واحد منهما يشتمل على أكثر مما في «الكافي» إلا أن ما في «الكافي» واقع في أثناء الطريق الأول وأما الطريق الثاني فمبتدأ بما في «الكافي».

فعلى الثاني قال: حدثنا علي بن أحمد بن محمد بن عمران الدقاق عليه السلام قال: حدثنا محمد بن أبي عبد الله الكوفي قال: حدثنا محمد بن إسماعيل البرمكي قال: حدثنا الحسين بن الحسن قال: حدثنا عبد الله بن زاهر قال: حدثني الحسين بن يحيى الكوفي قال: حدثني قثم ابن قتادة، عن عبد الله بن يوسف، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: بينا أمير المؤمنين عليه السلام يخطب على منبر الكوفة إذ قام إليه رجل يقال له ذعلب ذرب اللسان بليغ في الخطاب شجاع القلب - إلى آخر ما في «الكافي»، إلا أن في «التوحيد» شائي الأشياء على صورة الفاعل ويمكن أن يكون ما في «الكافي» أيضاً على اسم فاعل منون كرام. وفي «التوحيد»: لا تصحبه الأوقات. ضاد النور بالظلمة والجسو بالبلل، ليعلم أن لا حجاب بينه وبين خلقه غير خلقه<sup>(٢)</sup>.

وجاء ذيل الحديث بعد قوله وسميماً إذ لا مسموع أبيات على هذا الوجه: ثم أنشأ يقول:

ولم يزل سيدي بالحمد معروفاً      ولم يزل سيدي بالجود موصوفاً  
وكننت إذ ليس نور يستضاء به      ولا ظلام على الآفاق معكروفاً

(١) الكافي: ١٣٩/١٠، والفصول المهمة في أصول الأئمة: ١٥٨/١.

(٢) التوحيد: ٣٠٩، وبحار الأنوار: ٣/٣٢٧، ح ٢٧.

وربنا بخلاف الخلق كلهم  
ومن يرده على التشبيه ممتثلاً  
وفي المعارج يلقي موج قدرته  
فاترك أخا جدل في الدين منعماً  
واصحب أخا ثقة حباً لسيدته  
أمسى دليل الهدى في الأرض منتشراً  
قال: فخرٌ ذعلب مغشياً عليه ثم أفاق وقال: ما سمعت بمثل هذا الكلام ولا أعود إلى شيء من ذلك، انتهى.

أقول: والأبيات المذكورة في الديوان المنسوب إلى الأمير عليه السلام، وبين النسختين اختلاف في الجملة.

وأما الظريف الأول فالظاهر من «التوحيد» - إن لم يكن صريحاً - أن حديث ذعلب إنما كان من جملة ما قالها عليه السلام في أول خطبة خطب بها الناس على المنبر بعد ما بايعوه.

قال الصدوق عليه السلام: حدثنا أحمد بن الحسن القطان وعلي بن أحمد بن محمد بن عمران الدقاق عليه السلام قالوا: حدثنا أحمد بن يحيى بن زكريا القطان، قال: حدثنا محمد بن العباس، قال: حدثني محمد بن أبي السري قال: حدثنا أحمد بن عبد الله بن يونس، عن سعد الكناني، عن الأصبع بن نباتة قال: لما جلس علي عليه السلام الخلافة وبايعه الناس خرج إلى المسجد متعمماً بعمامة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، لابساً بردة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، منتعلاً نعل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، متقلداً سيف رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فصعد المنبر فجلس عليه متمكناً ثم شبك أصابعه فوضعها أسفل بطنه ثم قال:

يا معاشر الناس سلوني قبل أن تفقدوني هذا سبط العلم هذا لعاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم هذا ما زقني رسول الله زقاً زقاً، سلوني فإنّ عندي علم الأولين والآخرين، أما والله لو ثبتت لي الوسادة فجلست عليها لأفتيت لأهل التوراة بتوراتهم حتى تنطق التوراة فتقول: صدق علي ما كذب لقد أفتاكم بما أنزل الله فيّ. وأفتيت أهل الإنجيل بإنجيلهم حتى ينطق الإنجيل فيقول: صدق علي ما كذب لقد أفتاكم بما أنزل الله فيّ، وأفتيت أهل القرآن بقرآنهم حتى ينطق القرآن فيقول: صدق علي ما كذب لقد أفتاكم بما أنزل الله فيّ. وأنتم تتلون القرآن ليلاً ونهاراً فهل فيكم أحد يعلم ما نزل فيه، ولولا آية في كتاب الله لأخبرتكم بما كان وما يكون وما هو كائن إلى يوم القيامة، وهي هذه الآية ﴿يَمْحُوا اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ﴾ [الرعد: ٢٩].

ثم قال: سلوني قبل أن تفقدوني فوالله الذي فلق الحبة وبرأ النسمة لو سألتموني عن آية في ليل أنزلت أو في نهار أنزلت مكيتها، ومدنيتها، سفريها وحضرها، ناسخها، ومنسوخها، محكمها، ومتشابهها، تأويلها، وتنزيلها لأخبرتكم.

فقام إليه رجل يقال له: ذعلب وكان ذرب اللسان بليغاً في الخطب شجاع القلب فقال: لقد ارتقى ابن أبي طالب مرقاة صعبة لأخجلنه اليوم لكم في مسألتني إياه فقال: يا أمير المؤمنين هل رأيت ربك؟

قال: ويلك يا ذعلب لم أكن بالذي أعبد رباً لم أراه.

قال: فكيف رأيت صفه لنا؟

قال: ويلك يا ذعلب إن ربي لا يوصف بالبعد، ولا بالحركة، ولا بالسكون ولا بالقيام قيام انتصاب، ولا بمجيء ولا ذهاب، لطيف اللطافة لا يوصف باللطف، عظيم العظمة لا يوصف بالعظم، كبير الكبرياء لا يوصف بالكبر، جليل الجلالة لا يوصف بالغلظ، رؤوف الرحمة لا يوصف بالرقّة، مؤمن، لا بعبادة، مدرك لا بمجسّة، قائل لا باللفظ، هو في الأشياء على غير ممازجة، خارج منها على غير مبائنة، فوق كل شيء فلا يقال شيء فوقه، وأمام كل شيء ولا يقال له أمام، داخل في الأشياء لا كشيء في شيء داخل، وخارج منها لا كشيء من شيء خارج.

فخرّ ذعلب مغشياً ثم قال: تالله ما سمعت بمثل هذا الجواب والله لا عدت إلى مثلها.

ثم قال ﷺ: سلوني قبل أن تفقدوني.

فقام إليه الأشعث بن قيس فقال: يا أمير المؤمنين كيف يؤخذ من المجوس الجزية ولم ينزل عليهم كتاب ولم يبعث إليهم نبي؟

قال: بلى يا أشعث قد أنزل الله عليهم كتاباً، وبعث إليهم رسولاً حتى كان لهم ملك سكر ذات ليلة فدعا بابنته إلى فراشه فارتكبتها، فلما أصبح تسامع به قومه فاجتمعوا إلى يابه فقالوا: أيها الملك دنست علينا ديننا فأهلكته فأخرج نظهرك ونقيم عليك الحدّ. فقال لهم: اجتمعوا واسمعوا كلامي فإن يكن لي مخرج مما ارتكبت وإلا فشانكم، فاجتمعوا فقال لهم: هل علمتم أن الله لم يخلق خلقاً أكرم عليه من أبينا آدم من بنيه؟ قالوا: صدقت أيها الملك. قال: أفليس قد زوج بنيه بناته وبناته من بنيه؟ قالوا: صدقت هذا هو الذين فتعاقبوا على ذلك فمحي الله ما في صدورهم من العلم ورفع عنهم الكتاب، فهم الكفرة يدخلون النار بلا حساب والمنافقون أشدّ حالاً منهم.

قال الأشعث: والله ما سمعت لمثل هذا الجواب، والله لا عدت إلى مثلها أبداً.

ثُمَّ قَالَ ﷺ : سلوني قبل أن تفقدوني .

فقام إليه رجل من أقصى المسجد متوكئاً على عصاه فلم يزل يتخطفى الناس حتى دنا منه، فقال: يا أمير المؤمنين دلني على عمل إذا أنا عملته نجاني الله من النار.

فقال له: اسمع يا هذا ثم افهم ثم استيقن قامت الدنيا بثلاثة: بعالم ناطق مستعمل لعلمه، وبغني لا يبخل بماله على أهل دين الله، وبفقير صابر. فإذا كتم العالم علمه، وبخل الغني، ولم يصبر الفقير فعندها الويل والشبور، وعندها يعرف العارفون بالله أن الدار قد رجعت إلى بدئها أي الكفر بعد الإيمان.

أيها السائل فلا تغترن بكثرة المساجد وجماعة أقوام أجسادهم مجتمعة وقلوبهم شتى .

أيها الناس إنما الناس ثلاثة: زاهد، وراغب، وصابر، فأما الزاهد فلا يفرح بشيء من الدنيا أتاه ولا يحزن على شيء منها فاته، وأما الصابر فيتمناها بقلبه فإن أدرك منها شيئاً صرف عنها نفسه لم «لماظ» يعلم من سوء عاقبتها، وأما الراغب فلا يبالي من حلّ أصابها أم من حرام .

قال له: يا أمير المؤمنين فما علامة المؤمن في ذلك الزمان .

قال: ينظر إلى ما أوجب الله عليه من حق فيتولاه، وينظر إلى ما خلفه فيتبرأ منه وإن كان حميماً قريباً .

قال: صدقت يا أمير المؤمنين ثم غاب الرجل فلم نره فطلبه الناس فلم يجدوه فتبسم عليّ ﷺ على المنبر ثم قال: ما لكم هذا أخي الخضر ﷺ .

ثم قال: سلوني قبل أن تفقدوني فلم يقم إليه أحد، فحمد الله وأثنى عليه وصلى على نبيه ﷺ .

ثم قال للحسن ﷺ: يا حسن قم فاصعد المنبر فتكلم بكلام لا تجهلك قريش من بعدي فيقولون: إن الحسن بن علي لا يحسن شيئاً، قال الحسن ﷺ: يا أبا عبد الله كيف أصعد وأتكلم وأنت في الناس تسمع وترى؟ قال له: بأبي وأمي وأرى «أواري ظ» نفسي عنك وأسمع وأرى وأنت لا تراني .

قصعد الحسن ﷺ المنبر فحمد الله بمحامد بليغة شريفة وصلى على النبي ﷺ صلاة موجزة ثم قال:

أيها الناس سمعت جدّي رسول الله ﷺ يقول: أنا مدينة العلم وعليّ بابها وهل تدخل المدينة إلا من بابها، ثم نزل، فوثب إليه عليّ ﷺ فحمله وضّمه إلى صدره .

ثم قال للحسين عليه السلام: يا بني قم فاصعد المنبر وتكلم بكلام لا تجهلك قريش من بعدي فيقولون: إنَّ الحسين بن علي لا يبصر شيئاً، وليكن كلامك تبعاً لكلام أخيك.

فصعد الحسين عليه السلام المنبر فحمد الله وأثنى عليه وصلى على نبيه صلاة موجزة ثم قال:

يا معاشر الناس سمعت رسول الله ﷺ وهو يقول إنَّ علياً هو مدينة هدى فمن دخله نجا ومن تخلف عنها هلك. فوثب إليه علي عليه السلام فضمَّه إلى صدره وقبله ثم قال: معاشر الناس اشهدوا أنَّهما فرخا رسول الله ﷺ ووديعته التي استودعنيها، وأنا أستودعكموها، معاشر الناس ورسول الله سائلكم عنهما، انتهى ما في «التوحيد»<sup>(١)</sup>.

وروي هذا الطريق في أوَّل المجلس الخامس والخمسين ما أماليه بهذا الإسناد في «التوحيد».

واعلم أنَّ كلامه عليه السلام في جواب ذعلب المذكور في النهج أيضاً، وهو الكلام ١٧٧ من باب الخطب أوَّله: ومن كلامه عليه السلام وقد سأله ذعلب اليماني فقال: هل رأيت ربك يا أمير المؤمنين؟ فقال عليه السلام: أفأعبد ما لا أرى، قال: وكيف تراه - إلخ.

لكن ما في «النهج» يكون قريباً من ثلث ما في «الكافي والتوحيد»، على أنَّ نسخة «النهج» لا يوافقهما في الألفاظ والعبارات وبينهما تفاوت إلا في صدر الرواية حيث قال عليه السلام: لا تدركه العيون بمشاهدة العيان ولكن تدركه القلوب بحقائق الإيمان. وأمَّا سائر كلامه هذا ليس بمذكور في «النهج» إلا أنَّ قوله عليه السلام: قامت الدنيا بثلاثة: بعالم ناطق مستعمل عليه - إلخ، شبيه بقوله عليه السلام لجابر بن عبد الله الأنصاري: يا جابر قوام الدنيا بأربعة: عالم مستعمل علمه - إلخ، وهو الحكمة ٣٧٢ من باب المختار من حكمه عليه السلام من «النهج».

تنبيه: قد قدَّمنا في شرح المختار الأوَّل من كتبه عليه السلام (ص ٣٥٧ ج ٢ من تكملة المنهاج) اختلاف الأقوال في أوَّل خطبة خطبها عليه السلام بعدما بويع له بالخلافة وقد حقَّقنا هنالك أنَّ الخطب: ٢١ و ٢٨، ١٦٦، ١٧٦ من «النهج» كانت جميعاً خطبة واحدة، فيما نقلنا من رواية «التوحيد» هنا علمت أنَّ كلامه في جواب ذعلب أي ذلك الكلام ١٧٧ من باب الخطب أيضاً كان منها، وأنَّ الجميع ممَّا قالها في جلسة واحدة حين صعد المنبر بعدما بويع له عليه السلام بالخلافة.

وروى الكليني في ذلك الباب من «الكافي» حديثاً عن أبي جعفر عليه السلام وقع بينه وبين رجل من الخوارج مثل ما وقع بين أمير المؤمنين عليه السلام وذعلب فأجاب الرَّجل بما يقرب من

كلام أمير المؤمنين عليه السلام.

قال: علي بن إبراهيم عن أبيه، عن علي بن معبد، عن عبد الله بن سنان، عن أبيه، قال: حضرت أبا جعفر عليه السلام فدخل عليه رجل من الخوارج فقال: يا أبا جعفر أي شيء تعبده؟ قال: الله، قال: رأيتك؟ قال: «بلى لم تره العيون بمشاهدة الأبصار ولكن رأته القلوب بحقائق الإيمان، لا يعرف بالقياس، ولا يدرك بالحواس، ولا يشبه بالناس، موصوف بالآيات، معروف بالعلامات، لا يجور في حكمه، ذلك الله لا إله إلا هو»، قال: فخرج الرجل وهو يقول: الله أعلم حيث يجعل رسالته. انتهى<sup>(١)</sup>.

ورواه الصدوق في المجلس السابع والأربعين من أماليه وفي باب ما جاء في الرؤية من «التوحيد» أيضاً. وأبو جعفر هذا هو محمد بن علي الباقر عليه السلام لا الإمام التاسع بقرينة رواية سنان عنه عليه السلام صرح به في إسناد الأمالي حيث قال: عن عبد الله بن سنان عن أبيه قال: حضرت أبا جعفر محمد بن علي الباقر عليه السلام.

قال الصدوق في «التوحيد» بعد نقل حديث ذعلب: في هذا الخبر ألفاظ قد ذكرها الرضا عليه السلام في خطبته، وهذا تصديق قولنا في الأئمة عليهم السلام أن علم كل واحد منهم مأخوذ عن أبيه حتى يتصل ذلك بالنبي صلى الله عليه وآله وسلم. انتهى قوله رحمه الله.

أقول: إن ما يجب أن يعتقد ويدعن فيهم عليهم السلام أن علمهم من معدن واحد لا يخالفون الحق ولا يختلفون فيه، ولقد أجاد الصدوق رحمه الله بما أفاد، ولكن ذلك الحديث المروي في «الكافي» عن أبي جعفر عليه السلام منسوب إلى أمير المؤمنين عليه السلام على نسق واحد.

روى الطبرسي في كتاب «الاحتجاج» في باب احتجاج أمير المؤمنين عليه السلام فيما يتعلق بتوحيد الله وتزيهه عما لا يليق به ما هذا لفظه:

وروى أهل السير أن رجلاً جاء إلى أمير المؤمنين عليه السلام فقال: يا أمير المؤمنين أخبرني عن الله رأيتك حين عبدته؟ فقال له أمير المؤمنين: لم أك بالذي أعبد من لم أره، فقال له: كيف رأيتك يا أمير المؤمنين؟ فقال له: ويحك لم تره العيون بمشاهدة العيان، ولكن رأته العقول بحقائق الإيمان، معروف بالدلالات، منعت بالعلامات لا يقاس بالناس، ولا يدرك بالحواس، فانصرف الرجل وهو يقول: الله أعلم حيث يجعل رسالته، انتهى<sup>(٢)</sup>.

والناقد في الأحاديث يرى أن ذينك الحديثين واحد قاله أحدهما عليه السلام ووقعت تلك

(١) الكافي: ٩٧/١، ح ٥، ردعالم الإسلام: ٩١/١.

(٢) الكافي: ٩٧/١، ح ٥، والأمالي: ٣٥٢، ح ٤٢٧.



الواقعة لأحدهما وتعددت من سهو الراوي فتأمل والله تعالى أعلم.

أما بيان الحديث فيجوز قراءة الأبصار بالفتح والكسر، فعلى الأول جمع وعلى الثاني مصدر، وفي نسختي «النهج والاحتجاج» بمشاهدة العيان، والمراد بالقلوب العقول كما في الاحتجاج، وقد بينا في شرح المختار ٢٣٧ من باب الخطب أن المراد من القلب في الآيات، والأخبار واصطلاح الإلهيين هو اللطيفة القدسية الربانية التي يعبر عنها بالقوة العقلية، لا الجسم اللّحمي الصنوبري.

قوله عليه السلام: لا تدركه العيون في مشاهدة الأبصار. قد عرفت في شرح الأحاديث المتقدمة أن ما تدركه الأبصار لا بدّ من أن يكون جسماً ذا ضوء ولون، وما يقبل الضوء واللون لا بدّ من أن يكون كثيفاً، فلزم من رؤيته تعالى بالأبصار كونه جسماً، والجسم مركّب حادث ذو جهة ووضع، تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً.

وأما قوله: ولكن رآته القلوب بحقائق الإيمان فاعلم أن السائل الحبر لما سأله عليه السلام: هل رأيت ربك حين عبده وأجابه عليه السلام ما كانت أعبد رباً لم أره، حمل الرؤية على الرؤية بالعين، لأن المرتكز عند عامة الناس إنما تكون الرؤية بهذا المعنى لأنهم يتبادرون إلى الأحكام التي تحسّ بمحسنة لحشرهم معها وأنسهم بها.

وأما التوجه إلى ما وراء الطبيعة والسير إلى باطن عالم الشهود بقدم المعرفة فلا تيسر لهم إلا بعد تنبيه وإرشاد، ولما رأى عليه السلام أنه حمل الرؤية على ذلك بين له أن المراد من الرؤية هو الرؤية القلبية لا العينية، وقال عليه السلام رآته القلوب بحقائق الإيمان.

وأما الرؤية القلبية بحقائق الإيمان فلا بدّ من أن نمهد مقدّمة في بيانه كي يتضح المراد وهي:

أن حقيقة تعالى غير معلومة لأحد بالعلم الحسولي الصوري كما أنها غير معلومة لأحد أيضاً بالعلم الاكتناهي أعني إحاطته تعالى بالعقل أو الحسّ أو بغيرهما من القوى المدركة، واتفق على امتناع ذينك العلمين به تعالى الحكماء الإلهيون والعرفاء الشامخون.

أما الأول فلأن العلم الحسولي به تعالى إنما يتمشى فيما له ماهية حتى يصحّ تعدّد أنحاء الوجود لتلك الماهية فيحصل نحو من وجوده في الأذهان، والعلم الحسولي هو حصول صورة الشيء وارتسامه في الذهن، والعلم بالشيء ليس إلا نحو وجوده لدى الذات العاقلة المجردة، فهذا الوجود الذهني نحو من وجود ذلك الشيء الخارجي، غاية الأمر أن للذهني بالنسبة إلى الخارجي تجرداً ما، ولكن الواجب تعالى لما كان حقيقة وجوده العيني الخاص وتعيّنه عين ذاته، وإنيته ماهيته لا يتطرق إليه التعدّد والكثرة، فلا يرسم في الذهن،

فلا يكون معلوماً لأحد بالعلم الحصولي .

وأما الثاني فلأنَّ ما سواه معلول له ، وأتى للمعلول أن يحيط بعَلته وهو دونها وشأن من شؤونها ، وهو تعالى لشدة نوريّة وجوده الغير المتناهي العيني الخاصُّ به ونهاية كماله وسعة عظمته وقاهريّة ذاته وتسلّطه عن من سواه حجب العقول المجرّدة والنفوس الكاملة ، فضلاً عن الأوهام والأبصار عن الإحاطة به واكتناه ذاته لقصورها وفتورها .

وفي الحديث : إنَّ الله قد احتجب عن العقول كما احتجب عن الأبصار<sup>(١)</sup> ، وأنَّ الملائ الأعلی يطلبونه كما يطلبونه أنتم .

وفي الكتاب الإلهي ﴿ لا يحيطون به علما وَعَنْتِ أُلُوجُهُ لِحَيِّ الْقَيُّومِ ﴾ [طه : ١١٠ - ١١١] والعلم به تعالى على ما هو عليه مختصُّ به .

سبحان من تحيّر في ذاته سواه فهم خرد بكنه كمالس نبرده راه  
ازما قياس ساحت قدسش بودجنانك موري كندمساحت كردون زكعرجاه  
وكما أنَّ أبصارنا عاجزة عن أن تملأ من نور الشمس المشرقة وعن إحاطة الرؤية بها  
واكتناهاها ، كذلك بصيرتنا عن اكتناه ذاته تعالى .

على أنَّ هذا التمثيل للتقريب ، كيف؟ وهو تعالى أجلّ وأعلى عن التشبيه والتمثيل والقياس بمخلوقاته ﴿وَلِلَّهِ الْمَثَلُ الْأَعْلَىٰ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ [النحل : ٦٠] .

أي برون ازهم وقال وقيل من خاك بر فرق من وتمثيل من  
نكتة : فإذا كانت الأبصار عاجزة عن أن تملأها من نور الشمس المشرقة فما ظنك برؤية  
من هو في شدة نوريته فوق ما لا يتناهي بما لا يتناهي .

وقد روى في ذلك الكليني في باب إبطال الرؤية من جامعه «الكافي» والصدوق في باب ما جاء في الرؤية من كتابه في «التوحيد» عن أحمد بن إدريس ، عن محمد بن عبد الجبار ، عن صفوان بن يحيى ، عن عاصم بن حميد ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : ذاکرت أبا عبد الله عليه السلام فيما يروون من الرؤية ، فقال : الشمس جزء من سبعين جزءاً من نور الكرسي ، والكرسي جزء من سبعين جزءاً من نور العرش ، والعرش جزء من سبعين جزءاً من نور الحجاب ، والحجاب جزء من سبعين جزءاً من نور الستر ، فإن كانوا صادقين فليملؤوا أعينهم من الشمس ليس دونها سحاب<sup>(٢)</sup> .

(١) تحف العقول : ٢٤٥ ، والرواشح السماوية : ١٨ .

(٢) الكافي : ٩٨/١ ، ح ٧ ، والتوحيد : ١٠٨ ، ح ٣ .

فإذا ساقنا البرهان إلى أن العلم به تعالى حصولياً واكتناهيّاً محال، فلا جرم يكون المراد من الرؤية القلبية بحقائق الإيمان غير هذين النحويين من العلم بل هي طوراً آخر أدق والطف وهو:

أن الرؤية القلبية به تعالى هي الكشف التام الحضوري وشهوده تعالى للعبد على مقدار تقرُّبه منه تعالى بقدم المعرفة ودرج معارف العقل وعقائد حقانية برهانية، فإنه عزَّ وجلَّ يتجلَّى للعبد بقدر دعائه الوجودي، لأنه ربُّ العباد والطرق إلى الله بعدد أنفاس الخلائق، وهم في وجودهم وبقائهم في جميع الأحوال والعوالم ربط محض وفقير صرف، والأول تعالى لا ينفك فيضه عليهم طرفة عين، ويفيض عليهم على مقدار قابليتهم وسعة وجودهم وتقرُّبهم، والعارف السالك يشهده على مقدار حقائق إيمانه لا بالكنه، وهذا الشهود الوجودي والانكشاف التام الحضوري ذو درجات ﴿يَرْفَعُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ﴾ [المجادلة: ١١] وتنتهي هذه الدرجات إلى مرتبة يقول العبد السالك النائل بها على لسان صدق وقول حق: لو كشف الغطاء لما ازددت يقيناً.

قال يعقوب بن إسحاق الكندي فيلسوف العرب: إذا كانت العلة الأولى متصلة بنا لفيضه علينا وكنّا غير متصلين به إلا من جهته، فقد يمكن فينا ملاحظته على قدر ما يمكن للمفاض عليه أن يلاحظ المفيض، فيجب أن لا ينسب قدر إحاطته بنا إلى قدر ملاحظتنا له، لأنها أغزر وأوفر وأشدّ استغراقاً.

وقال المحقق الشهرزوري في «الشجرة الإلهية»: الواجب لذاته أجمل الأشياء وأكملها، لأن كلَّ جمال وكمال ورشح وفيض وظل من جماله وكماله، فله الجلال الأرفع، والنور الأقهر، فهو محتجب بكمال نوريته وشدة ظهوره، والحكماء المتألّهون العارفون به يشهدونه لا بالكنه، لأن شدة ظهوره وقوة لمعانه ضعف ذواتنا المجردة النورية يمنعنا عن مشاهدته بالكنه كما منع شدة ظهور الشمس وقوة نورها أبصارنا اكتناهيها، لأن شدة نوريتها حجابها، ونحن نعرف الحق الأول ونشاهده، لكن لا نحيط به علماً كما ورد في الوحي الإلهي ﴿وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا وَعَنَتِ الْوُجُوهُ لِلْحَيِّ الْقَيُّومِ﴾. نقلهما صدر المتألّهين عنهما في الفصل الثالث من المنهج الثاني من أول الأسفار.

والمراد من حقائق الإيمان مراتبه لأن الإيمان به في كل مرتبة كان حقيقة وعقيدة حقه.

فإن قول الأعرابي حيث سئل عن الدليل على وجود الصانع: البعرة تدلُّ على البعير وآثار الأقدام تدلُّ على المسير، أسماء ذات أبراج وأرض ذات فجاج لا تدلُّ على وجود اللطيف الخبير، مرتبة من مراتب الإيمان، وهو استدلال بالآثار المحوجة إلى السبب الدالُّ على وجوده تعالى، وهو اعتقاد صدق وإيمان حق.

وقد سلك هذا المسلك أمير المؤمنين عليه السلام في مقام إرشاد من كل وعاء عقله يقتضي هذا القدر من الخطاب بقوله: البعرة تدلُّ على البعير، والروثة تدلُّ على الحمير وآثار الأقدام تدلُّ على المسير فهيكلي علويٌّ بهذه اللطافة، ومركز ثقلِيٌّ بهذه الكثافة كيف لا يدلّان على اللطيف الخبير؟

وكأنَّ قول الأعرابي مأخوذ من كلامه عليه السلام كما أشار إليه السيد نعمة الله الجزائري في تعليقه في أوّل كتابه الموسوم بـ«الأنوار النعمانية».

واستدلال المتكلِّمين بحدوث الأجسام والأعراض على وجود الخالق وبالنظر في أحوال الخليقة على صفاته تعالى واحدة فواحدة أيضاً مرتبة من الإيمان، وهذه المرتبة حقيقة من حقائق الإيمان.

وهذا طريق إبراهيم الخليل عليه السلام في مقام هداية العباد، فإنّه استدلَّ بالأفول الذي هو الغيبة المستلزمة للحركة المستلزمة للحدوث المستلزم لوجود الصانع تعالى.

وما استدلَّ به الحكماء الطبيعيّون من وجود الحركة على محرّك، وبامتناع اتصال المحرّكات لا إلى نهاية على وجود محرّك أوّل غير متحرّك، ثمَّ استدلّوا من ذلك على وجود مبدأ أوّل أيضاً حقيقة من حقائق الإيمان ومرتبة من مراتبه.

وما استدلَّ به طائفة أخرى من الإلهيين كالعرفاء الشامخين من ذاته على ذاته من غير الاستعانة بإبطال الدُّور والتسلسل، أعني برهان الصديقين حقٌّ وحقيقة من مراتب حقائق الإيمان، وأشير إليه في الكتاب الإلهي ﴿سَرَّبَهُمْ آيَاتِنَا فِي الْأَفَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ حَتَّىٰ يَبَيِّنَ لَهُمْ أَنَّهُ الْحَقُّ أَوْلَمْ يَكْفِ بِرَبِّكَ أَنَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ﴿٥٣﴾﴾ [فصلت: ٥٣] فعرفوا بذاته ذاته ووحدانيته شهد الله أنه لا إله إلا هو، وبذاته عرفوا غيره، أو لم يكف برّبك أنه على كلِّ شيء شهيد.

واعلم أنّ أظهر الموجودات وأجلاها عند أهل البصيرة هو الله تعالى، ويستدلّون بذاته على وجود غيره لا بالعكس كما هو دأب من لم يصل إلى تلك المرتبة العليا.

وقد نطق ببرهان الصديقين على أوضح بيان إمام الموحّدين سيّد الشهداء أبو عبد الله الحسين عليه السلام في دعاء عرفة: «كيف يستدلُّ عليك بما هو في وجوده مفتقر إليك، أيكون لغيرك من الظهور ما ليس لك حتّى يكون هو المظهر لك، متى غبت حتّى تحتاج إلى دليل يدلُّ عليك، ومتى بعدت حتّى تكون الآثار هي التي توصل إليك» - إلخ<sup>(١)</sup>.

(١) شرح أصول الكافي: ٨٨/٣، وبحار الأنوار: ١٤٢/٦٤.

ونعم ما قال العارف الشبستري:

زهي نادان كه أوخورشيد تابان ز نور شمع جوید دربیابان  
ولا يخفى أن أتم مراتب الإيمان وحقائقه هذه المرتبة الأخيرة، وهي أيضاً بحسب  
مراتب العرفان متفاوتة، وقد كان الفائزون بهذه المرتبة العلياء والنائلون بهذه النعمة العظمى  
يكتمونها عن غير أهلها مخافة أن تزل أقدام لم تسلك منازل السائرين وتضطرب أحلام لم  
ترق إلى مقامات العارفين.

قد روى الشيخ الجليل السعيد الصدوق قدس سره من باب ما جاء في الرؤية من كتابه  
في «التوحيد» حديثاً في ذلك.

قال: حدثنا علي بن أحمد بن محمد بن عمران الدقاق، قال: حدثنا محمد بن أبي عبد  
الله الكوفي، قال: حدثنا موسى بن عمران النخعي، عن الحسين بن يزيد النوفلي، عن  
علي بن أبي حمزة، عن أبي بصير، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قلت له: أخبرني عن الله عز  
وجل هل يراه المؤمنون يوم القيامة؟ قل: «نعم وقد رأوه قبل يوم القيام»، فقلت: متى؟ قال:  
«حين قال لهم: ﴿أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَىٰ﴾ [الأعراف: ١٧٢] ثم سكت ساعة ثم قال: إن المؤمنين  
ليرونه في الدنيا قبل يوم القيامة ألس تراه في وقتك هذا؟ قال أبو بصير: فقلت له: جعلت  
فداك فأحدثت بهذا عنك؟ فقال: «لا فإنك إذا حدثت به فأنكره منكر جاهل بمعنى ما تقوله ثم  
قدر أن ذلك تشبيه كفر، وليست الرؤية بالقلب كالرؤية بالعين، تعالى الله عما يصفه المشبهون  
والملحدون»<sup>(١)</sup>.

بيان: قوله: فأحدثت جملة استفهامية أو أن أداة الاستفهام محذوفة أي فأحدثت بهذا  
عنك؟.

وقوله عليه السلام: كفر، فعل ماض جزاء للشرط أعني إذا حدثت به. والمراد بالكفر، الكفر  
بأهل البيت عليهم السلام، لأن الجاهل بذلك المعنى الرقيق الذي أشار إليه الإمام عليه السلام يعتقد  
أنهم عليهم السلام قائلون بالتشبيه المحال.

وفي الفتح الرابع من الفاتحة الأولى من شرح الميبدي على الديوان المنسوب إلى  
الأمير عليه السلام أبيات منسوبة إلى الإمام السجاد عليه السلام أنه قال:

إني لأكتم من علمي جواهره كيلا يرى الحق ذو جهل فيفتتنا  
وقد تقدم في هذا أبو حسن إلى الحسين ووضى قبله الحسن<sup>(٢)</sup>

(١) التحفة السنية: ٨، وكتاب الأربعين: ٣٤٥. (٢) التوحيد: ١١٧، ح ٢٠، وبحار الأنوار: ٤٥/٤.

وربّ جوهر علم لو أبوح به لقييل لي أنت ممّن يعبد الوثنا  
ولاستحلّ رجال مسلمون دمي يرون أقبح ما يأتونه حسناً  
أو المراد بالكفر، الكفر بالله باعتقاد تشبيهه تعالى بسائر المربّيات بالأبصار كما مرّ في  
الحديث الأوّل عن أبي الحسن الثالث عليه السلام أنّ الرائي متى ساوى المربّي في السبب الموجب  
بينهما في الرؤية وجب الاشتباه وكان ذلك التشبيه، وكأنّ الكفر بهذا المعنى أنسب بسياق  
العبارة.

وبما حقّقنا دريت أنّ معنى الرؤية القلبية هو الانكشاف التامّ الحضوري الذي شهد على  
صحّته العقل والنقل، وأنّ الرؤية البصريّة على أيّ نحو كانت محالة في حقّه تعالى بشهادة  
العقل والنقل أيضاً.

فقد أخطأ من فسّر قوله تعالى: ﴿مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَى﴾ [النجم: ١١] بقوله: إنّ الله  
تعالى جعل بصر رسول الله صلى الله عليه وآله في فؤاده أو خلق لفؤاده بصرأ حتى رآه تعالى رؤية العين.  
ونسب هذا الرأي إلى النواوي من العامة.

ويرد عليه جميع ما يرد على إدراكه تعالى بالعين، لأنّ الإدراك البصري محال فيه تعالى  
سواء كانت قوّة الإبصار في هذه البنية المخصوصة أعني العين أو في غيرها، جعل العين في  
القلب لا يخرج الرؤية عن الإدراك البصري ولا يدخلها في الرؤية القلبية بل هي رؤية بصرية  
بلا كلام.

مثلاً: رؤيتنا زیداً في المنام وإن لم تكن بعين الرأس لكن ما يعتبر فيها حالة اليقظة في  
المنام أيضاً، فزيد المربّي في المنام محدود ذو جهة مسامت للرائي فرؤيته في المنام بغير هذه  
المحسّنة أعني عين الرأس لا تخرج عن أحكام الرؤية العينية ولا تدخل في الرؤية القلبية  
المجرّدة عن أوصاف الجسم.

ولو أراد هذا القائل من كلامه ذلك المعنى اللطيف، الصّحيح الذي بيّناه آنفاً فنعم  
الوفاق ولكن صرّح غير واحد بأنّه لم يرد، ولفظه يأبى عن حمله عليه.

ودريت أيضاً أنّ الذين ذهبوا إلى عكس ما ذهب إليه النواوي أي إلى جواز أن يحوّل  
الله تعالى قوّة القلب إلى العين فيعلم الله تعالى بها فيكون ذلك الإدراك علماً باعتبار أنّه بقوّة  
القلب، ورؤية باعتبار أنّه قد وقع بالمعنى الحالّ في العين سلكوا طريقة عمياء أيضاً، ويرد  
عليهم الإيراد من وجوه رأينا الإعراض عنها أجدر.

ولمّا كان هذا البحث الحكمي العقلي حاوياً لتلك النكات الأنيقة والمطالب الرقيقة،  
أكثرها كان مستفاداً من كلمات الأئمة الهداة عليهم السلام، رأينا أن نشير إليها على حسب ما يقتضي

المقام، ولعمري من ساعده التوفيق وأخذت الفطانة بيده اغتنم ذلك البحث العقلي الجامع لكثير من ضوابط عقلية تزيد بصيرة، ورُقياً في معرفة الله تعالى وفقهاً في الأخبار المروية في الرؤية غيرهما مما يغتر المنتسبون إلى العلم بظواهرها. الحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله.

### الترجمة

این نامه ایست که امیرالمؤمنین عليه السلام علی بن جریر بن عبدالله بجلي گاهی که او را بسوی معاویه گسیل داشت تا از وی بیعت بگیرد، نوشت. معاویه در بیعت با آن بزرگوار به تسویف و معاطله می گذرانید و بیبانه های بیجا امروز و فردا می کرد، و بدین سبب جریر مدتی دراز در شام سرگردان بود و امیرالمؤمنین عليه السلام چون دید که معاویه در امر بیعت دودل است و به لعل و عسی روزگار می گذراند این نامه را بجریر نوشت:

أما بعد ای جریر برسیدن نامه ام، معاویه را وادار که قبول بیعت یا امتناع آنرا یکسره کند، و فراگیرش که در اطاعت یا عصیان بجزم سخن گوید، پس او را میان کارزاری که آواره اش کند، و یا گردن نهادنی که ارجش دهد و بهره اش رساند، (۱) مخیر گردان. اگر کارزار را برگزید عهد امان بسویش افکن و اعلام جنگ درده، و اگر بصلح گراید بیعت از وی بستان. والسلام.

## ومن كتاب له ﷺ إلى معاوية وهو الكتاب التاسع من باب المختار من كتبه ﷺ ورسائله

فَأَرَادَ قَوْمُنَا قَتْلَ نَبِيِّنَا، وَاجْتِيَاخَ أَصْلِنَا وَهَمُّوا بِنَا الْهُمُومَ، وَفَعَلُوا بِنَا الْأَفَاعِيلَ، وَمَتَّعُونَا الْعَذَبَ، وَأَخْلَسُونَا الْخَوْفَ، وَاضْطَرُّوْنَا إِلَى جَبَلٍ وَغَيْرِ، وَأَوْقَدُوا لَنَا نَارَ الْحَرْبِ، فَعَزَمَ اللَّهُ لَنَا عَلَى الذَّبِّ عَنِ حَوْزَتِهِ، وَالرَّهْمِيِّ مِنْ وِزَاءِ حُرْمَتِهِ، مُؤْمِنُنَا يَنْبَغِي بِذَلِكَ الْأَجْرَ، وَكَافِرُنَا يُحَامِي عَنِ الْأَضْلِ، وَمَنْ أَسْلَمَ مِنْ قُرَيْشٍ خَلَوْا مِمَّا نَحْنُ فِيهِ بِجَلْفٍ يَمْنَعُهُ، أَوْ عَشِيرَةَ تَقُومُ دُونَهُ، فَهُوَ مِنَ الْقَتْلِ بِمَكَانٍ آمِنٍ.

وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا احْمَرَّ الْبَأْسُ، وَأَحْجَمَ النَّاسُ، قَدَّمَ أَهْلَ بَيْتِهِ، فَوَفَى بِهِمْ أَصْحَابَهُ حَرَّ السُّيُوفِ وَالْأَسِنَّةِ، فَقَتَلَ عُبَيْدَةَ بْنَ الْحَارِثِ يَوْمَ بَدْرٍ، وَقَتَلَ حَمْرَةَ يَوْمَ أُحُدٍ، وَقَتَلَ جَعْفَرَ يَوْمَ مُؤْتَةَ، وَأَرَادَ مَنْ لَوْ شِئْتَ ذَكَرْتُ اسْمَهُ مِثْلَ الَّذِي أَرَادُوا مِنَ الشَّهَادَةِ، وَلَكِنَّ آجَالَهُمْ عَجَّلَتْ، وَمَنْيَتُهُ أَجَلَتْ<sup>(١)</sup>.

فَيَا عَجَبًا لِلدَّهْرِ إِذْ صِرْتُ يُفَرِّقُ بِي مَنْ لَمْ يَسْعَ بِقَدَمِي، وَلَمْ تَكُنْ لَهُ كَسَابِقَتِي الَّتِي لَا بُدَّ لِي أَحَدٌ بِمِثْلِهَا إِلَّا أَنْ يَدْعِيَ مُدْعٍ مَا لَا أَعْرِفُهُ وَلَا أَظُنُّ اللَّهَ يَعْرِفُهُ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ عَلَى كُلِّ حَالٍ.

وَأَمَّا مَا سَأَلْتَ مِنْ دَفْعِ قَتْلَةِ عُثْمَانَ إِلَيْكَ، فَإِنِّي نَظَرْتُ فِي هَذَا الْأَمْرِ فَلَمْ أَرَهُ يَسْعُنِي دَفْعُهُمْ إِلَيْكَ وَلَا إِلَى غَيْرِكَ، وَلَعَمْرِي لَيْسَ لَمْ تَنْزِعْ عَنْ غَيْبِكَ وَشِقَاقِكَ، لَتَعْرِفَنَّهُمْ عَنْ قَلِيلٍ يَطْلُبُونَكَ، لَا يُكَلِّفُونَكَ طَلَبَهُمْ فِي بَرٍّ وَلَا بَحْرٍ، وَلَا جَبَلٍ وَلَا سَهْلٍ، إِلَّا أَنَّهُ طَلَبٌ يَسُوءُكَ وَجِدَانُهُ، وَزَوْرٌ لَا يَسُرُّكَ لُقْيَانُهُ، وَالسَّلَامُ لِأَهْلِهِ<sup>(٢)</sup>.

«سند الكتاب ونقله على صورته الكاملة وذكر ما»

«وقع من الخلط والشتات فيه»

ما أتى به السيد رضوان الله عليه من كتابه ﷺ هذا فملتقط من كتاب طويل هو من محاسن كتابه ﷺ بلا كلام كما سيتلى عليك والرضي ﷺ أسقط كثيراً من هذا الكتاب وأتى بشرذمة قليلة منه، وهذه عادته رضوان الله عليه، لأنَّ غرضه التقاط الفصيح والبليغ من كلامه ﷺ.



كتبه عليه السلام إلى معاوية وجواب كتابه إليه، ودفع معاوية كتابه إلى أبي مسلم الخولاني فقدم به على عليٍّ أمير المؤمنين عليه السلام الكوفة والكتائبان المذكوران في كتاب «صفين» لنصر بن مزاحم المنقري التميمي الكوفي المتوفى في سنين المائة الثانية من الهجرة (ص ٤٧، الطبع الناصري ١٣٠١هـ) نقل عنه المجلسي رحمه الله في المجلد الثامن من «البحار» (ص ٥٤٧، الطبع الكمباني) والرّضويُّ توفّي سنة ٤٠٦ من الهجرة.

ونحن نورد ما أتى به نصر في كتاب «صفين»: نصر: عن عمر بن سعد، عن أبي روق أن أبا مسلم الخولاني قام إلى معاوية في أناس من قراء أهل الشام فقالوا يا معاوية على ما تقاتل علينا وليس لك مثل صحبتته ولا قرابته ولا سابقته؟.

قال لهم: ما أقاتل علينا وأنا أدعي أن لي في الإسلام مثل صحبتته ولا هجرته ولا قرابته ولا سابقته، ولكن خبروني عنكم أستم تعلمون أن عثمان قتل مظلوماً؟ قالوا: بلى. قال: فليدفع إلينا قتله فنقتلهم به ولا قتال بيننا وبينه. قالوا: فاكتب كتاباً يأتيه بعضنا.

فكتب إلي عليّ هذا الكتاب مع أبي مسلم الخولاني، فقدم به على عليّ. ثمّ قام أبو مسلم خطيباً، فحمد الله وأثنى عليه ثمّ قال: أما بعد فإنك قد قمت بأمر وتوليتة والله ما أحبُّ أنه لغيرك إن أعطيت الحقّ من نفسك، إن عثمان قُتل مسلماً محرماً مظلوماً، فادفع إلينا قتله وأنت أميرنا، فإن خالفك أحد من الناس كانت أيدينا لك ناصرة، وألستنا لك شاهدة، وكنت ذا عذر وحقّة.

فقال له عليّ: اغد عليّ غداً فخذ جواب كتابك.

فانصرف ثمّ رجع من الغد ليأخذ جواب كتابه، فوجد الناس قد بلغهم الذي جاء فيه، فلبست الشيعة أسلحتها، ثمّ غدوا فملؤوا المسجد وأخذوا ينادون: كلنا قتل ابن عفان، وأذن لأبي مسلم فدخل على عليّ أمير المؤمنين، فدفع إليه جواب كتاب معاوية.

فقال له أبو مسلم: قد رأيت قوماً مالك معهم أمر، قال: وما ذاك؟ قال: بلغ القوم أنك تريد أن تدفع إلينا قتلة عثمان فضجوا واجتمعوا ولبسوا السلاح وزعموا أنهم كلهم قتلة عثمان.

فقال عليّ عليه السلام والله ما أردت أن أدفعهم إليك طرفة عين، لقد ضربت هذا الأمر أنفه وعينه ما رأيت ينبغي لي أن أدفعهم إليك ولا إلى غيرك، فخرج بالكتاب وهو يقول: الآن طاب الضراب<sup>(١)</sup>.

(١) مناقب آل أبي طالب: ٣٤١/٢، وبحار الأنوار: ١٧٤/٣٢.

«كتاب معاوية إلى أمير المؤمنين عليه السلام»

قال نصر بالسند المقدم: وكان كتاب معاوية إلى علي عليه السلام:

بسم الله الرَّحْمَنُ الرَّحِيمِ من معاوية بن أبي سفيان إلى علي بن أبي طالب سلام عليك فيأتي أحمد إليك الله الذي لا إله إلا هو، أما بعد فإنَّ الله اصطفى محمداً بعلمه وجعله الأمين على وحيه، والرسول إلى خلقه، واجتبي له من المسلمين أعواناً أيده الله بهم، فكانوا في منازلهم عنده على قدر فضائلهم في الإسلام.

فكان أفضلهم في إسلامه وأنصحهم لله ولرسوله الخليفة من بعده وخليفة خليفته والثالث الخليفة المظلوم عثمان فكلهم حسدت، وعلى كلهم بغيت، عرفنا ذلك في نظرك الشزر وفي قولك الهجر وفي تنفسك الصعداء، وفي إبطائك عن الخلفاء، تقاد إلى كلٍّ منهم كما يقاد الفحل المخشوش حتى تباع وأنت كاره.

ثم لم تكن لأحد منهم بأعظم حسداً منك لابن عمك عثمان، وكان أحقهم أن لا تفعل ذلك به في قرابته وصهره، فقطعت رحمه، وقبحت محاسته، وألبت الناس عليه، وبطنت وظهرت حتى ضربت إليه آباط الإبل، وقيدت إليه الخيل العراب وحمل عليه السلاح في حرم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، فقتل معك في المحلة وأنت تسمع في داره الهائعة لا تردع الظنَّ والتهمة عن نفسك فيه بقول ولا فعل.

فأقسم صادقاً لو قمت فيما كان من أمره مقاماً واحداً تنهى النَّاسَ عنه ما عدل بك من قبلنا من النَّاسِ أحد، ولمحى ذلك عندهم ما كانوا يعرفونك به من المجانبة لعثمان والبغي عليه.

وأخرى أنت بها عند أنصار عثمان ظنين إيواءك قتلة عثمان، فهم عضدك وأنصارك ويدك وبطانتك، وقد ذكر لي أنك تنصّل من دمه، فإن كنت صادقاً فأمكننا من قتله نقتلهم به ونحن أسرع إليك، وإلا فإنه ليس لك ولا لأصحابك إلا السيف.

والذي لا إله إلا هو لنطلبنَّ قتلة عثمان في الجبال والرمال والبرِّ والبحر حتى يقتلهم الله أو لتلحقنَّ أرواحنا بالله، والسلام<sup>(١)</sup>.

(١) نهج السعادة: ١٧٤/٤، وقعة صفين: ٨٧.

## «جواب أمير المؤمنين ﷺ إلى معاوية»

قال نصر: فكتب إليه عليّ ﷺ:

بسم الله الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ من عبد الله عليّ أمير المؤمنين ﷺ إلى معاوية بن أبي سفيان، أما بعد، فإنّ أخا خولان قدم عليّ بكتاب منك تذكر فيه محمداً ﷺ وما أنعم الله عليه به من الهدى والوحي، فالحمد لله الذي صدّقه الرعد، وتمّ له النصر ومكّن له في البلاد، وأظهره على أهل العدى والشنآن من قومه الذين وثبوا به وشفقوا له، وأظهروا له التكذيب، وبارزوه بالعداوة، وظاهروا على إخراجهم وعلى إخراج أصحابه، وألبوا عليه العرب وجامعهم على حربته، وجهدوا في أمره كلّ الجهد، وقلّبوا له الأمور حتى ظهر أمر الله وهم كارهون، وكان أشدّ الناس عليه إلبةً وأسرتهم والأدنى فالأدنى من قومه إلا من عصمه الله منهم.

يا ابن هند فلقد خبأ لنا الدهر منك عجباً، ولقد قدمت فأفحشت، إذا طفقت تخبرنا عن بلاء الله تعالى في نبيّه محمداً ﷺ وفينا، فكتب في ذلك كجالب التمر إلى هجر، أو كداعي مسدده إلى النضال، وذكرت أنّ الله اجتبى له من المسلمين أعواناً أيده الله بهم فكانوا في منازلهم عنده على قدر فضائلهم في الإسلام، فكان أفضلهم زعمت<sup>(١)</sup> في الإسلام وأنصحهم الله ورسوله الخليفة وخليفة الخليفة، ولعمري إنّ مكانهما من الإسلام لعظيم، وإنّ المصاب بهما لجرح في الإسلام شديد رحمهما الله وجزاهما بأحسن الجزاء<sup>(٢)</sup>.

وذكرت أنّ عثمان كان في الفضل ثالثاً، فإن يكن عثمان محسناً فسيجزيه الله بإحسانه، وإن يكن مسيئاً فسيلقى ربّاً غفوراً لا يتعاضمه ذنب أن يغفره.

ولعمري الله<sup>(٣)</sup> إنّني لأرجو إذا أعطى الله الناس على قدر فضائلهم في الإسلام ونصيحتهم لله ولرسوله أن يكون نصيبنا في ذلك الأوفر.

إنّ محمداً ﷺ لما دعا إلى الإيمان بالله والتوحيد كنا أهل البيت أولّ من آمن به وصدّق بما جاء به، فلبثنا أحوالاً مجرّمة وما يعبد الله في ربيع ساكن من العرب غيرنا، فأراد قوماً قتل نبيّنا واجتياح أصلنا، وهمتوا بنا الهموم، وفعلوا بنا الأفاعيل.

(١) في نسخة: كما زعمت.

(٢) في البحار: وأنصحهم لله ولرسوله الخليفة الصديق وخليفة الخليفة الفاروق ولعمري ذكرت أسراً إن تمّ أعرى كل كلمة وإن نقصك لم يلحقك ثلثة، وما أنت والصديق والصديق من صدق بحقنا وأبطل باطل عدونا، وما أنت والفاروق فالفاروق من فرق بيننا وبين أعدائنا وذكرت أنّ عثمان كان في الفضل...

(٣) في البحار: ولعمري إنّني لأرجو منه.

فمنعونا الميرة، وأمسكوا عنا العذب، وأجلسونا الخوف، وجعلوا علينا الأرصاد والعيون، واضطُّرونا إلى جبلٍ وعيرٍ، وأوقدوا لنا نار الحرب، وكتبوا علينا بينهم كتاباً لا يواكلونا، ولا يشاربوننا، ولا يناكحونا، ولا يبائعونا، ولا نأمن فيهم حتى ندفع النبي ﷺ فيقتلونه ويمثلوا به، فلم نكن نأمن فيهم إلا من موسم إلى موسم.

فعزم الله لنا على منعه والذَّبِّ عن حوزته، والرَّمي من وراء حرمة، والقيام بأسيافنا دونه في ساعات الخوف واللَّيل والنهار، فمؤمننا يرجو بذلك الثواب وكافرنا يحامي به عن الأصل.

فأما من أسلم من قريش بعدُ فأنهم ممَّا نحن فيه أخلياء فمنهم حليف ممنوع أو ذو عشيرة تدافع عنه، فلا يبغيه أحد بمثل ما بغانا به قومنا من التلف، فهم من القتل بمكان نجوة وأمن، فكان ذلك ما شاء الله أن يكون.

ثمَّ أمر الله رسوله بالهجرة، وأذن له بعد ذلك في قتال المشركين، فكان إذا احمرَّ البأس ودُعيت نزال، أقام أهل بيته فاستقدموا، فوقى أصحابه بهم حرَّ الأستة والسيوف.

فقتل عبدة يوم بدر، وحمزة يوم أحد، وجعفر وزيد يوم مؤتة، وأراد الله من لو شئت ذكرت اسمه الذي أرادنا من الشهادة مع النبي ﷺ غير مرَّة إلا أن آجالهم عجَّلت، ومنيته أخرت، والله وليُّ الإحسان إليهم، والمثان عليهم بما قد أسلفوا من الصالحات.

فما سمعت بأحد ولا رأيت فيهم من هو أنصح لله في طاعة رسوله، ولا أطوع لرسوله في طاعة ربه، ولا أصبر على اللأواء والضراء وحين البأس وموطن المكروه مع النبي ﷺ من هؤلاء النفر الذين سميت لك، وفي المهاجرين خير كثير نعرفه جزاهم الله بأحسن أعمالهم.

وذكرت<sup>(١)</sup> حسدي الخلفاء وإبطائي عنهم وبغبي عليهم، فأما البغي فمعاذ الله أن يكون. وأما الإبطاء عنهم والكراهة لأمرهم فليست أعتذر منه إلى الناس، لأنَّ الله جلَّ ذكره لما قبض نبيه ﷺ قالت قريش ممَّا أمير وقالت الأنصار: ممَّا أمير، فقالت قريش: ممَّا محمَّد رسول الله ﷺ فنحن أحقُّ بذلك الأمر، فعرفت ذلك الأنصار فسلمت لهم الولاية والسلطان فإذا استحقَّوها بمحمَّد ﷺ دون الأنصار فإنَّ أولى الناس بمحمَّد ﷺ أحقُّ بها منهم وإلا فإنَّ الأنصار أعظم العرب فيها نصيباً فلا أدري أصحابي سلموا من أن يكونوا حقي أخذوا، أو الأنصار ظلموا عرفت أن حقي هو المأخوذ وقد تركته لهم تجاوز الله عنهم.

وأما ما ذكرت من أمر عثمان وقطيعتي رحمه وتألبيي عليه، فإنَّ عثمان عمل ما بلغك،

(١) في نسخة: فذكرت.

فصنع الناس ما قد رأيت، وقد علمت أنني كنت في عزلة عنه إلا أن تتجنى فتجنّ ما بدا لك.

وأما ما ذكرت من أمر قتلة عثمان فإنني نظرت في هذا الأمر وضربت أنفه وعينه، فلم أرَ دفعهم إليك ولا إلى غيرك، ولعمري لئن لم تنزع عن غيِّك وشقاقك لتعرفنهم عن قليل يطلبونك ولا يكلفونك أن تطلبهم في برٍّ ولا بحر، ولا جبل، ولا سهل.

وقد كان أبوك أتاني حين ولى الناس أبا بكر فقال: أنت أحقّ بعد محمّد ﷺ بهذا الأمر وأنا زعيم لك بذلك على من خالف عليك، ابسط يدك أبايعك فلم أفعَل.

وأنت تعلم أن أباك قد كان قال ذلك وأراده حتى كنت أنا الذي آبيت لقرب عهد الناس بالكفر، مخافة الفرقة بين أهل الإسلام، فأبوك كان أعرف بحقي منك فإن تعرف من حقي ما كان يعرف أبوك تصب رشداً، وإن لم تفعل، فسيغني الله عنك والسلام<sup>(١)</sup>.

انتهى كتابه الشريف برؤيته على ما أتى به نصر في «صفين»، وإذا قايست بينه وبين ما نقله الرضوي رضوان الله عليه في النهج يظهر لك أنه ﷺ أسقط كثيراً من فصول الكتاب ونقل في «النهج» طائفة منه<sup>(٢)</sup>.

ثم يوجد بعض فقرات هذا الكتاب في الكتاب الثامن والعشرين من هذا الباب أوّله قوله: (ومن كتاب له ﷺ إلى معاوية جواباً وهو من محاسن الكتاب، أما بعد فقد أتاني كتابك تذكر فيه اصطفاء - الخ).

### اللغة

(الاجتياح) أجوف واويّ يقال: جاحه من باب قال واجتاحه بمعنى أي أهلكه واستأصل. والجوح: الاستئصال والإهلاك.

(الهمّ) بالفتح: واحد الهموم أي القصد، وأما تُجِيل لفعله وإيقاعه فكرك والهم أيضاً مصدر هممت بالشيء من باب نصر إذا نويته وعزمت عليه وقصدته.

(الفعل) بالكسر اسم الحديث جمعه فعال مثل قِدَح وقِداح ويجمع على الأفعال أيضاً، ويجمع الأفعال على الأفاعيل. وقيل: الأفاعيل جمع أفعولة وهي الفعل الدّئمي. ويقال لمن أثر آثاراً منكراً: فعل الأفاعيل.

(العذب) بفتح أوّله وسكون ثانيه: قال الراغب: ماء عذب: طيب بارد قال تعالى: ﴿هَذَا عَذْبٌ فُرَاتٌ سَائِغٌ شَرَابُهُ﴾ [فاطر: ١٢]. عذب الماء عذوبةً من باب شرف: ساغ مشربه فهو

(١) في نسخة: فيغني. (٢) وقعة صفين: ٩١، والبحار: ١١٣/٣٣، وشرح النهج: ٧٨/١٥.

عذوب واستعذبتة رأيته عذبا، وجمعه عذاب مثل سهم وسهام. والعذب أيضاً: المستساغ من الطعام، والطيب من العيش.

(أحلسونا الخوف) قال المرزوقي في شرح الحماسة: الجلس واحد من أحلاس البيت. قال: قال الخليل: وهو ما يبسط تحت حُرِّ المتاع من مسح وجُوالقٍ ونحوهما.

وفي «الصحاح» عن الأصمعي: الجلس للبعير وهو كساء رقيق يكون تحت البردعة، وأحلاس البيوت ما يبسط تحت حُرِّ الثياب. وفي الحديث: كن جلس بيتك، أي لا تبرح، وقولهم: نحن أحلاس الخيل أي نقنتيها ونلزم ظهورها، وأحلست البعير أي ألبسته الجلس، وأحلست فلاناً يميناً إذا أمرتها عليه. وأحلست السماء أي أمطرت مطراً دقيقاً دائماً.

وفي «النهاية الأثيرية»: وفي حديث الفتن عدّ منها فتنة الأحلاس، والأحلاس جمع جلس وهو الكساء الذي يلي ظهر البعير تحت القتب، شبهها به للزومها ودوامها ومنه حديث أبي موسى قالوا: يا رسول الله فما تأمرنا؟ قال: كونوا أحلاس بيوتكم أي الزموها. ومنه حديث أبي بكر: كن جلس بيتك حتى يأتيك يد خاطئة أو منية قاضية.

فتحصل ممّا قدّمنا في الجلس أنّ المراد من قوله ﷺ: «أحلسونا الخوف» أنهم جعلوا الخوف لهم كالجلس أي جعلوه ملازماً لهم من حيث إنّ الجلس ملازم ظهر البعير، وأحلاس البيوت ملازمة لها. أو أنهم ألبسوه الخوف وهذا كالأول يفيد أنهم ألبسوه الخوف.

(وَعَرٍ) بفتح أوّله وسكون ثانيه: المكان الصلب الغليظ ضدّ السهل، يقال مكان وعر وطريق وعر ومطلب وعر ويقال بالفارسية: دشواروسخت. قالت كزّة (الحماسة ٢٤١):

لهفي على القوم الذين تجمّعوا      بذى السُّيد لم يلقوا عليّاً ولا عمرا  
فإن يك ظنّي صادقاً وهو صادقي      بشمله يحسبهم بها محسباً وعراً  
والوعر أيضاً: المكان المخيف الوحش. والجبل الوعر: الصعب المرتقى.

(الذّب): الدّفْع والمنع. (حوزته) في «الصحاح»: الحوزة: الناحية وحوزة الملك بيضته. (الحرمة) كلّمة: ما لا يحل انتهاكه. (يبغي) أي يطلب. ومنه قوله ﷺ: ألا إنّ الله يحبُّ بغاة العلم (ج ١ من الوافي ص ٣٦) أي طلابه جمع باغ كهداة وهادٍ. (أحجم الناس) أي نكصوا وتأخروا هيبةً وكفّوا عن الحرب.

قال الجوهري: حجّمته عن الشيء أحجّمه - بالضمّ - أي كففته عنه، يقال: حجّمته عن الشيء فأحجم أي كففته فكفّف، وهو من النوادر مثل كيبته فأكبّب.

(لم يسع) من السعي. (لا يدلي) واوئى من دل ويقال: أدلى برحمة أي توّسل بقرابته،

وأدلى بحجته أي أحضرها واحتج بها، وأدلى إلى الحاكم بمال أي دفعه إليه ليجعله وسيلة إلى قضاء حاجته منه وفي القرآن الكريم: ﴿وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبُطْلِ وَتُدْلُوا بِهَا إِلَى الْكُفَّارِ﴾ [البقرة: ١٨٩] والأصل في ذلك من دلوت الدلو وأدليتها، ثم استعير للتوصل إلى الشيء. وفي الشفاعة يقال: دلوت بفلان أي استشفعت به ولا يقال حيثئذ أدليت به.

قال عصام بن عبد الله كما في الحماسة (الحماسة ٤٠٢) وعلى ما في «البيان والتبيين» (ص ٣١٦ ج ٢) قال هشام الرقاشي:

فقد جعلت إذا ما حاجتي نزلت      بباب قصرك أدلوها بأقوام  
قال المرزوقي في معناه: إذا اتفق ما لا بد لي منك ومن معونتك من حاجة أو عارض سبب فإني معتمد على غيري في التنجز والاستعساف، معنى «أدلوها» من قولك دلوت الدلو إذا أخرجتها من البئر، أي أتسبب بغيري وأصون من التبذل عرضي.

(لعمرى) العمر بالفتح: الحياة والدين، قال في أقرب الموارد: ومنه لعمرى في القسم أي لديني.

(لم تنزع عن غيتك) النزع عن الشيء: الكف عنه. (الغيتي): الضلال. (الشقاق) الخلاف. (التكليف): الأمر بما يشق عليك من الكلفة بمعنى المشقة.

(زور) بالفتح جاء مصدراً وغير مصدر وعلى الثاني يستوي فيه المفرد والمثنى والجمع والمذكر والمؤنث. يقال: رجل زور وقوم زور ونساء زور. قال الجوهري: الزور، الزائرون يقال: رجل زائر وقوم زور، وزوار مثل سافر وسفر وسفار، ونسوة زور أيضاً. زاره زوراً من باب قال: أتاه بقصد الالتقاء به.

قال زياد بن حمل كما في كتاب الحماسة لأبي تمام الطائي (الحماسة ٥٧٧) أو زياد بن منقذ كما قاله الجوهري في مادة قزم من «الصحاح»:

زارت رُوَيْقَةَ شُعْثًا بَعْدَ مَا هَجَعُوا      لَدَى نَوَاحِلِ فِي أَرْسَاغِهَا الْخَدَمُ  
وَقَمْتُ لِلزُّورِ مُرْتَاعًا وَأَرْقَنِي      فَقَلَّتْ أَهْيَ سَرَّتْ أُمُّ عَادِنِي حُلْمُ  
والأصل في ذلك زرت فلاناً أي تلقيته بزوري أو قصدت زوره نحو وجهته والزور أعلى الصدر.

(لقيان) بضم اللام وكسرهما مصدر من لقيت فلاناً من باب علم أي صادفته ورأيته.

### الإعراب

الضميران في حوزته وحرمته يرجعان إلى النبي ﷺ كما يدل عليه سياق الكلام،

وقوله ﷺ بعد ذلك «والقيام بأسياقنا دونه في ساعات الخوف والليل والنهار» على ما مرّ في ذكر سند الكتاب.

«ومن أسلم» الواو للحال فالجملة حالية، أصحابه مفعول لفعل وقى حرّ السيف مفعول ثان له.

قوله ﷺ «أراد من» من فاعل أراد، ومثل الذي مفعوله والضمير في منيته راجع إلى (من)، وفي أرادوا وأجالهم إلى عبدة ومن بعده، وكلمة (من) في من الشهادة بيانية تبيّن المثل.

(والعمر) بالفتح والضمّ وإن كانا مصدرين بمعنى إلا أنّ المفتوح منهما يستعمل في القسم، فإذا أدخلت عليه اللام رفعته بالابتداء واللام لتوكيد الابتداء والخبر محذوف والتقدير لعمرى قسى أو ما أقسم به، فإن لم تأت باللام نصبته نصب المشددة المؤكدة، لأنّ الفعل المخاطب المذكر إذا كان مؤكداً بنوني التأكيد يفتح لثلاً يلتبس بالجمع المذكر والمفرد المؤنث إذا كانا مؤكدين بهما.

واختلف في هذه الفتحة فقال ابن السراج والمبردّ والفارسي: بناء للتركيب وقال سيوبه والسيرافي والزجاج: عارضة للساكنين وهما آخر الفعل والنون الأولى، ومحلّ يطلبونك النصب مفعولاً ثانياً لتعرفتهم بمعنى لتعلمتهم.

«طلبهم» منصوب أي لا يكلفونك في طلبك إياهم في بر ولا بحر - إلخ.

«لقبانه» الضمير فيه راجع إلى الزور فإن كان الزور مصدراً كما هو الظاهر من سياق الكلام حيث جعل قبال الطلب فالأمر ظاهر، وإن كان اسم جمع بمعنى الزائرين فإفراد الضمير باعتبار إفراد لفظ الزور، وهذا لا يخلو من تكلف.

### المعنى

قد أشار ﷺ في هذا الكتاب المستطاب إلى طائفة من فضائله وحماية أهل بيت النبي من المسلم والكافر من الأعداء، وإلى نبذة مما دار بين المسلمين والمشركين وغيرهما مما ستلوهما عليك، وقد أجاب ﷺ عن كلّ فصل من كتاب معاوية بفصل وذلك كما يلي:

قوله ﷺ: (بسم الله الرحمن الرحيم من عليّ أمير المؤمنين - إلى قوله: إلا من عصمة الله منهم) قد أشار في هذا الفصل بعد حمد الله وثنائه إلى ما فعل أهل العدى والشنان من قومه ﷺ به حيث كذبوه وبارزوه بالعداوة وشنفوا له أي أبغضوه حتى ظاهروا على إخراجه من مكة وحرّضوا العرب على حربه ﷺ، ولم يقصروا في شيء كان يؤذيه من قول أو فعل إلا فعلوه، وكانت عداوتهم به ﷺ واغرة في صدورهم حتى أجمعوا في قتله، ولكنّ الله تعالى



صدقه الوعد، وتم له النصر ومكن له في البلاد وأظهره عليهم، قال: عز من قائل: ﴿كَتَبَ اللَّهُ لَأَغْلِبَنَّ أَنَا وَرُسُلِي إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ عَزِيزٌ ﴿٢١﴾﴾ [المجادلة: ٢١].

ثم ذكر أن أسرته أي أهله كانوا أشد الناس به عليه السلام إلبة وعداوة، وفيه تعريض بما فعل أبو سفيان وشيعته به عليه السلام من أنحاء الإيذاء وأنواع المعاداة، وكان أبو سفيان يحث الناس ويحرّضهم على قتاله وقتله.

ثم استثنى عليه السلام من الأسرة من عصمهم الله، أي حفظهم ووقاهم من إيذائه عليه السلام، بل وقفهم الله بنصره وعزم لهم على منعه والذب عن حوزته.

والمراد من قوله عليه السلام: إلا من عصمهم الله منهم هو من عصمهم الله بالإسلام منهم وكانوا يومئذ قليلين، كما في السيرة الهشامية (ص ٢٦٤ ج ١ طبع مصر ١٣٧٥هـ) قال ابن إسحاق: فلما بادى عليه السلام قومه بالإسلام وصدع به كما أمره الله لم يبعد منه قومه، ولم يردوا عليه - فيما بلغني - حتى ذكر آلهتهم وعابها فلما فعل ذلك أعظموه وناكروه وأجمعوا على خلافه وعداوته إلا من عصم الله تعالى منهم بالإسلام وهم قليل مستخفون.

أو أراد بمن عصمهم الله نفسه وأباه أبا طالب والعباس وحمزة ممن حذب على رسول الله عليه السلام وقام دونه ووقاه عن أذى الناس وحماه وإن لم يكن بعضهم أسلم بعد كما سيتضح لك بعيد هذا.

قوله عليه السلام: (يا ابن هند فلقد - إلى قوله: أن يغفره) أجاب عليه السلام بهذا الفصل عما كتب إليه معاوية من: «أن الله تعالى اجتبى له عليه السلام من المسلمين أعواناً أيده الله بهم فكانوا في منازلهم عنده على قدر فضائلهم في الإسلام».

غرضه أن هذا الأمر كان له عليه السلام أوضح وأبين، وأنه عليه السلام كان أعلم به من غيره، لأنه عليه السلام كان صاحب لواء رسول الله عليه السلام في كل زحف وكان أول من آمن به، وأول من صلى معه، وما رأى أحد من المسلمين مثل عنائه في الحروب ولم يشركه أحد في حماية الدين والذب عن حوزته وفي خذلان أهل الكفر والعدوان وإرغام شيعة الشيطان.

والعجب من معاوية يخبره عليه السلام بذلك ولم يكن له سعي في الدين ولذا قال له الأمير عليه السلام تهكماً به: يا ابن هند فلقد خبا لنا الذم منك عجباً.

قوله عليه السلام: «كجالب التمر إلى هجر» مثل يضرب به لمن يجيء بالعلم إلى من هو أعلم منه، ويأتي بشيء إلى من كان أصل ذلك الشيء عنده، كما يقال بالفارسية: لقمان فرستاد، ولا ريب أن هذا العمل خطأ وعامله مخطيء.

قال الميداني في فصل الكاف المفتوحة من الباب الثاني والعشرين من «مجمع الأمثال» في بيان مثل «كمتبضع التمر إلى هجر»: قال أبو عبيدة: هذا من الأمثال المبتذلة ومن قديمها

وذلك أن هجر معدن التمر والمستبضع إليه مخطيء، ويقال أيضاً: كمستبضع التمر إلى خيبر.  
قال النابغة الجعدي:

وإن امرءاً أهدي إليك قصيدة      كمستبضع تمرأ إلى أهل خيبراً  
وهجر محرّكة اسم بلد معروف باليمن. وقال آخر:

أهدى كمستبضع تمرأ إلى هجر      أو حامل وشي أبراد إلى يمن  
وقوله عليه السلام: (أو كداعي مسدده إلى النضال) مثل كالأول، أي كمن يدعو من يعلمه  
الزّمي إلى المناضلة أي المراماة.

والغرض أن إخبار معاوية أمير المؤمنين علياً عليه السلام بأن الله اجتبى للرسول أعواناً من  
المسلمين أيده الله بهم، كمن جلب التمر إلى هجر أو كمن دعى مسدده إلى النضال، لأنه  
عليه السلام كان لرسول الله صلى الله عليه وآله ظهيراً في كل شدة وعناء من ابتداء دعوته صلى الله عليه وآله إلى الإسلام إلى لقائه  
الملك العلام.

ولذا قال عليه السلام: (يا ابن هند فلقد خبا لنا الدهر منك عجباً، ولقد قدمت فأفحشت إذ  
طفقت نخبرنا عن بلاء الله تعالى في نبيته محمد صلى الله عليه وآله وفينا، فكنت في ذلك كجالب التمر إلى  
هجر - إلخ)، ولا يخفى لطف كلامه عليه السلام.

قوله عليه السلام: (ولعمر الله إني لأرجو - إلى قوله: نصيبنا في ذلك الأوفر) معنى لعمر الله،  
أحلف ببقاء الله ودوامه، والغرض من هذا الفصل جواب عما قال معاوية «من أن الله اجتبى  
للرسول صلى الله عليه وآله أعواناً - إلى قوله: على قدر فضائلهم في الإسلام».

ولما كان أمير المؤمنين عليه السلام عوناً لرسول الله صلى الله عليه وآله في الشدائد، ولم يبلغ إلى رتبة  
حمايته عن الدين ولا إلى قدر فضيلته في الإسلام وزنة نصيحتته لله ولرسوله أحد، ولا أخال  
إنساناً ينكرها، قال عليه السلام: (إني لأرجو إذا أعطي الله الناس على قدر فضائلهم في الإسلام  
ونصيحتهم لله ورسوله أن يكون نصيبنا في ذلك الأوفر).

قال المسعودي في «مروج الذهب» (ص ٤٩ ج ٢ طبع مصر ١٢٤٦هـ): والأشياء التي  
استحق بها أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله الفضل هي السبق إلى الإيمان، والهجرة، والنصرة لرسول  
الله صلى الله عليه وآله، والقربى منه والقناعة، وبذل النفس له والعلم بالكتاب والتنزيل، والجهاد في سبيل  
الله، والورع، والزهد، والقضاء والحكم، والعفة، والعلم، وكل ذلك لعلّي عليه السلام منه النصيب  
الأوفر والحظ الأكبر.

مضافاً إلى ما ينفرد به من قول رسول الله صلى الله عليه وآله حين آخى بين أصحابه: أنت أخي،  
وهو صلى الله عليه وآله لا ضد له ولا ند، وقوله صلى الله عليه وآله: أنت متي بمنزلة هارون من موسى إلا أنه لا نبي  
بعدي، وقوله صلى الله عليه وآله: من كنت مولاه فعلي مولاه اللهم وال من والاه وعاد من عاداه، ثم

دعاه ﷺ وقد قدم إليه أنس الطائر: اللهم أدخل إليّ أحبّ خلقك إليك يأكل معي من هذا الطائر فدخل عليه عليّ ﷺ إلى آخر الحديث، فهذا وغيره من فضائله.

وقوله ﷺ: (إنّ محمداً ﷺ لما دعي إلى الإيمان بالله والتوحيد كنا أهل البيت أول من آمن به وصدّق بما جاء به) توافرت الأخبار من الفريقين أنّ عليّاً أمير المؤمنين ﷺ كان أول ذكر أسلم مع رسول الله ﷺ وأول من كان صلى معه ﷺ. هذا لو سلّمنا أنّه ﷺ لم يكن أول من أسلم معه فقد قال أبو جعفر الطبري في «التاريخ» (ص ٥٦ ج ٢): حدّثنا أبو كريب قال: حدّثنا وكيع عن شعبة، عن عمرو بن مرّة، عن أبي حمزة مولى الأنصار، عن زيد بن أرقم قال: أول من أسلم مع رسول الله ﷺ عليّ بن أبي طالب ﷺ.

وبهذا الإسناد عن زيد بن أرقم يقول: أول رجل صلى مع رسول الله ﷺ عليّ ﷺ<sup>(١)</sup>.

وفي «السيرة الهشامية» (ص ٢٤٥ ج ١): قال ابن إسحاق: ثمّ كان أول ذكر من الناس آمن برسول الله ﷺ وصلى معه وصدّق بما جاءه من الله تعالى: عليّ بن أبي طالب بن عبد المطلب بن هاشم رضوان الله وسلامه عليه، وهو يومئذ ابن عشر سنين<sup>(٢)</sup>.

وفي «السيرة الحلبيّة» (ص ٣٠٣ ج ١): في المرفوع عن سلمان أنّ النبي ﷺ قال: «أول هذه الأمة وروداً على الحوض أولها إسلاماً عليّ بن أبي طالب ﷺ»<sup>(٣)</sup>.

وقال أبو جعفر الطبري في «التاريخ»: حدّثنا ابن حميد، قال: حدّثنا إبراهيم بن المختار عن شعبة، عن أبي بلج، عن عمرو بن ميمون، عن ابن عباس قال: أول من صلى عليّ. وقال أيضاً: حدّثنا زكريا بن يحيى الضرير قال: حدّثنا عبد الحميد بن بحر قال: أخبرنا شريك عن عبد الله بن محمّد بن عقيل، عن جابر قال: بعث النبي ﷺ يوم الاثنين وصلى عليّ يوم الثلاثاء.

وقال اليعقوبي في «التاريخ»: (ص ١٧ ج ٢): كان أول من أسلم خديجة بنت خويلد من النساء، وعليّ بن أبي طالب من الرجال.

وقال أبو جعفر الطبري (ص ٥٦ ج ٢): حدّثنا أحمد بن الحسن الترمذي قال: حدّثنا عبيد الله بن موسى قال: أخبرنا العلاء عن المنهال بن عمرو، عن عباد بن عبد الله قال: سمعت عليّاً ﷺ يقول: أنا عبد الله، وأخو رسوله، وأنا الصديق الأكبر لا يقولها بعدي إلاّ كاذب مفتر، صلّيت مع رسول الله ﷺ قبل الناس بسبع سنين.

(١) الإمام علي «ع»: ٥٤٣، ح ٢٠، وتاريخ الطبري: ٥٦/٢.

(٢) روضة الطالبين: ٨٥، وبحار الأنوار: ٢٣٧/٣٨، ح ٨.

(٣) الصراط المستقيم: ٢٤٠/١، وبحار الأنوار: ٢٥٦/٣٨.

وقال: حدّثني محمّد بن عبيد المحاربي قال: حدّثنا سعيد بن خثيم عن أسد بن عبدة البجلي، عن يحيى بن عفيف، عن عفيف قال: جئت في الجاهليّة إلى مكّة فنزلت على العباس بن عبد المطلب قال: فلما طلعت الشمس وحلقت في السّماء وأنا أنظر إلى الكعبة أقبل شابٌّ فرمى ببصره إلى السّماء، ثمّ استقبل الكعبة فقام مستقبليها فلم يلبث حتّى جاء غلام فقام عن يمينه، قال: فلم يلبث حتّى جاءت امرأة فقامت خلفهما، فرجع الشابُّ فرجع الغلام والمرأة، فرجع الشابُّ فرجع الغلام والمرأة فخرّ الشابُّ ساجداً فسجداً معه. فقلت: يا عباس أمر عظيم، فقال: أمر عظيم، أتدري من هذا؟ قلت: لا، قال: هذا محمّد بن عبد الله بن عبد المطلب، ابن أخي، أتدري من هذا معه؟ قلت: لا. قال: هذا عليّ بن أبي طالب بن عبد المطلب، ابن أخي. أتدري من هذه المرأة التي خلفهما؟ قلت: لا. قال: هذه خديجة بنت خويلد زوجة ابن أخي وهذا حدّثني إنّ ربك ربّ السّماء أمرهم بهذا الذي تراهم عليه وأيم الله ما أعلم على ظهر الأرض كلّها أحداً على هذا الدين غير هؤلاء الثلاثة<sup>(١)</sup>.

أقول: وقد رواه ابن الأثير في «أسد الغابة» في ترجمة عفيف هذا وهو عفيف الكندي.

بيان: قوله: استقبل الكعبة، واعلم أنّ الكعبة زادها الله شرفاً لم تكن عندئذ قبلة، وأنّ النبيّ ﷺ صلّى إلى بيت المقدس بعد النبوّة ثلاث عشرة سنة بمكّة وتسعة عشر شهراً بالمدينة، ثمّ صرفه الله تعالى عن البيت المقدس إلى الكعبة.

وفي «السيرة الهشامية» (ص ٦٠٦ ج ١ طبع مصر ١٣٧٥هـ). قال ابن إسحاق: ويقال: صرفت القبلة في شعبان على رأس ثمانية عشر شهراً من مقدم رسول الله ﷺ المدينة.

وفي إزاحة العلة في معرفة القبلة لأبي الفضل شاذان بن جبرائيل القمي: قال معاوية بن عمّار: قلت لأبي عبد الله ﷺ: متى صرف رسول الله ﷺ إلى الكعبة؟ قال: «بعد رجوعه من بدر وكان يصلّي بالمدينة إلى بيت المقدس سبعة عشر شهراً ثمّ أعيد إلى الكعبة»<sup>(٢)</sup>.

وفي «القانون المسعودي» للعلامة أبي الريحان البيروني (ص ٢٥٦ ج ١ طبع حيدر آباد الدكن): صرف القبلة عن بيت المقدس إلى الكعبة لصلاة العصر كان في اليوم السادس عشر من شعبان.

وقول عفيف بأنّه ﷺ قام للصلاة مستقبلي الكعبة يوافق ما روي أنّ رسول الله ﷺ طول مقامه بمكّة كان يجعل الكعبة بينه وبين بيت المقدس إذا أمكن كما رواه الشيخ الجليل في

(١) الإمام علي: ٥٤٤، وتاريخ الطبري: ٥٦/٢.

(٢) وسائل الشيعة: ٢٩٨/٤، ح ٥٢٠١، والبيان: ١٧/٢.

«الاحتجاج» بإسناده إلى أبي محمد العسكري عليه السلام.

وفي السيرة النبوية لابن هشام: كان رسول الله ﷺ بمكة وقبلته إلى الشام فكان إذا صلى بين الركن اليماني والحجر الأسود، وجعل الكعبة بينه وبين الشام (ص ٢٩٨ ج ١ طبع مصر ١٣٧٥هـ).

ولنا رسالة مفردة في الوقت والقبلة أتينا فيها بجميع ما يجب أن يعلم فيهما من طرق معرفة خط الزوال تنتهي إلى ثلاثين طريقاً، وطرق تحصيل سمت القبلة وبيان أخبارهما وغيرها ببراهين وأدلة فقهية ما أخال بغاة العلم يستغنون عنها أو يغنون لها بدلاً.

وقال أبو جعفر الطبري: حدثنا ابن حميد قال: حدثنا سلمة عن ابن إسحاق قال: كان أول ذكر آمن برسول الله ﷺ علي بن أبي طالب وهو يومئذ ابن عشر سنين، وكان ممّا أنعم الله به على علي بن أبي طالب عليه السلام أنه كان في حجر رسول الله ﷺ قبل الإسلام<sup>(١)</sup>.

وقد تضافرت الأخبار بأنه عليه السلام قدر ربي في حجر رسول الله ﷺ قبل الإسلام ففي السيرتين وتاريخ الطبري وغير واحد من الكتب المدونة في ذلك من الفريقين وقد أتى أبو جعفر الطبري بما أتى به ابن هشام في السيرة من غير تغيير.

قال الطبري: حدثنا ابن حميد قال: حدثنا سلمة قال: حدثني محمد بن إسحاق قال: فحدثني عبد الله بن أبي نجيح عن مجاهد بن جبر أبي الحجاج قال: كان من نعمة الله على علي بن أبي طالب وما صنع الله له وأراد به من الخير أن قریشاً أصابتهم أزمة شديدة وكان أبو طالب ذا عيال كثير فقال رسول الله ﷺ للعباس عمه وكان من أيسر بني هاشم: يا عباس إن أخاك أبا طالب كثير العيال وقد أصاب الناس ما ترى من هذه الأزمة فانطلق بنا فلنخفف عنه من عياله آخذ من بنيه رجلاً وتأخذ من بنيه رجلاً فنكفهما عنه.

قال العباس: نعم فانطلقنا حتى أتيا أبا طالب فقالا: إننا نريد أن نخفف عنك من عيالك حتى ينكشف عن الناس ما هم فيه.

فقال لهما أبو طالب: إذا تركتما لي عقيلاً فاصنعا ما شئتما، فأخذ رسول الله ﷺ علياً فضمه إليه، وأخذ العباس جعفرأ فضمه إليه، فلم يزل علي بن أبي طالب مع رسول الله ﷺ حتى بعثه الله نبياً فاتبعه علي فآمن به وصدقته، ولم يزل جعفر عند العباس حتى أسلم واستغنى عنه<sup>(٢)</sup>.

(١) بحار الأنوار: ٢٣٧/٣٨، ح ٨، وطريق حديث الأئمة الإثنا عشر: ٤٧، ح ٢٣.

(٢) علل الشرائع: ١٦٩/١، ح ١، وعمدة الطالب: ٥٩.

وقال: حَدَّثَنَا ابن حميد قال: حَدَّثَنَا سلمة قال: فَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بن إِسْحَاقَ قال: وَذَكَرَ بعض أهل العلم أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ إِذَا حَضَرَتِ الصَّلَاةُ خَرَجَ إِلَى شَعَابِ مَكَّةَ وَخَرَجَ مَعَهُ عَلِيُّ بن أَبِي طَالِبٍ مُسْتَخْفِياً مِنْ عَمِّهِ أَبِي طَالِبٍ وَجَمِيعِ أَعْمَامِهِ وَسَائِرِ قَوْمِهِ، فَيَصَلِّيَانِ الصَّلَوَاتِ فِيهَا، فَإِذَا أَمْسَىا رَجَعَا، فَمَكَثَا كَذَلِكَ مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَمَكَثَا. ثُمَّ إِنَّ أَبَا طَالِبٍ عَثَرَ عَلَيْهِمَا يَوْمًا وَهُمَا يَصَلِّيَانِ، فَقَالَ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ: يَا ابن أَخِي مَا هَذَا الدِّينَ الَّذِي أَرَاكَ تَدِينُ بِهِ؟ قَالَ: أَيَّ عَمِّ هَذَا دِينِ اللَّهِ وَدِينِ مَلَائِكَتِهِ وَدِينِ رَسَلِهِ وَدِينِ أَبِينَا إِبْرَاهِيمَ، أَوْ كَمَا قَالَ ﷺ بَعَثَنِي بِهِ رَسُولًا إِلَى الْعِبَادِ، وَأَنْتَ يَا عَمِّ أَحَقُّ مِنْ بَدَلْتِ لَهُ النَّصِيحَةَ وَدَعَوْتَهُ إِلَى الْهُدَى وَأَحَقُّ مِنْ أَجَابَنِي إِلَيْهِ وَأَعَانَنِي عَلَيْهِ، أَوْ كَمَا قَالَ، فَقَالَ أَبُو طَالِبٍ: يَا ابن أَخِي إِنِّي لَا أَسْتَطِيعُ أَنْ أَفَارِقَ دِينِي وَدِينِ آبَائِي وَمَا كَانُوا عَلَيْهِ، وَلَكِنْ وَاللَّهِ لَا يَخْلُصُ إِلَيْكَ بِشَيْءٍ تَكْرَهُهُ مَا حَيَّتُ<sup>(١)</sup>.

انتهى ما رواه أبو جعفر عن ابن إسحاق وفي «السيرة الهشامية» أتى بمثل ما أتى به الطبري إلا أن فيه «ما بقيت» مكان «ما حييت» يعني أن أبا طالب قال له ﷺ ولكن لا يوصل إليك مكروه ما دام لي الحياة والبقاء، أي أَدْفَعُ عَنْكَ شَرَّ النَّاسِ وَأَذَاهُمْ، وَسَنَشِيرُ إِلَى إِسْلَامِ أَبِي طَالِبٍ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى.

وفي السيرة وتاريخ الطبري: ذَكَرُوا أَنَّ أَبَا طَالِبٍ قَالَ لِعَلِيِّ ﷺ: أَيُّ بَنِي مَا هَذَا الدِّينَ الَّذِي أَنْتَ عَلَيْهِ؟ فَقَالَ: «يَا أَبَتِ، آمَنْتَ بِاللَّهِ وَبِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَصَدَّقْتَهُ بِمَا جَاءَ بِهِ، وَصَلَّيْتَ مَعَهُ لِلَّهِ وَاتَّبَعْتَهُ»، قَالَا: فَزَعَمُوا أَنَّهُ قَالَ لَهُ: أَمَا إِنَّهُ لَمْ يَدْعُكَ إِلَّا إِلَى خَيْرٍ فَالزَّمَهُ<sup>(٢)</sup>.

في «الإرشاد المفيد» قدس سره: فَأَمَّا مَنَاقِبَ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ ﷺ الْغَنِيَّةَ لَشَهْرَتِهَا وَتَوَاتُرَ النُّقْلِ بِهَا وَإِجْمَاعَ الْعُلَمَاءِ عَلَيْهَا عَنْ إِيرَادِ أَسَانِيدِ الْأَخْبَارِ فَهِيَ كَثِيرَةٌ يَطْوُلُ بِشَرْحِهَا الْكِتَابُ، وَفِي رَسْمِنَا مِنْهَا طَرَفًا كَفَايَةً عَنْ إِيرَادِ جَمِيعِهَا فِي الْغُرُضِ الَّذِي وَضَعْنَا لَهُ هَذَا الْكِتَابَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى<sup>(٣)</sup>.

فَمِنْ ذَلِكَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ جَمَعَ خَاصَّةَ أَهْلِهِ وَعَشِيرَتِهِ فِي ابْتِدَاءِ الدَّعْوَةِ إِلَى الْإِسْلَامِ، فَعَرَضَ عَلَيْهِمُ الْإِيمَانَ، وَاسْتَنْصَرَهُمْ عَلَى أَهْلِ الْكُفْرِ وَالْعَدْوَانِ، وَضَمَّنَ لَهُمْ عَلَى ذَلِكَ الْحِظْوَةَ فِي الدُّنْيَا وَالشَّرْفَ وَثَوَابَ الْجَنَانِ، فَلَمْ يَجِبْهُ أَحَدٌ مِنْهُمْ إِلَّا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلِيَّ بن أَبِي طَالِبٍ ﷺ، فَنَحَلَهُ بِذَلِكَ تَحْقِيقَ الْأَخْوَةِ وَالْوِزَارَةَ، وَالْوَصِيَّةَ وَالْوَرَاثَةَ وَالْخِلَافَةَ، وَأَوْجِبَ لَهُ بِهِ الْجَنَّةَ.

(١) مناقب أهل البيت (ع): ٣٨، وتاريخ الطبري: ٥٨/٢.

(٢) ذخائر العقبى: ٦٠، والصراط المستقيم: ٣٣٣/١.

(٣) الإرشاد: ٤٨/١.

وذلك في حديث الدار الذي أجمع على صحته نُقَاد<sup>(١)</sup> الآثار حين جمع رسول الله ﷺ بني عبد المطلب في دار أبي طالب وهم أربعون رجلاً يومئذ يزيدون رجلاً أو ينقصون رجلاً فيما ذكره الرواة، وأمر أن يصنع لهم طعاماً فخذ شاة مع مد من برّ ويعدّ لهم صاعاً من اللّبن، وقد كان الرجل منهم معروفاً بأكل الجذعة في مقام واحد ويشرب الفرق من الشراب في ذلك المقعد.

فأراد عليه وآله السلام بإعداد قليل الطعام والشراب لجماعتهم إظهاراً لآية لهم في شبعهم وريتهم ممّا كان لا يشبع واحداً منهم ولا يريه، ثمّ أمر بتقديمه لهم فأكلت الجماعة كلّها من ذلك اليسير حتّى تملّوا منه ولم يُبين ما أكلوه منه وشربوه فيه فبهرهم بذلك وبيّن لهم آية نبوّته وعلامة صدقه ببرهان الله تعالى فيه.

ثمّ قال لهم بعد أن شبعوا من الطعام ورووا من الشراب: يا بني عبد المطلب إنّ الله بعثني إلى الخلق كافة وبعثني إليكم خاصّة فقال: ﴿وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ﴾ [الشعراء: ٢١٤] وأنا أدعوكم إلى كلمتين خفيفتين على اللّسان ثقيلتين في الميزان، تملكون بهما العرب والعجم، وتنقاد لكم بهما الأمم، وتدخلون بهما الجنّة، وتنجون بهما من النّار: شهادة أن لا إله إلاّ الله وأنّي رسول الله.

فمن يجيبني إلى هذا الأمر ويؤازرني عليه وعلى القيام به يكن أخي ووصيّي ووزيري ووارثي وخليفتي من بعدي. فلم يجبه أحد منهم.

فقال أمير المؤمنين: فقامت بين يديه من بينهم وأنا إذ ذاك أصغرهم سنّاً، وأحمشهم ساقاً، وأرمصهم عيناً، فقلت: أنا يا رسول الله أوأزرك على هذا الأمر.

فقال ﷺ: اجلس ثمّ أعاد القول على القوم ثانية فأصمتوا، فقامت وقلت مثل فلم مقالتي الأولى، فقال: اجلس ثمّ أعاد القول على القوم ثالثة فلم ينطق أحد منهم بحرف فقامت وقلت: أنا أوأزرك يا رسول الله على هذا الأمر، فقال: اجلس فأنت أخي ووصيّي ووزيري ووارثي وخليفتي من بعدي.

فنهض القوم وهم يقولون لأبي طالب: يا أبا طالب ليهتك اليوم إن دخلت في دين ابن أخيك، فقد جعل ابنك أميراً عليك<sup>(٢)</sup>.

ثمّ قال ﷺ: وهذه منقبة جليّة اختصّ بها أمير المؤمنين ﷺ ولم يشركه فيها أحد من المهاجرين الأوّلين ولا الأنصار ولا أحد من أهل الإسلام، وليس لغيره عدل لها من الفضل

(٢) أعلام الوري: ١/٣٢٣، ونهج الايمان: ٢٢٥.

(١) في نسخة: نقله.

ولا مقارب على حال، وفي الخبر بها ما يفيد أن به ﷺ تمكن النبي ﷺ من تبليغ الرسالة، وإظهار الدعوة، والصدع بالإسلام، ولولاه لم تثبت الملة، ولا استقرت الشريعة، ولا ظهرت الدعوة.

فهو ﷺ ناصر الإسلام، ووزير الداعي إليه من قبل الله عز وجل، وبضمامه لنبي الهدى عليه وآله السلام النصره تم له في النبوة ما أراد في ذلك من الفضل ما لا توازنه الجبال فضلاً، ولا تعادله الفضائل كلها محلاً وقدرًا. انتهى كلامه ﷺ في «الإرشاد».

تنبيه: ما نقله المفيد رحمه الله في «الإرشاد» أتى به أبو جعفر الطبري في التاريخ فراجع إلى ص ٦٢ ج ٢ منه، فتبصر أن خليفة رسول الله ﷺ كان من بدء الأمر متعيناً وصرح رسول الله ﷺ بأن علياً ﷺ هو أخوه ووصيه ووزيره ووارثه وخليفته من بعده فمن قال بغيره فقد سلك غير سبيل الله ورسوله.

وقال ابن الأثير في «أسد الغابة»: وهو يعني أمير المؤمنين علياً ﷺ أول الناس إسلاماً في قول كثير من العلماء على ما ذكره - إلى أن قال: حدثنا محمد بن عيسى حدثنا محمد بن بشار وابن مثنى قالا: حدثنا محمد بن جعفر، حدثنا شعبة عن عمرو بن مرة عن أبي حمزة رجل من الأنصار، عن زيد بن أرقم قال: أول من أسلم عليّ.

وروى بإسناده عن أنس بن مالك قال: بعث النبي ﷺ يوم الإثنين وأسلم عليّ يوم الثلاثاء.

وإسناده عن حبة العرنبي قال: سمعت علياً يقول: أنا أول من صلى مع النبي ﷺ.

وإسناده عن أبي أيوب الأنصاري قال: قال رسول الله ﷺ: «لقد صلّت الملائكة عليّ وعلى عليّ سبع سنين وذاك أنه لم يصل معي رجل غيره».

والروايات من الفريقين في أنه ﷺ كان أول من أسلم وأول من صلى معه ﷺ أكثر من أن يحصى.

فإن قلت: قد توجد روايات في أن أبا بكر كان أول من أسلم فكيف التوفيق؟<sup>(١)</sup>

(١) علي أول من أسلم وجاء ذلك بعدة السنة منها: «أول من أسلم علي - علي أول من أسلم» «أولهم إسلاماً» رواه كل من: زيد بن أرقم (مسند أحمد: ٣٦٧/٤ - ٣٧١ ط. م و ٤٩٩/٥ ط. ب، وصحيح الترمذي: ٥/٣٤٢ ط. دار الحديث و٣٠١/٢ ط. مصر، والطبقات الكبرى: ١٥/٣ ترجمة علي، وأسد الغابة: ١٧/٤، وكنز العمال: ١٤٤/١٣ ح ٣٦٤٥١، وتاريخ الطبري: ٥٥/٢، وخصائص النسائي: ٢٦ ح ٣، والكامل في التاريخ: ٤٨٤/١ ذكر الاختلاف في أول من أسلم، وترجمة علي من تاريخ دمشق: ١/٧٥ ح =



قلت: من تتبع الجوامع علم أنَّ المسلم عند الفحول من المحققين هو ما قدّمنا ومن

= ١٠١٤ ، وذخائر العقبي: ٥٨ ، جواهر المطالب: ٣٧/١ باب ٤ وأعلام النبوة: ٢٠٥ باب ١٢ والأوائل ٣٠ ح ٧٠ ، وحنة العرنبي (مناقب الخوارزمي: ٥٧ ح ٢٣ ، ومسنّد أبي حنيفة: ٢٤٧ ط. مصر) ، وجابر (الإصابة: ١٨٣/٨ القسم ١ ط. مصر) ، والحرث (أسد الغاية: ٥٢٠/٥) ، وابن عباس (مستدرك الصحيحين: ١٣٣/٣ مناقبه، وذخائر العقبي: ٥٨ ، والمسنّد: ٣٧٣/١ ط. م. و٦١٦/١ ط. ب. ، والطبقات الكبرى: ١٥/٣ ، والمعجم الكبير: ٧٧/١٢ ترجمة ابن عباس ما روى عنه عمرو بن ميمون ح ١٢٥٩٣ ، وشواهد التنزيل: ١٢٥/١ ح ١٣٤ ، وخصائص النسائي: ٤٥ ح ٢٣ ، وترجمة علي من تاريخ دمشق: ١/٧٤ ح ١٠٠ ، وكنز العمال: ١٢٣/١٣ ح ٣٦٣٩٢ ، وتاريخ الإسلام: ٦٢٤/٣ ، جواهر المطالب: ٣٧/١ باب ٤ وقال: قال أبو عمر هذا حديث صحيح ، والأوائل ٣٠ ح ٧٠ ، وأبي هريرة (كنز العمال: ١١/٦٠٥ ح ٣٢٩٢٥) ، وعلي (عليه السلام) (ترجمة علي من تاريخ دمشق: ٥٧/١ ح ٨٣ ، وشواهد التنزيل: ٣٣٤/١ ح ٣٤٣ ، مناقب ابن المغازلي: ١٥ ح ٢٠ - ٢١) ، ومالك بن الحويرث (المعجم الكبير: ١٩/٢٩١ ترجمته، وترجمة علي من تاريخ دمشق: ٧٦/١ ح ١٠٢) ، وأبي موسى الأشعري (المستدرك: ٣/٤٦٥ مناقب أبي موسى الأشعري من كتاب المعرفة وصححه) ، وعفيف الكندي (المستدرك: ١٨٣/٣ فضائل خديجة من كتاب المعرفة - وصححه الذهبي) ، وسعد بن أبي وقاص (المستدرك: ٣/٥٠٠ مناقب سعد) ، وعمر (ترجمة علي من تاريخ دمشق: ٣٦١/١ ح ٤٠١) ، وذخائر العقبي: ٥٨ ، وشرح النهج لابن أبي الحديد: ٢٣٠/١٣ خطبة ٢٣٨ ، ومناقب الخوارزمي: ٥٥ ح ١٩ فصل ٤) ، وسلمان والمقداد وأبي سعيد وخباب وأبي ذر (شرح النهج لابن أبي الحديد: ٢٣٠/١٣ خطبة ٢٣٨ ، والمعجم الكبير: ٨٤/٥ ح ٤٦٥٢ ترجمة زيد بن الحرث، و٢٦٥/٦ ترجمة سلمان ما روي عنه الكندي، والاستيعاب: ٤٥٨/٢ ، والمستدرك: ٣/١٣٦ مناقب الأمير، والأئمة الإثنا عشر: ٤٨) ، وأبي رافع وبريدة (المعجم الكبير: ٢٢/٤٥٢ ترجمة خديجة، ومجمع الزوائد: ٢٢٠/٩ ، والأوائل: ٣٠ ح ٧٠ ، والأئمة الإثنا عشر: ٤٨) ، وانس (المعجم الكبير: ٤١١/٢٢ ترجمة فاطمة - تزويجها، وينايع العودة: ٢٣٩/١ ، وصحيح الترمذي: ٦٤٠/٥ كتاب المناقب ط. دار الحديث، وشرح النهج لابن أبي الحديد: ٢٢٩/١٣) ، وعمرو بن ميمون (مائة منقبة: ٧٦ المنقبة ٢٥) ، ومحمد بن أبي بكر (مروج الذهب: ١١/٣ ذكر معاوية) ، والحسن (عليه السلام) (ترجمة علي من تاريخ دمشق: ٤٥/١ ح ٦٥ - ٦٨ ، والاستيعاب: ٤٥٨/٢ ، والحلية: ٢٩٤/٤ ط. مصر ١٣٥١) ، وابن اسحاق (تاريخ الطبري: ٥٧/٢ ذكر الخبر عما كان من أمر النبي ﷺ) ، والكلبي (تاريخ الطبري: ٥٧/٢ ذكر أول من أسلم) ، وأبي اسحاق (كنز العمال: ١٥٣/٥ ط. مصر، وتاريخ الإسلام: ١٣٧/١ إسلام السابقين، والمعجم الكبير: ٩٤/١ ح ١٥٦ ترجمة علي - صفته، وكنز العمال: ١١/٦٠٥ ح ٣٢٩٢٧) ، وابن عوف (الفتوح لابن أعمش: ٢١٧/١ كتاب علي لمعاوية (قبل صفين) ، وشواهد التنزيل: ٣٧٤/١ ح ٣٤٣) ، وعروة وسلمان بن يسار (أعلام النبوة: ٢٠٥ باب ١٢) ، والمقداد وجابر وجابر وحسن البصري (الأئمة الإثنا عشر: ٤٨) .

- ومنها بلسان: «علي أقدم أمي سلماً - أولهم أو أقدمهم سلماً»

رواه كل من: أنس ومعتل بن يسار (تاريخ الإسلام: ٦٢٨/٣ عهد الخلفاء - علي، وشواهد التنزيل: ١/١٠٨ ح ١٢٢ ، والمعجم الكبير: ٢٣٠/٢٠ ترجمة معتل ما روي عنه نافع، والمسنّد: ٢٦/٥ ط. م. و٦/١ ط. ب. ، وترجمة علي من تاريخ دمشق: ٢٥٤/١ ح ٢٩٧ ، وشرح النهج لابن أبي الحديد: ٢٢٧/١٣ ح ٢٣٨) ، والصادق عن أبياته (شرح النهج لابن أبي الحديد: ٢٢٧/١٣ ح ٢٣٨) ، وجابر (مائة منقبة: =

ذهب إلى خلافه فحجته داحضة بلا مرية وريب، ولم يرض أحد ممن جانب المرء والتعصب

= ٧٦ المنقبة (٢٥)، وأبي سعيد (البيان للكنجي: ١١٧ باب ٩ تصريح النبي بأن المهدي من ولد الحسين) وسلمان (كنز العمال: ٦١٦/١١ ح ٣٢٩٩١، وكتاب سليم: ٧٠ و٩٣)، وبريدة (مناقب الخوارزمي: ١٠٦ فصل ٩ ح ١١١، وترجمة علي من تاريخ دمشق: ١/٢٦٣ ح ٣٠٥، وكنز الفوائد: ١٢١)، وأبي أيوب (مناقب الخوارزمي: ١١٢ فصل ٩ ح ١٢٢)، والمنصور عن أبيه (مناقب الخوارزمي: ٢٩٠ ح ٢٧٩ فصل ١٩، وإرشاد القلوب: ٢/٤٣٠)، وأم سلمة (مناقب الخوارزمي: ٣٥٣ ح ٣٦٤ فصل ٢٠)، وعائشة وأسماء (فتح الملك العلي: ٦٧)، والأعمش (مناقب ابن المغازلي: ١٥١ ح ١٨٨)، والحارث عن علي (الذرية الطاهرة: ٩١ ح ٨٣). - ومنها بلسان: «أنا الصديق الأكبر آمنت قبل أن يؤمن أبو بكر وأسلمت قبل أن يسلم».

رواه معاذ العدوية عنه، خرجه البلاذري وابن قتيبة في المعارف (الكنى والأسماء للدولابي: ٨١/٢ من كنيته أبو الفضل، الجوهرة: ٨، وأنساب الأشراف: ٢/٣٧٩، وكنز العمال: ١٦٤/١٣ ح ٣٤٩٧، وأنساب الأشراف: ٢/١٤٦ ح ١٤٦ قبسات من ترجمة علي، وكنز الفوائد: ٣٣٩ الفصل العاشر من رسالة التعجب، وذخائر العقبى: ٥٨، وشرح النهج لابن أبي الحديد: ١٣/٢٢٨ ح ٢٣٨، وترجمة علي من تاريخ دمشق: ١/٦٢ ح ٨٨، وينابيع المودة: ١/٢٣٩ باب، وجواهر المطالب: ١/٣٨ باب ٤). - ومنها بلسان: «أولكم وروداً على الحوض أولكم إسلاماً هو علي بن أبي طالب».

أخرجه صاحب الفردوس والحارث والطبراني والخطيب وابن عدي والحاكم وابن مردويه وابن أبي عاصم والقلمي عن سلمان وسفيان الثوري (الأوائل: ٢٩ ح ٦٧ - ٦٩، بغية الطلب في تاريخ حلب: ٣/١١٨٧، والمستدرک: ٣/١٣٦، وأسد الغابة: ٤/١٧، ومناقب الكلابي: ٤٣١ ح ١٠، والمطالب العالية: ٤/٥٧ ح ٣٩٥٢، ومناقب الخوارزمي: ٥٢ ح ١٥ فصل ٤، وجواهر المطالب: ١/٣٨ باب ٤، وكنز العمال: ١١/٦١٦ ح ٦١٦ و٣٢٩٩١ و١٣/١٤٤ ح ٣٦٤٥٢، وترجمة علي من تاريخ دمشق: ١/٨٢ - ٨٥ ح ١١٥، وينابيع المودة: ٢٧٨ - المناقب السبعون -، ومناقب ابن المغازلي: ١٦ ح ٢٢، وكنوز الحقائق: ٤١٠، والفوائد المجموعة: ٣٤٦ ذكر مناقب علي ح ٤٧ وتاريخ بغداد: ٢/٧٩). وزاد ابن أبي الحديد والكرجكي عن أنس: فقال له سلمان قبل أبي بكر وعمر؟

فقال: «قبل أبي بكر وعمر» ( - شرح النهج: ٤/١١٧ الخطبة ٥٦، وكنز الفوائد: ١٢١ فصل في أن أمير المؤمنين أول بشر سبق إلى الإسلام). - ومنها عن عائشة عن رسول الله (صلى الله عليه وآله): «دعي لي أخي فإنه أول الناس بي إسلاماً» (ترجمة علي من تاريخ دمشق: ١/٩٦ ح ١٣١). - ومنها: «أما ترضين أن زوجك أول المسلمين إسلاماً - الرسول لفاطمة (عليها السلام) (المعجم الكبير: ٢٢/٤١٦ ترجمة فاطمة ما روي عنها أنس، وترجمة علي من تاريخ دمشق: ١/٩٣ ح ١٢٧). وعن محمد بن أبي بكر: .. «فكان أول من أجاب وأتاب ووافق وأسلم وسلم أخوه وابن عمه علي بن أبي طالب فصدقه بالغيب والمكتوم» (أنساب الأشراف: ٢/٣٩٢٤ أمر مصر في خلافة علي ومقتل محمد بن أبي بكر).

بطلان كون أبو بكر أول من أسلم

\* أولاً: ما رود من روايات أن علياً (عليه السلام) آمن وصلى قبل الناس بسبع سنين، وتقدم طرف من ذلك ويأتي عن عباد بن عبد الله عن علي، وحكيم مولى زاذان، وحبة العرنبي، وأبي أيوب، وأنس، وأبي هريرة، وأبي رافع، وحبة بن جوين. وهي بالفاظ: «صليت قبل الناس بسبع سنين» «لقد صلت الملائكة علي وعلى علي سبع سنين وذلك أنه لم يصل معي رجل فيها غيره» (راجع: صحيح ابن ماجه - المقدمة: ٤٤ باب =

بتقدم إسلام أبي بكر، وكفاك في ذلك قول جلّ من كبار أهل السنة برّد من وهم ذلك.

= فضل أصحاب الرسول، والكامل في التاريخ: ٤٨٤/١ ذكر الاختلاف من أول من أسلم، وترجمة علي من تاريخ دمشق: ٦١/١ ح ٦٧، ومنتخب كنز العمال بهامش المسند: ٤٠/٥، وشواهد التنزيل: ١١١/١ ح ١٢٤، والمسند: ٦١٦/١ و١٦٠ ط. ب ٩٩ و٣٧٣ ط. م، وشرح النهج: ٢٢٩/١٣ و٢٣٠ خطبة ٢٣٨، ومناقب المغازلي: ١٤ ح ١٧ و١٩، وكنز العمال: ١٢٢/١٣ و١٢٦ ح ٣٦٤٠٠، وكنز الفوائد: ١٢٥، وخصائص النسائي: ٢٩ ح ٦. وورد: «صلت الملائكة علي وعلى علي سبع سنين وذلك أنه لم يرفع إلى السماء شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله إلا مني ومن علي» (كنز الفوائد: ١٢٥ فصل في كون الأمير أول بشر أسلم). وفي لفظ: «قبل أن يعبد أحد من هذه الأمة» (المستدرک للصحيحين: ٣/١١٢ ذكر مناقب الأمير).

ويؤيد ذلك ما ورد أن أبا بكر أسلم بعد علي بسبع سنين (كنز الفوائد: ١٢٤). ويؤيده أيضاً ما روي من أن إسلام أبي بكر مع عائشة في وقت واحد، وعائشة ولدت بعد البعثة بخمس سنين؛ فيكون عمرها لا أقل عند إسلامها سنتين وذلك تمام السبع سنوات التي أسلم بها أمير المؤمنين قبل أبي بكر (كنز الفوائد: ١٢٤).

\* ثانياً: تصريح الروايات بعدم كون أبي بكر أول من أسلم: منها ما روي عن محمد بن كعب القرظي عندما سئل عن أول من أسلم علي أو أبو بكر قال: «سبحان الله علي أولهما إسلاماً، وإنما اشتبه علي الناس لأن علياً أخفى إسلامه عن أبي طالب وأبو بكر أسلم وأظهر إسلامه» (أمتاع الاسماع للمقرئزي: ١٧/١، وتاريخ الخميس: ٢٨٦/١ الركن الثاني ذكر أول من أسلم، وشرح النهج: ١١٨/٤ الخطبة ٥٦). قال ابن عبد البر في الاستيعاب: الصحيح في أمر أبي بكر أنه أول من أظهر إسلامه، كذلك قال مجاهد وغيره (شرح النهج: ١١٩/٤ الخطبة ٥٦). وقال الحافظ في التقریب: المرجح أنه أول من أسلم (زاد المسلم: ٢١٧/٤).

ومن المعلوم أن هذه المسألة إن صحت، فإنها تحمل على إخفائه الإسلام مدة يوم واحد، كما في رواية أبي رافع: «وصلى علي يوم الثلاثاء مستخفياً» (كنز الفوائد: ١٢٥ فصل في أن علي أول من أسلم). وبعد ذلك رآه أبو طالب فسر لذلك، وأمر جعفر أن يصلي إلى جنب أخيه. وروي في ذلك عدة روايات، وأنشد فيه شعراً (كنز الفوائد: ١٢٤). على أن ابن الأثير روى عن ابن اسحاق: تقدم اسلام علي وزيد، ثم أسلم أبو بكر وأظهر إسلامه (الكامل في التاريخ: ٤٨٥/١ ذكر الاختلاف في أول من أسلم). وسئل ابن الحنفية: أبو بكر كان أولهما إسلاماً؟

قال: لا (شرح النهج: ١١٩/٤ الخطبة ٥٦، وتاريخ دمشق: ٤٥/٣٠ ترجمة أبو بكر). وضح عن سعد بن أبي وقاص أنه أسلم قبل أبي بكر أكثر من خمسة (تاريخ دمشق: ٤٥/٣٠ ترجمة أبو بكر، والصواعق: ٧٦ ط. مصر و١١٥ بيروت فصل ٢ من باب ٣). ورواه الطبري بلفظ: خمسين (تاريخ الطبري: ٦٠/٢ ذكر أول من أسلم).

\* ثالثاً: المتدبر في التواريخ يدرك إن أنصفه ضميره: أن النبي (صلى الله عليه وآله) لم يظهر دعوته إلا بعد قريب ثلاث سنوات، قال ابن الأثير: ثم إن الله تعالى أمر النبي (صلى الله عليه وآله) بعد مبعثه بثلاث سنين أن يصدع بما يؤمر، وكان قبل ذلك في السنين الثلاث مستتراً بدعوته لا يظهرها إلا لمن يثق به، فكان أصحابه إذا أرادوا الصلاة ذهبوا إلى الشعاب فاستخفوا (الكامل في التاريخ: ٤٨٦/١ ذكر أمر الله بنية بإظهار دعوته). وعن ابن مسعود: لقد رأيتنا وما نستطيع أن نصل إلى البيت حتى أسلم عمر (لوامع الأنوار البهية: ٣٢٠/٢ فصل في ذكر الصحابة - ذكر الفاروق).

قال الحلبي الشافعي في كتابه «إنسان العيون في سيرة الأمين والمأمون» المعروف بالسيرة

= فأين كان إظهار إسلام أبي بكر في هذه المدة ؟

ولماذا لم يسته أصحاب التواريخ ؟

وهم على أن إسلام أبي بكر وإظهاره لإسلامه كان في يوم واحد - كما ذكروا في كيفية إسلام أبي بكر - وهذا دليل واضح على أن إسلام أبي بكر كان بعد هذه الثلاث سنين لا أقل. وذكر الحاكم أن أول من أظهر الإسلام سبعة: رسول الله (صلى الله عليه وآله) وأبو بكر وعمار وأمه سمية وصهيب والمقداد وبلال (المستدرک: ٣/٢٤٩ كتاب معرفة الصحابة مناقب المقداد). وهذا لا يبين متى أظهر أبو بكر إسلامه بل ظاهره أنه بعد إظهار رسول الله (صلى الله عليه وآله) ، أي بعد الثلاث سنوات، إذا كان بمعنى التجاهر لا مجرد الشهادة.

\* رابعاً: إطباق العلماء وأصحاب التواريخ وإجماعهم على تقديم إسلام علي (عليه السلام) اما علماء الإمامية ومؤلفيهم فقد أطبقوا على ذلك وهو ظاهر. أما علماء العامة فبملاحظة ما يلي:

- قال ابن حجر: قال ابن عباس وأنس وزيد بن أرقم وسلمان الفارسي وجماعة [من الصحابة] أنه أول من أسلم، حتى [ونقل بعضهم الإجماع عليه (الصواعق: ١٢٠ ط. مصر و١٨٥ ط. بيروت الباب التاسع - في إسلام علي، ولوامع الأنوار البهية للسفريني: ٢/٢٣٨ فصل في فضل الصحابة - علي، وما بين المعقودين منه). كذا في الصواعق المطبوع ولوامع الأنوار البهية.

وفي نزل الأبرار للبدخشاني: قال ابن حجر: ... هو الأرجح ونقل بعضهم الإجماع عليه (نزل الأبرار للبدخشاني: ١١٩ الباب الثاني).

- وقال الحاكم: ولا أعلم خلافاً بين أصحاب التواريخ أن علي بن أبي طالب أولهم إسلاماً وإنما اختلفوا في بلوغه (الغدیر: ٣/٢٣٨).

وقال السفاريني: ونقل الحاكم اتفاق المؤرخين عليه (لوامع الأنوار البهية للسفريني: ٢/٣١١ تفضيل الصديق).

وقال ابن الصباغ: أكثر الأقوال وأشهرها أنه [علياً] أول من أسلم وآمن برسول الله (صلى الله عليه وسلم) (الفصول المهمة: ٣١ تربية النبي ص) له). وقال ابن أبي الحديد: أكثر أهل الحديث وأكثر المحققين من أهل السيرة روي أنه (عليه السلام) أول من أسلم.

وقال: فدل ما ذكرناه أن علياً أول من أسلم، والمخالف في ذلك شاذ، والشاذ لا يعتد به (شرح النهج: ٤/١١٦ و١١٨ و١٢٥ الخطبة ٥٦). وقال ابن عبد البر: اتفقوا على أن خديجة أول من آمن بالله ورسوله وصلته فيما جاء به ثم علي بعدها (الاستيعاب: ٢/٤٥٧، والغدير: ٣/٢٣٨). وذكر في ترجمة علي ذهاب سلمان وأبي ذر والمقداد وخباب وجابر وأبي سعيد وزيد الي ذلك (جواهر العقدين: ٤٦٢ الباب الخامس عشر، والاستيعاب ٣/١١٥٠).

وقال ابن اسحاق: ثم أسلم أبو بكر بن أبي قحافة (سيرة ابن هشام: ١/٢٦٦ إسلام أبي بكر ط. مصر الحلبي ١٣٥٥ و٢٨٥ ط. بيروت). أي بعد علي وزيد بن حارثة. وقال ابن كثير: الظاهر أن أهل بيته آمنوا قبل كل أحد: خديجة وزيد وأم أيمن وعلي وورقة (الصواعق المحرقة: ٧٦ الفصل الثاني من الباب الثالث ط. مصر و١١٥ ط. بيروت). وذكر الطبري في معرض ذكر قول من قال إن علياً أول من أسلم: قال ابن سعد: قال الواقدي: اجتمع أصحابنا على أن علياً أسلم بعدما تنبأ رسول الله بسنة فأقام بمكة ثلثي عشرة سنة، وقال آخرون أول من أسلم من الرجال أبو بكر (تاريخ الطبري: ٢/٥٨ ذكر الخبر عما كان من أمر =

الحلبية (ص ٣١١ - ج ١). بعدما ذهب إلى أنه ﷺ كان أول من أسلم: وقول بعض الحفاظ

= النبي عند إرسال جبرائيل).

\* وهذا قول كل من: الواقدي وابن جرير الطبري وصاحب كتاب الاستيعاب أبو عمر ابن عبد البر (شرح النهج: ٣٠/١ خطبة ١ ذيل القول في نسب الأمير الخطبة)، ومحمد بن المنذر وربيع بن أبي عبد الرحمن، وأبو حازم المدني والكلبي وابن اسحاق (تاريخ الطبري: ٥٧/٢ ذكر الخبر عما كان من أمر النبي عند ابتداء الله بإرسال جبرائيل، والكامل في التاريخ: ٤٨٤/١ ذكر الاختلاف في أول من أسلم). وأبو جعفر الإسكافي وشيوخ المعتزلة كافة (شرح النهج: ٢٢٤/١٣ خطبة ٢٣٨ إسلام أبي بكر وعلي الخطبة ١٢٢/٤ الخطبة ٥٦). والثعلبي في قول تعالى: (السابقون الأولون من المهاجرين والأنصار) قال: وهو قول ابن عباس وجابر وزيد ومحمد بن المنذر وربيع المراتي (الفصول المهمة: ٣١ تربية النبي ص) له).

\* خامساً: أننا لو سلمنا جدلاً صحة ما قيل أن أبا بكر أول من أسلم، فإنه يحمل على أنه آمن بما آمن به رسول الله (صلى الله عليه وآله) وعلي (عليه السلام). ولذا نجد أن الله لم يصف هارون وزير موسى (عليه السلام) بأنه أول من آمن بموسى ورسالته بل وصف السحرة بذلك، قال تعالى: (قالوا لا ضير لنا إلى ربنا منقلبون إنا نطمع أن يغفر لنا ربنا خطايانا أن كنا أول المؤمنين) (الشعراء: ٥٠ - ٥١). وعلي بمنزلة هارون إلا النبوة كما يأتي. هذا، ويمكن أن يقال: أن رسول الله (صلى الله عليه وآله) لا يقال عنه أول من أسلم وآمن، وذلك لأنه لم يكن مشاركاً بالله حتى نقول أنه أسلم وآمن من بعد إشرائه، فكذلك أمير المؤمنين (عليه السلام) فبإجماع الأمة أنه لم يسجد لصنم، فهو صلوات الله عليه لم يشرك بالله طرفة عين أبداً حتى يحتاج إلى أن يسلم، أو يكون أول من أسلم وهذا مذهب أكثر الناس:

\* قال المسعودي: ذهب كثير من الناس إلى أنه [علي بن أبي طالب] لم يشرك بالله شيئاً فيستأنف الإسلام، بل كان تابعاً للنبي (صلى الله عليه وسلم) في جميع أفعاله مقتدياً به وبلغ وهو على ذلك، وأن الله عصمه وسدده ووقفه لتبعيته لنبيه (عليه السلام)، لأنهما كانا غير مضطرين ولا مجبورين على فعل الطاعات، بل مختارين قادرين، فاختاروا طاعة الرب وموافقة أمره واجتناب منهيته (مروج الذهب: ٢٧٦/٢ - ٢٧٨ ذكر مبعثه ﷺ وما جاء في ذلك إلى هجرته). ونحوه عن المقرئ كما تقدم.

وتقدم قول البلاذري وابن كثير: قال الزهري وسليمان بن يسار وعمران ابن أبي أنس وعروة بن الزبير: أول من أسلم زيد بن حارثة، وكان هو وعلي يلزمان النبي. ويرصدانه (الكامل في التاريخ: ٤٨٥/١ ذكر الاختلاف في أول من أسلم).

بطلان وجوه الجمع في مسألة أول من أسلم. اعلم أن العامة كعادتهم عندما يقفون على كثرة الروايات التي تثبت الفضائل لأمر المؤمنين - وبعد عجزهم عن تحريفها أو إنكارها ثم إيجاد البديل في خلفاتهم - يحاولون تأويل الأحاديث مما يتناسب مع مذهبهم من تأخير فضل أمير المؤمنين على خلفاتهم الثلاثة، أو لا أقل الأول والثاني. فقاموا بجعل بعض وجوه للجمع في مسألة أول من أسلم. فقالوا: أن أبا بكر أول من أسلم من الرجال وعلي أول من أسلم من الصبيان. فمن سعيد بن عبد العزيز، قال: ما جاءنا أبو حنيفة بشيء أعجب إلينا من هذا قال: إن أول من آمن من النساء خديجة وأول من أسلم من الرجال أبو بكر وأول من أسلم من الغلمان علي بن أبي طالب رضي الله عنه (الذرية الطاهرة: ٦١ ح ٢٩، ولوامع الأنوار البهية للسفري: ٢/٣١٢ تفضيل الصديق). والقائلون بهذه المقولة مما لا شك فيه أنهم يقصدون رد فضيلة أمير المؤمنين في كونه أول من أسلم، بل لعله بغضاً منهم لما فعل بأجدادهم.

\* قال المسعودي: في الرد عليهم: (وهذا قول من قصد إلى إزالة فضائله ودفع مناقبه ليجعل إسلامه إسلام =

أَنَّ أبا بكر أوَّل النَّاسِ إِسْلَاماً هُوَ الْمَشْهُورُ عِنْدَ الْجُمْهُورِ مِنْ أَهْلِ السَّنَةِ لَا يَنَافِي مَا تَقَدَّمَ مِنْ

= طفل صغير وصبي غرير، لا يفرق بين الفضل والنقصان، ولا يميز بين الشك واليقين، ولا يعرف حقاً فيطلبه ولا باطلاً فيجتنبه) (الإشراف والتنبيه: ١٩٨ ذكر التاريخ من مولد الرسول ص). - ويبطل هذا النحو من الجمع امور: \* الاول: ما تقدم في كثير من الروايات إن علي أول من أسلم من الرجال أو من الصحابة، كرواية حبة وابن عباس (راجع إضافة لما تقدم - شرح النهج: ٢٢٨/١٣ و ٢٢٤ خطبة ٢٣٨، وترجمة علي من تاريخ دمشق: ٧٦/١ ح ١٠٢). وهذا لا يدع للجمع مجالاً، إلا بناء على أن أبا بكر ليس من الرجال أو ليس من الصحابة!!.

\* الثاني: أن الروايات المتقدمة ليست تحت عنوان واحد وهو - أول من أسلم - فحتى لو صح الجمع المذكور في أول من أسلم، فماذا نفسر كون أمير المؤمنين أول من صلى، وأول من عبد الله، وأول من آمن، وأول من صدق النبي، وأول من اتبعه، وكل ذلك يأتي من طرق كثيرة متواترة! فهذه العناوين لم ترد في حق أبي بكر، فغاية ما روي وقيل أنه أول من أسلم، ولم يدع أحد إنه أول من صلى وعبد الله، ولا حتى رواية واحدة، وهذا أكبر دليل على تحريف روايات إسلامه.

\* الثالث: التصريح في أغلب الروايات إن أمير المؤمنين أسلم بعد البلوغ: فروى أنه أسلم وعمره عشرون عاماً (معرفة الصحابة: ٢٠/١ ترجمة علي، وأبناء الرواة للشيباني: ١١/١ ط. القاهرة). وروى أنه أسلم وله ستة عشرة سنة (المستدرک: ١١١/٣ ذكر مناقب الأمير، والمعجم الكبير للطبراني: ٩٥/١ ح ١٦٣ ترجمة علي - سنة، وشرح النهج: ١٢١/٤ الخطبة ٥٦، والاستيعاب: ٤٥٨/٢ ط. حيدر آباد ١٣٣٦ عن قتادة عن الحسن، وسنن البيهقي: ٢٠٦/٦ ط. دكن ١٣٤٤، وتاريخ الخميس: ١٧٥/٢ الفصل الثاني من الخاتمة - خلافته). وروى أنه أسلم وله خمسة عشرة سنة (المستدرک: ١١١/٣ ذكر مناقب الأمير، والمعجم الكبير: ٩٥/١ ح ١٦٣ ترجمة علي، وشرح النهج: ٢٣٤/١٣ خطبة ٢٣٨، وسنن البيهقي: ٢٠٦/٦ ط. دكن ١٣٤٤، وصفة الصفوة: ١١٨/١، وشرح النهج: ١٢٠/٤ الخطبة ٥٦، والأشراف والتنبيه: ١٩٨ ذكر التاريخ من مولد الرسول، وتاريخ الخميس: ٢٧٩/١ ذيل الركن الأول ذكر ولد فاطمة وقال المصنف وهو الأصح عندي). إضافة إلى ما روي أن له أربعة أو ثلاثة عشر كما تقدم.

\* الرابع: ما ذكره ابن أبي الحديد من كون إسلام أمير المؤمنين علي بن أبي طالب لم يكن إسلاماً عن عدم تفكير وتدبر، بل كان عن تأمل استغرق قريب من نصف يوم وليلة، وهو لا يتناسب مع مقولة: أسلم وهو صبي.

\* الخامس: أن النبي كما كان يعرض على خديجة نزول الوحي كان يعرض على علي (عليه السلام) ذلك، فهل يعقل أن الرسول عند نزول الوحي أو الرؤيا - في بداية الوحي - يعرض هذا الأمر الخطير والمهم على طفل صغير؟! وكيف كان يصحبه عند هجرته خارج مكة عند عرض نفسه على القبائل مع وجود الشبهة والشبان؟! تلك السفرات الخطيرة التبليغية لرسول البشرية (صلى الله عليه وآله)!

والتي كان أحياناً يصحب فيها أبا بكر (شرح النهج: ١٢٥/٤ - ١٢٧ - ١٢٨ الخطبة ٥٦، ووفاء الوفاء للمسهودي: ٢٢٢/١ الباب الرابع - الفصل التاسع عن الحاكم وغيره، والمحاسن والمساوي: ٧٦). بل أكثر من ذلك كان صلوات الله عليه يرشد أبا بكر في هذا المسير مع النبي إلى القبائل، كما يحدثنا البيهقي عن ذلك قائلاً: - بعد ذكر محاوره بين أبي بكر والأعرابي انتهت بغضب أبي بكر وفوز الأعرابي -... فقال الأعرابي: صادفت دُرَّ السَّيْلِ دُرًّا يَدْبَعُهُ فِي هَضْبَةٍ تَرْفَعُهُ وَتَضَعُهُ فَتَبْسُمُ رَسُولُ اللَّهِ (صلى الله عليه وسلم). وقال علي (عليه السلام): فقلت: «يا أبا بكر إنك لقد وقعت من هذا الإعرابي على باقعة!» =

أَنَّ عَلِيًّا أَوَّلَ النَّاسِ إِسْلَامًا بَعْدَ خَدِيجَةَ، ثُمَّ مَوْلَاهُ زَيْدُ بْنُ حَارِثَةَ، لِأَنَّ الْعِمْرَانَ أَوَّلَ رَجُلٍ بَالِغٍ

فقال: أجل يا أبا الحسن ما من طامة إلا فوقها طامة وإن البلاء موكل بالمنطق (المحاسن والمساويء: ٧٧ - ٧٨ ذيل محاسن المفاخرة). وزاد في محاضرات الأبرار: قال الإعرابي لأبي بكر: أما والله لو شئت لأخبرتك أنك لست من أشرف قريش.

فاجتذب أبو بكر زمام ناقته منه كهيئة المنضرب (محاضرات الأبرار: ١٧٨/١ ذكر حجج الخلفاء).

\* السادس: أن إسلام علي وكونه السابق إليه كان معرضاً للمفاخرة والمناشدة، فكان رسول الله يفتخر على الصحابة بذلك، وكان يقول أول من يرد الحوض أول من أسلم، كما تقدم. وعلي كان يناشدهم بأنه أول من أسلم كما في الشورى وغيرها (كما تقدم).

وكذلك الحسن في مجلس معاوية وعمرو وكل ذلك لم يعترض عليه أحد ولم يقل أحد بأنه أسلم وهو طفل صغير أو سبقه إلى تلك المنقبة أبو بكر. - ومن وجوه الجمع: ما روي عن الحرث قال: «سمعت علي يقول أول من أسلم من الرجال أبو بكر وأول من صلى القبلة من الرجال مع النبي علي». وهذا خبر يكذب نفسه، وهو من الأخبار التي لا تصدق.

كيف؟ وقد تقدم تصريح الأمير بكونه أول من أسلم. على أن مفاد هذا الخبر هو ذم لأبي بكر، فهو يصرح بإسلام أبي بكر ولكنه لم يكن ليصل وراء رسول الله (صلى الله عليه وآله) مع رؤيته لخديجة وعلي. وكيف تصح الصلاة من علي بلا إسلام وإيمان؟! فالمسلم لا يصلي وغير المسلم يصلي؟! إن تعجب فعجب قولهم!!

علي أول من آمن - منها بلسان متواتر: «أول من آمن علي بن أبي طالب». روي عن كل من: الإمام الحسن (عليه السلام) (المعجم الكبير: ١/٩٥ ح ١٦٣ ترجمة علي - سنة، وترجمة علي من تاريخ دمشق: ٤٥/١ ح ٦٦، وسنن البيهقي: ٦/٢٠٦ ط. دكن ١٣٤٤)، وابن عباس (شواهد التنزيل: ١/٢٦٢ ح ٢٥٥، وترجمة علي من تاريخ دمشق: ١/٧٣ ح ٩٦ و١٢٢، ومجمع الزوائد: ٦/٢٣٩)، وعمرو بن عباد (خصائص النسائي، ٣ ط. مصر المتقدم)، وأبي إسحاق (أسد الغابة: ٤/١٩، وسيرة ابن هشام: ١/٢٨١ ط. ب. ١/٢٦٢ ط. مصر الحلبي، وتاريخ الخميس: ١/٢٧٩)، وليلى الغفارية (ترجمة علي من تاريخ دمشق: ١/٩٤، والاستيعاب: ٢/٧٥٩ ترجمتها)، وأبي ذر ومعاذ العدوية ومعاذ بن جبل (الرياض النضرة: ٢/١٥٧ و١٩٨، وروضة الواعظين ١١٥، وانبساب الأشراف: ٢/٣٦٢)، وسلمان (فيض القدير: ٤/٢٥٨ ط. مصر ١٣٥٦، ومنتخب الكنز: ٥/٣٣، وذخائر العقبى: ٥٨، وترجمة علي من تاريخ دمشق: ١/٨٧، والمعجم الكبير: ٦/٢٦٩ ح ٦١٨٤، ونبايح المودة: ١/٢٣٩)، وأبي رافع (شرح النهج: ١٣/٢٢٨ خطبة ٢٣٨)، ومحمد بن إسحاق (تاريخ الإسلام: ١/١٢٨ - السيرة - أول من آمن خديجة، وترجمة علي من تاريخ دمشق: ١/١٥٧ ح ١٩٤، ومناقب الخوارزمي: ٥١ فصل ٤ ح ١٣)، ومحمد بن أبي بكر (مروج الذهب: ٣/١١ ذكر معاوية)، وحذيفة (كنز العمال: ١١/٦١٦ ح ٢٢٩٩٠). - ومنها بلسان: «هذا أول من آمن بي [وصدقني وصلى معي]». رواه: الشعبي وسلمان ما روي عنه أبو سخيلا، وانبساب الأشراف: ٢/١١٨ ح ٧٤). - الكبير: ٦/٢٦٩ ح ٣١٨٤ ترجمة سلمان ما روي عنه أبو سخيلا، وانبساب الأشراف: ٢/١١٨ ح ٧٤). - ومنها بلسان: «أنت أول المؤمنين بالله إيماناً». روي عن أبي سعيد ومعاذ بن جبل (حلية الأولياء: ١/٦٦ ط. الرياض النضرة: ٢/١٩٨ ط. وكفاية الطالب: ٢٧٠ باب ٦٤، ومناقب الخوارزمي: ١١٠ ح ١١٨)، وعمر (كنز العمال: ٦/٣٩٣ ط. مصر و١٣/١١٧ ح ٣٦٣٧٨ ط. ب. ومناقب الخوارزمي: ٥٥ ح ١٩ فصل ٤، وترجمة علي من تاريخ دمشق: ١/١٣٣ - ٣٦١ و٤٠١، ومنتخب الكنز: ٥/٤٥)، =

ليس من الموالي أبو بكر، ومن الصبيان عليّ ومن النساء خديجة، ومن الموالي زيد بن

= وجابر (مناقب الخوارزمي: ١١١ فصل ٩ ح ١٢٠) ومعاوية بن يزيد (تاريخ اليعقوبي: ٢/٢٥٤ أيام معاوية ابن يزيد)، وابن عباس (كنز العمال: ١٢٣/١٣ ح ٣٦٣٩٢، وشواهد التنزيل: ٢/٤٨٣ ح ١١٥٨ ح ٩٧٦ و ١/٧٠ ح ٨١). وقال المقداد: «واعجباً لقريش ودفعهم هذا الأمر عن أهل بيت نبيهم (صلى الله عليه وسلم) وفيهم أول المؤمنين وابن عم رسول الله أعلم الناس وأفقههم في دين الله» (تاريخ اليعقوبي: ٢/١٦٣ أيام عثمان). وعن الأشتر: «علي أولهم إيماناً» (الفتوح: ١/٣٨٨ حرب صفين - ما جريس بين علي ومعاوية من الكتب). وعن ابن شهاب: «علي أول المؤمنين بالله» (شرح النهج: ١/٢٢٦ الخطبة ٦). وعن عمرو بن العاص: «علي أول من آمن بربنا» (الفتوح: ١/٤٠١ ذكر القوم الذين انفذهم معاوية لعلي). وعن ابن عباس: «أن علياً أولكم إسلاماً» (مناقب ابن المغازلي: ٥٢ ح ٧٦، وترجمة علي من تاريخ دمشق: ٢/٤٤٢ ح ٩٥٨).

ونحوه عن جابر (مناقب ابن المغازلي: ٥٢ ح ٧٦، وترجمة علي من تاريخ دمشق: ٢/٤٤٢ ح ٩٥٨)، وعن عبد الله بن حجل (الامامة والسياسة: ١/١٠٦ ط. مصر الحلبي ١٣٧٨ و ١٤٢٠ ط. إيران). وعنه: «علي أول ذكران العالمين إيماناً بالله» (المحاسن والمساوي: ٤٣ محاسن علي). وعن معاذة العدوية: قال علي (عليه السلام): «أنا الصديق الأكبر آمنت بالله قبل أن يؤمن أبو بكر» (كنز العمال: ١٣/١٦٤ ح ٣٦٤٩٧، وترجمة علي من تاريخ دمشق: ١/٦٢ ح ٨٨، وأنساب الأشراف: ٢/١٤٦ ترجمة علي، وشرح النهج: ١٣/٢٢٨ خطبة ٢٢٨، وينايع المودة: ١/٢٣٩، وذخائر العقبى: ٥٨). وعن عباد قال: قال علي: «آمنت قبل الناس بسبع سنين» (خصائص النسائي: ٢٩ ح ٦). وعن ابن عباس في قوله تعالى: (والسابقون الأولون) قال: نزلت في علي سبق الناس كلهم بالإيمان بالله ورسوله (شواهد التنزيل: ١/٣٣٦ ح ٣٤٦). وقال نعمان بن جبلة لمعاوية: وما وقتت لرشد حين أقاتل على ملكك ابن عم رسول الله (صلى الله عليه وسلم) وأول مؤمن به (مروج الذهب: ٢/٣٨٥ ذكر أيام صفين). والحسن احتج على معاوية وعمرو والمغيرة بأن علياً أول من آمن ولم يعترضوا (شرح النهج: ٦/٢٨٨ الخطبة ٨٣). كما تقدم في الاحتجاجات.

علي أول من صلى - منها بلسان: «أول من صلى [مع النبي] علي». روي عن كل من: ابن عباس (الكامل في التاريخ: ١/٤٨٤ ذكر اختلاف في أول من أسلم، وشواهد التنزيل: ١/١١١ - ١١٧ ح ١٢٤ و ١٢٧، والمسند: ١/٦١٦ ط. م. ٣٧٣ ط. ب، وتذكرة الخواص: ٢٦ باب ٢، وترجمة علي من تاريخ دمشق: ١/٧١ ح ٩٤ وما بعده و ح ٢٠٢، وتاريخ الطبري: ٢/٥٥، وشرح النهج: ١٣/٢٢٤، والمستدرک: ٣/١١١، وكنز العمال: ١١/٦١٦ ح ٣٢٩٩٢، وجواهر المطالب: ١/٥٠ باب ٨، ومنحة المعبود: ١/٨٩ - ١٨٠ ح ٢٣٢٣ - ٢٦٥٧)، ورجة العرنى (الاولئ: ٣٠ ح ٦٨، والطبقات الكبرى: ٣/١٥ ترجمة علي، وخصائص النسائي: ١٩ ح ١، وروضة الواعظين: ٨٥، والقول المسدد: ٨٢ الحديث العاشر، وفرائد السمطين: ٢/٨٢)، وزيد بن أرقم وأبي حمزة (خصائص النسائي: ٢٢ و ٢٦ ح ٢ و ٤، وأسد الغابة: ٤/١٧، والمسند: ١/١٤١ و ٤/٣٧٠ ط. م. و ١/٢٢٧ و ٥/٤٩٨ ط. ب، ومناقب الخوارزمي: ٥٦ ح ٢٢، وتاريخ الطبري: ٢/٥٦، وترجمة علي من تاريخ دمشق: ١/٧٦ ح ١٠٤، ومناقب ابن المغازلي: ١٤ ح ١٨، وأنساب الأشراف: ٩٣ ح ١٠ ترجمة علي، ومنحة المعبود: ١/٨٩ - ١٨٠ ح ٢٣٢٣ - ٢٦٥٧)، ومجاهد (الطبقات الكبرى: ٣/١٣ قسم ١ ط. ليدن ١٣٢٢ و ٣/١٥ ترجمة علي ط. بيروت دار الكتب العلمية، وترجمة علي من تاريخ دمشق: ١/٤٣ ح ٦٢)، وابن إسحاق وجابر (تاريخ الطبري: ٢/٥٥ ط. =



حارثة، إلى آخر ما قال.

= مصر ١٣٥٧، وشرح النهج: ٢٢٩/١٣ خطبة ٢٣٨، وسيرة ابن هشام: ٢٨١/١ ط. ب. و٢٦٢/١ ط. مصر الحلبي، والكامل في التاريخ: ٤٨٤/١، وأبي مسعود (المعجم الكبير: ١٨٤/١٠ ترجمة ابن مسعود ح ١٠٣٩٧، والشواهد: ٣٠٢/٢ ح ٩٣٧)، وأنس بن مالك (ذخائر العقبي: ٥٩، وشرح النهج: ٢٢٨/١٣ خطبة ٢٣٨، وصحيح الترمذي: ٣٠/٢ و٣٠١، والمستدرک: ١١١/٣، ومنتخب الكنز: ٣٤/٥)، وبريدة (المستدرک: ١١٢/٣ ذكر إسلامه من كتاب المعرفة)، وعفيف الكندي (خصائص النسائي: ٢٧ ح ٥، والمستدرک: ١٨٣/٣ مناقب خديجة، والكامل في التاريخ: ٤٨٤/١، وشواهد التنزيل: ١١٣/١ ح ١٢٥، وترجمة علي من تاريخ دمشق: ٧٠/١ ح ٩٣، والمعجم الكبير: ٤٥٢/٢٢ ترجمة خديجة و١٠١/١٨ ترجمة عفيف الكندي، وشرح النهج: ٢٢٦/١٣ خطبة ٢٣٨، وينايع المودة: ١٣٩/١، ومنحة المعبود: ٨٩/١ - ١٨٠ ح ٢٣٢٣ - ٢٦٥٧)، وابن مسعود (كنز العمال: ٥٦/٧، وشرح النهج: ٢٢٥/١٣ خطبة ٢٣٨)، والحكم بن عيينة (ذخائر العقبي: ٥٩، وجواهر المطالب: ٥٠/١ باب ٨ عن السلفي)، ورافع (ذخائر العقبي: ٥٩، ومناقب الخوارزمي: ٥٧١ ح ٢٤)، وعبد الله ابن نجي (ترجمة علي: ٦٤/١ ح ٩١ و٩٢)، وعمرو بن العاص (الفتوح: ٤٠١/١ صفيين)، وهاشم بن عتبة (الكامل في التاريخ: ٣٨٤/٢ حوادث سنة ٢٧)، ومحمد بن علي الباقر (شواهد التنزيل: ٣٠٠/٢ ح ٩٣٦)، وأبي أيوب (روضه الواعظين: ٨٥ مجلس في ذكر إسلام علي). - ومنها بلسان: «لقد صلت الملائكة علي وعلى علي سبع سنين وذلك أنه لم يصل معي رجل فيها غيره».

أخرجه الطبري وابن ماجه وابن مردويه وابن عساکر.

وقد روي عن أبي أيوب وأنس وعباد بن عبد الله وأبي ذر (شرح النهج: ٢٣٠/١٣ خطبة ٢٣٨، وترجمة علي من تاريخ دمشق: ٨٠/١ ح ١١٢، و١١٣، ومناقب ابن المغازلي: ١٤ ح ١٧ و١٩، وأنساب الأشراف: ٩٢ ترجمته، وتاريخ الطبري: ٥٦/٢، والفوائد المجموعة: ٣٤٣ ذكر مناقب علي ح ٤١). - وعنه (عليه السلام): «صليت قبل الناس [سبعاً] بسبع سنين».

وأخرجه ابن ماجه وابن عساکر والنسائي وابن حبان ووثقه (صحيح ابن ماجه ٤٤ من المقدمة - فضل علي -، وترجمة علي من تاريخ دمشق: ٦١/١ ح ٨٧، ومنتخب الكنز: ٤٠/٥، والقول المسدد: ٨٢ الحديث العاشر عن حبة، وجواهر المطالب: ٧٠/١ باب ١٠، وشرح الأخبار: ١٧٨/١ ح ١٣٦، وزاد المسلم: ٣٦/٤، والفوائد المجموعة: ٣٤٣ ذكر مناقب علي ح ٤٢). وعن مروان وعبد الرحمن التميمي: «مكث الإسلام سبع سنين ليس فيه إلا ثلاثة رسول الله وخديجة وعلي» (شرح الأخبار: ١٧٨/١ ح ١٣٧).

وعنه أيضاً: «صليت قبل الناس لسته أشهر» (ربيع الأبرار: ٤١٤/٣ باب الفخر والكبر). وقال (عليه السلام): «أنا أول رجل صلى مع النبي» (كنز العمال: ١١٤/١٣ ح ٣٦٣٩٦، ومسند أحمد: ٢٢٧/١ ط. ب. و١٤١ ط. م، وترجمة علي من تاريخ دمشق: ٥٧/١ ح ٨٢، والقول المسدد: ٨٢ الحديث العاشر). وعن حبة: «لقد رأيتني صليت قبل الناس جميعاً» (منحة المعبود: ١٨٠/١ ح ٢٦٥٦).

وعن ابن عباس: «علي.. أول من صلى وركع» (المحاسن والمساوي: ٤٣ محاسن علي). وعنه: «علي أول عربي وأعجمي صلى مع الرسول».

خرجه الحاكم وأبو عمر (المستدرک: ١١/٣ مناقبه من كتاب المعرفة، وجواهر المطالب: ٢٠٩/١ باب ٣٣). وعن جابر وأبي رافع وبريدة: «بعث [صلى - أوحى إلى] النبي يوم الإثنين وصلى علي يوم الثلاثاء» (تاريخ الطبري: ٥٥/٢، والمستدرک: ١١٢/٣ ذكر إسلامه و١٨٣ مناقب خديجة). وعن أبي رافع: =

ثم إن إسلامه ﷺ وهو ابن عشر سنتين أو ابن خمس عشر سنة، أو ابن ثمان سنين وإن

«صلى النبي أول يوم الإثنين وصلت خديجة آخر يوم الإثنين وصلى علي يوم الثلاثاء من الغد مستخفياً قبل أن يصلي مع النبي أحد سبع سنين وأشهرًا» (شواهد التنزيل: ١٨٥/٢ ح ٨٢٠، وترجمة علي من تاريخ دمشق: ٤٨/١ ح ٧٠، ٧١، وروضه الواعظين: ٨٥). وعن الأشر: «علي أول مصدق بالنبي ومصل معه» (شرح النهج: ٣٨/١ خطبة ٢٢). وقال هاشم: «أنه أول ذكر صلى من هذه الأمة بعد رسول الله (صلى الله عليه وسلم)» (الفتوح: ٣٤٩/١ - صفين، وتاريخ الإسلام: ١٣٧/١ إسلام السابقين).

علي أول من عبد الله تعالى فعن حبة العوني أنه سمع علياً يقول: «اللهم لا اعترف أن عبداً لك من هذه الأمة عبدك قبلي غير نبيك - ثلاث مرات -» (مسند أحمد: ٩٩/١ ط. م، ١٦٠/١ ط. ب، وذخائر العقبى: ٦٠ ذكر أنه أول من صلى، ومنتخب كنز العمال: ٤٠/٥، وكنز العمال: ٣٦٥/٦ ط. مصر، و١٢٦/١٣ ح ٣٦٤٠١ ط. بيروت، وأسد الغابة: ١٧/٤ مع تفاوت، وكنز الفوائد: ١٢٢، ومجمع الزوائد: ١٠٢/٩، والاستيعاب: ٤٥٨/٢، والقول المسدد: ٨٣ الحديث العاشر وزاد المسلم: ٣٦/٤). ورواه النسائي بلفظ: «ما عرف أحداً من هذه الأمة عبد الله بعد نبينا غيري عبدت الله قبل أن يعبده احد من هذه الأمة تسع سنين» (خصائص النسائي: ٣ ط. مصر، و٣١ ح ٧ ط. بيروت). وعن حبة بن جوين عنه (عليه السلام) قال: «عبدت الله مع رسول الله (صلى الله عليه وسلم) سبع سنين قبل أن يعبده أحد من هذه الأمة» (ترجمة علي من تاريخ دمشق: ٥٣/١ ح ٨٠، ٨١، ٨٦، وروضه الواعظين: ٨٥، والمستدرک: ١١٣/٣ مناقبه، وكنز العمال: ٣٩٤/٦ ط. مصر، و١٢٢/١٣ ح ٣٦٣٩٠ ط. بيروت، والجوهرة: ١١). وأخرجه الطبراني في الأوسط بلفظ: «اللهم إنك تعلم أن لم يعبدك أحد من هذه الأمة بعد نبينا (صلى الله عليه وسلم) قبلي، ولقد عبدتك قبل أن يعبدك أحد من هذه الأمة بست سنين» (المعجم الأوسط: ٤٤٤/٢ ح ١٧٦٧ من اسمه أحمد).

وقال العباس لابن مسعود عندما رأى علياً وخديجة يصلون: «ما علي وجه الأرض أحد يعبد الله تعالى بهذا الدين إلا هؤلاء الثلاثة» (المعجم الكبير: ١٨٤/١٠ ح ١٠٣٩٧ ترجمة عبد الله بن مسعود، وكنز العمال: ٤٦٧/١٣ ح ٣٧٢١٥، ومناقب الخوارزمي: ٥٦ فصل ٤ ح ٢١). وعن ابن عباس: «(علي) كان أول من صلى وعبد الله من أهل الأرض مع رسول الله (صلى الله عليه وسلم)» (شواهد التنزيل: ٤٨٣/٢ ح ١١٥٨). وقال (عليه السلام) لعثمان: «بل أنا خير منك ومنهما عبدت الله قبلهما وبعدهما» (كنز الفوائد: ١٢٢).

\* وما يؤيد هذه الفصول: ما روي عن ابن عباس عن رسول الله (صلى الله عليه وآله): «السابقون ثلاثة - أو - السابق إلى محمد علي بن أبي طالب» (المعجم الكبير: ٧٧/١١ ح ١١١٥٢ ترجمة ابن عباس ما روي مجاهد عنه، ومناقب ابن المغازلي: ٣٢٠ ح ٣٦٥، وتاريخ الخميس: ٢٨٦/١ ذكر أول من أسلم، والدر المنثور: ١٥٤/٦، وكنز العمال: ٦٠١/١١ ح ٣٣٨٩٦، وشواهد التنزيل: ٢/٢٩٢، ٩٢٤، ٩٢٦). وعن عمرو بن العاص: «علي أول من صدق نبينا» (الفتوح: ٤٠١/١ ذكر القوم الذين انقذهم معاوية لعلي). ونحوه عن ابن عباس وخديفة وفيه: «علي أول من صدق به» (شواهد التنزيل: ١٨١/٢ ح ٨١٤، و١٩٦/١ ح ٢٠٦، و٢٠٩، وأخبار الدول: ١٠٣ فصل ٢ باب ٤). وعن الإمام الحسن (عليه السلام): «علي أول من هداه الله مع النبي وأول من لحق بالنبي (صلى الله عليه وسلم)» (شواهد التنزيل: ١٢٠/١ - ١٢٢ ح ١٣٠ - ١٣٢). وعن محمد بن أبي بكر: «كان أول الناس لرسول الله أتباعاً وآخرهم به عهداً يشركه في أمره ويظلمه» (أنساب الأشراف: ٣٩٥/٢ امر مصر في خلافة علي، ومقتل محمد بن أبي بكر).

كان الأخير فما دونه يخالف المشهور ويضاد المعروف وروايته شاذة مطرودة إنما كان لسعة قلبه وكمال عقله وشرح صدره، وليس ذلك ممن اجتبه الله تعالى بمستنكر، كيف وقد نطق القرآن الحكيم بنظائره:

قال في يحيى عليه السلام: ﴿يَتَّخِذُ خِذَ الْكِتَابِ يَقْوَىٰ وَأَبْنَاهُ الْحَكَمَ صَبِيًّا﴾ [مریم: ١٢] وفي عيسى عليه السلام: ﴿فَأَشَارَتْ إِلَيْهِ قَالُوا كَيْفَ نُكَلِّمُ مَنْ كَانَ فِي الْمَهْدِ صَبِيًّا﴾ [آل عمران: ٤٦] قَالَ إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ ءَاتَنِي الْكِتَابَ وَجَعَلَنِي نَبِيًّا ﴿٣١﴾ وَجَعَلَنِي مُبَارَكًا أَيْنَ مَا كُنْتُ وَأَوْصَانِي بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ مَا دُمْتُ حَيًّا ﴿٣٢﴾ [مریم: ٢٩ - ٣١].

فكم ضلَّ ونصب العداوة كالناصبة الذاهبة إلى أن إيمانه عليه السلام في تلك الحالة إنما كان على وجه التقليد والتلقين وما كان بهذه المنزلة لم يستحق صاحبه المدحة ولم يجب له به الثواب وكان هو حينئذ ابن سبع سنين فلم يكن كامل العقل ولا مكلفاً فراجع إلى «البحار» (ص ٣٢٧ ج ٢ من الطبع الكمباني).

على أن ظاهر قوله تعالى: ﴿وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ﴾ [الشعراء: ٢١٤] يدل على أنه عليه السلام كان في موضع التكليف وكان ممن دعاه رسول الله ﷺ إلى الإسلام، وقد تقرّر في الفقه إمكان من بلغ عشراً عاقلاً من الذكور أن يبدو منه بعض آثار التكليف من إنبات الشعر وحصول الاحتلام وعلامة البلوغ ليست بمنحصرة في العدد.

ثم لو لم يكن دالاً على أنه عليه السلام كان في موضع التكليف ليدل على كمال فضله وحصول معرفته بالله وبرسوله على أنه عليه السلام كان من آيات الله الخارقة للعادة وعلى اختصاصه وتأهيله لما رسخه الله له من الإمامة والحجة على الخلق فجرى في خرق العادة مجرى عيسى ويحيى عليه السلام كما قدّمنا، فلولا أنه عليه السلام كان كاملاً وهو من أبناء عشر فما دونها لما كلفه رسول الله ﷺ من الإقرار بنبوته، ولا دعاه إلى الاعتراف بحقه، ولا افتتح به الدعوة قبل جميع الرجال.

قال المسعودي في «مروج الذهب» (ص ٤٠٠ ج ١ طبع مصر ١٣٤٦هـ): وقد تتوزع في علي بن أبي طالب عليه السلام، فذهب كثير من الناس إلى أنه لم يشرك بالله شيئاً فيستأنف الإسلام، بل كان تابعاً للنبي ﷺ في جميع فعّاله، مقتدياً به، وبلغ وهو على ذلك. وأن الله عصمه وسدّده وفقه لتبعيته لنبية ﷺ، لأنهما كانا غير مضطرين، ولا مجبورين على فعل

= \* أقول: هذه مجموعة طوائف متواترة تثبت تقدم صلاة وإيمان وإسلام علي (عليه السلام). ولأبي جعفر الإسكافي في رده على الجاحظ كلام لطيف فليراجع (يراجع شرح النهج لابن أبي الحديد: ٢١٥/١٣ إلى ٢٩٥ خطبة ٢٣٨ إسلام أبي بكر).

الطاعات، بل مختارين قادرين فاختاروا طاعة الرَّبِّ وموافقة أمره واجتناب منهياته.

ومنهم من رأى أنه أوَّل من آمن، وأنَّ الرَّسول دعاه وهو موضع التكليف بظاهر قوله عزَّ وجلَّ: ﴿وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ﴾ وكان بدوهُ بعليٍّ ؑ إذ كان أقرب الناس إليه وأتبعهم له.

ومنهم من رأى غير ما وصفنا، وهذا موضع قد تنازع الناس فيه من الشيعة وقد احتجَّ كلُّ فريق لقوله. ومنهم من قال بالنصِّ في الإمامة والاختيار. وأرض (كذا) كل فريق وكيفية إسلامه ومقدار سنيه قد أتينا على الكلام في ذلك على الشرح والإيضاح في كتابنا المترجم بكتاب «الصفوة في الإمامة»، وفي كتاب «الاستنصار»، وفي كتاب «الزاهي»، وغيره من كتبنا في هذا المعنى. انتهى كلامه ؑ.

أقول: أمَّا قوله ؑ: فذهب كثير من الناس إلى أنه ؑ لم يشرك بالله شيئاً - إلخ، فكلام في غاية الحسن والجودة والمتانة لما برهنا في شرح «المختار» ٢٣٧ من باب الخطب أنَّ النبي ووصيته يجب أن يكونا معصومين مطلقاً فعلاً وقولاً وذاتاً من جميع ما يأبى وينفر عنه الطبع السليم والعقل الناصع، ومن جميع الذنوب وأنحاء الظلم والشرك فإنَّ الشرك لظلم عظيم، ومن جميع ما يعتبر في التبليغ كالعصمة عن الخطأ في تلقِّي الوحي والرسالة إن كان نبياً، والعصمة عن الخطأ في التبليغ سواء كان نبياً أو وصياً.

وأما قوله: ومنهم من رأى أنه أوَّل من آمن - إلخ، فقد دريت أنه هو الحق. قوله: وأنَّ الرسول دعاه وهو موضع التكليف، فقد دريت تفصيل الكلام فيه وأمَّا قوله وكان بدوهُ بعليٍّ - إلخ، فنعم ما تمسك فيه بقوله: إذ كان أقرب الناس إليه.

وأما قوله: ومنهم من قال بالنصِّ - إلخ، فقد علمت من مباحثنا السالفة يجب أن يكون الإمام منصوباً ومنصوصاً من الله تعالى ورسوله.

وأما قوله: وغيره من كتبنا في هذا المعنى فمن ذلك الغير رسالة إثبات الوصية لعليِّ بن أبي طالب ؑ وقد عدَّها النجاشي وغيره من مصنفي الكتب الرجالية من كتبه (وقد طبعت هذه الرسالة في العاصمة طهران سنة ١٣١٨هـ) وقد شكَّ فيها بأنها هل هي تلك الرسالة من المسعودي أو هي غيرها لغيره.

وقد عدَّه العامة من علمائهم وعلى ظهر كتابه «مروج الذهب» المطبوع في مصر عدوه من الشافعية، ولكنه وهم، وهو ؑ من كبار علماء الإمامية ومن فقهاءهم، وقد نقل أقواله الفقيه صاحب «الجواهر» قدس سره في غير موضع. كان رحمه الله معاصراً للصدوق وهو منسوب إلى مسعود الصحابي والد عبد الله بن مسعود (كما في المقالة الثالثة من القرن الثالث من

الفهرست لابن النديم (راجع) إلى الكتب الرجالية للإمامية كفهرست النجاشي وخلاصة العلامة وجامع الرواة للأردبيلي ورجال المامقاني وفي الفائدة الثانية من خاتمة المستدرک المحدث النوري ص ٣١٠ وغيرها.

قوله عليه السلام: «فلبئنا أحوالاً مجرّمة وما يعبد الله في ربيع ساكن من العرب غيرنا» الحول: السنة يجمع على الأحوال، والمجرّم التامّ الكامل أي سنين تامّة والربيع: الدار والمحلة وقيل: الربيع المنزل في الربيع خاصّة. وقد مضى الخبر عن أبي جعفر الطبري أنّما في أنّ أمير المؤمنين عليه السلام صلّى مع رسول الله صلى الله عليه وآله قبل الناس بسبع سنين.

قوله عليه السلام: (فأراد قومنا قتل نبيّنا - إلى قوله وأوقدوا لنا نار الحرب) ما لقي رسول الله صلى الله عليه وآله من قومه من الأذى أكثر من أن يحصى وأشهر من أن يذكر حتى قال صلى الله عليه وآله: «ما أودى نبيّ مثل ما أوديت»<sup>(١)</sup>، كيف لا وقد رموه بالسحر والجنون وهو خاتم النبيّين وأفضل الرّسل والعقل الكلّ.

ففي السيرة النبوية لابن هشام: قال ابن إسحاق: ثمّ إنّ قريشاً اشتدّ أمرهم للشقاء الذي أصابهم في عداوة رسول الله صلى الله عليه وآله ومن أسلم معه منهم، فأغروا برسول الله صلى الله عليه وآله سفهاءهم، فكذبوه وآذوه ورموه بالشعر والسحر والكهانة والجنون ورسول الله صلى الله عليه وآله مظهر لأمر الله لا يستخفي به، مُبادٍ لهم بما يمكرون من عيب دينهم واعتزال أوثانهم وفراقه إياهم على كفرهم (ص ٢٨٩ ج ١).

ثمّ قال في عدوان المشركين وقسوة قريش على من أسلم: قال ابن إسحاق: ثمّ إنهم عدوا على من أسلم واتّبع رسول الله صلى الله عليه وآله من أصحابه، فوثبت كلّ قبيلة على من فيها من المسلمين، فجعلوا يحبسونهم ويعذبونهم بالضرب والجوع والعطش، وبرمضاء مكّة إذا اشتدّ الحرّ من استضعفوا منهم يفتنونهم عن دينهم، فمنهم من يفتن من شدّة البلاء الذي يصيبه، ومنهم من يصلب لهم ويعصمه الله منهم، ثمّ ذكر تعذيب قريش بلالاً وعمار بن ياسر وأباه ياسراً وأمه سمية وغيرهم (ص ٣١٧ ج ١).

وقال ابن إسحاق كما في «السيرة» لابن هشام: حدّثني حكيم بن جبیر عن سعيد بن جبیر قال: قلت لعبد الله بن عباس: أكان المشركون يبلغون من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله من العذاب ما يُعذرون به في ترك دينهم؟ قال: نعم والله، إن كانوا ليضربون أحدهم ويجيعونه ويعطشونه حتى ما يقدر أن يستوي جالساً من شدّة الضّر الذي نزل به حتى يعطيهم ما سألوه من الفتنة حتى يقولوا له: اللآت والعزى إلهك من دون الله؟ فيقول: نعم حتى أنّ الجعل ليمرّ

بهم فيقولون له: أهدنا الجبل إليك من دون الله؟ فيقول: نعم اقتداءً منهم مما يبلغون من جهده. (ص ٣٢٠ ج ١).

وبالجملة أنّ إيذاء القوم بالمسلمين بلغ إلى غاية، أمر رسول الله ﷺ المسلمين أن يهاجروا إلى أرض الحبشة فخرجوا مخافة الفتنة وفراراً إلى الله بدينهم وأقام المسلمون بأرض الحبشة حتى ولد لهم الأولاد وجميع أولاد جعفر بن أبي طالب ولدوا بأرض الحبشة ولم يزلوا بها في أمن وسلامة.

والمروي عن أحمد في مسنده عن ابن عباس قال: إنّ الملائكة اجتمعوا في الحجر فتعاهدوا باللائ والعزى ومناة الثالثة الأخرى، وإذا رأينا محمداً قمنا إليه قيام رجل واحد فلا يفارقه حتى يقتله.

قال: فأقبلت فاطمة عليها السلام حتى دخلت عليه ﷺ فأخبرته بقولهم وقالت له لو قد رأوك لقتلوك وليس منهم رجل إلا وقد عرف نصيبه من دمك، فقال: يا بنيّة أريني وضوءاً فتوضأ ثم دخل عليهم المسجد فلما رأوه غضبوا أبصارهم ثم قالوا: هو ذا، ثم لم يبق إليهم أحد فأقبل ﷺ حتى قام على رؤوسهم فأخذ قبضة من تراب فحصبهم بها وقال: شامت الوجوه، فما أصاب رجل منهم شيء إلا قتل يوم بدر كافراً<sup>(١)</sup>.

قال أبو جعفر الطبري: حدثنا ابن حميد قال: حدثنا سلمة عن محمد بن إسحاق<sup>(٢)</sup> قال: لما رأى رسول الله ﷺ ما يصيب أصحابه من البلاء وما هو فيه من العافية بمكانه من الله وعمه أبي طالب وأنه لا يقدر أن يمنعهم مما هم فيه من البلاء قال لهم: لو خرجتم إلى أرض الحبشة فإن بها ملكاً لا يظلم أحد عنده وهي أرض صدق حتى يجعل الله لكم فرجاً مما أنتم فيه.

فخرج عند ذلك المسلمون من أصحاب رسول الله ﷺ إلى أرض الحبشة مخافة الفتنة وفراراً إلى الله عز وجل بدينهم، فكانت أول هجرة كانت في الإسلام إلى أن قال:

ولما استقرّ بالذين هاجروا إلى أرض الحبشة القرار بأرض النجاشي واطمأنوا تأمرت قريش فيما بينها في الكيد بمن ضوى إليها من المسلمين، فوجهوا عمرو بن العاص وعبد الله بن أبي ربيعة بن المغيرة المخزومي إلى النجاشي لتسليم من قبله وبأرضه من المسلمين إليهم، فشخص عمرو وعبد الله إليه في ذلك فنفا لما أرسلهما إليه قومهما فلم

(١) ونقله ابن هشام عن ابن إسحاق في السيرة: ٣٢١/١.

(٢) تفسير ابن كثير: ٣١٥/٢.

يصلوا إلى ما أمل قومهما من النجاشي، فرجعا مقبوحين وأسلم عمر بن الخطاب.

فلما أسلم وكان رجلاً جلدأً جليداً منيعاً، وكان قد أسلم قبل ذلك حمزة بن عبد المطلب ووجد أصحاب رسول الله ﷺ في أنفسهم قوّةً وجعل الإسلام يفسد في القبائل، وحمى النجاشي من ضوى إلى بلده منهم.

اجتمعت قريش فاثمرت بينها أن يكتبوا بينهم كتاباً يتعاقدون فيه على أن لا ينكحوا إلى بني هاشم وبني المطلب ولا ينكحوهم، ولا يبيعوهم شيئاً ولا يتاعوا منهم.

فكتبوا بذلك صحيفة وتعاهدوا وتواثقوا على ذلك، ثم علّقوا الصحيفة في جوف الكعبة توكيداً بذلك الأمر على أنفسهم.

فلما فعلت ذلك قريش انحازت بنو هاشم وبنو المطلب إلى أبي طالب، فدخلوا معه في شيعه واجتمعوا إليه في شيعه، وخرج من بني هاشم أبو لهب عبد العزى بن عبد المطلب إلى قريش وظاهرهم عليه فأقاموا على ذلك من أمرهم سنتين أو ثلاثاً حتى جهدوا لا يصل إلى أحد منهم شيء إلا سراً مستخفياً به ممن أراد صلتهم من قريش<sup>(١)</sup>.

وفي «السيرة النبوية» لابن هشام عن ابن إسحاق: وكان كاتب الصحيفة منصور بن عكرمة، ويقال: النضر بن الحارث، فدعا عليه رسول الله ﷺ فنشأ بعض أصابعه.

قال اليعقوبي في «التاريخ» (ص ٢٢ ج ٢): وهمت قريش بقتل رسول الله ﷺ وأجمع ملاءها على ذلك وبلغ أبا طالب فقال:

والله لن يصلوا إليك بجمعهم  
وإني ودعوتني وزعمت أنك ناصح  
وإني عرضت ديناً قد علمت بأنه  
حتى أوسد في التراب دفيناً  
ولقد صدقت وكنت ثم أميناً  
من خير أديان البرية ديناً

فلما علمت قريش أنهم لا يقدرّون على قتل رسول الله ﷺ، وأنّ أبا طالب لا يسلمه وسمعت بهذا من قول أبي طالب، كتبت الصحيفة القاطعة الظالمة أن لا يبيعوا أحداً من بني هاشم ولا ينكحوهم ولا يعاملونهم حتى يدفعوا إليهم محمداً ﷺ فيقتلوه وتعاهدوا على ذلك وتعاهدوا وختموا على الصحيفة بثمانين خاتماً، وكان الذي كتبها منصور بن عكرمة فشلت يده.

ثم حصرت قريش رسول الله ﷺ وأهل بيته من بني هاشم وبني المطلب بن عبد مناف

(١) تاريخ الطبري: ٧٤/٢، وأبو طالب حامي الرسول: ٦٢.

في الشعب الذي يقال له: شعب بني هاشم بعد ست ستين من مبعثه. فأقام ومعه جميع بني هاشم وبني المطلب في الشعب ثلاث سنين حتى أنفق رسول الله ﷺ ماله، وأنفق أبو طالب، وأنفقت خديجة بنت خويلد مالها، وصاروا إلى حد الضر والفاقة.

ثم نزل جبريل على رسول الله ﷺ فقال: إن الله بعث الأريضة على صحيفة قريش فأكلت كل ما فيها من قطيعة وظلم «كذا» إلا المواضع التي فيها ذكر الله فخير رسول الله ﷺ أبا طالب بذلك، ثم خرج أبو طالب ومعه رسول الله ﷺ وأهل بيته حتى صار إلى الكعبة فجلس بفنائها.

وأقبلت قريش من كل أوب فقالوا: قد آن لك يا أبا طالب أن تذكر العهد وأن تشتاق إلى قومك وتدع اللجاج في ابن أخيك.

فقال لهم: يا قوم احضروا صحيفتكم فلعلنا أن نجد فرجاً وسيباً لصلة الأرحام وترك القطيعة، وأحضروها وهي بخواتيمهم، فقال: هذه صحيفتكم على العهد لم تنكروها؟ قالوا: نعم. قال: فهل أحدثتم فيها حدثاً؟ قالوا: اللهم لا. قال: فإن محمداً أعلمني عن ربه أنه بعث الأريضة فأكلت كلما فيها إلا ذكر الله أفأريتم إن كان صادقاً ماذا تصنعون؟ قالوا: نكف ونمسك. قال: فإن كان كاذباً دفعته إليكم تقتلونه، قالوا: قد أنصفت وأجملت. وفضت الصحيفة فإذا الأريضة قد أكلت كل ما فيها إلا مواضع بسم الله عز وجل. فقالوا: ما هذا إلا سحر وما كنا قط أجد في تكذيبه منا ساعتنا هذه، وأسلم يومئذ خلق من الناس عظيم، وخرج بنو هاشم من الشعب وبنو المطلب فلم يرجعوا إليه، انتهى كلام اليعقوبي<sup>(١)</sup>.

وقريب مما أتى به اليعقوبي ذكره ابن هشام في «السيرة» ص ٣٧٧ ج ١ فعلم بما نقلنا أن قريشاً حصرت رسول الله ﷺ وأهل بيته وفعلت تلك الأفاعيل بحماته وأنصاره ليدفع إليهم رسول الله ﷺ فيقتلونه كما قال أمير المؤمنين ﷺ في الكتاب: حتى ندفع النبي ﷺ ويمثلوا به.

والظاهر من سياق الكلام وما نقله المؤرخون في ما جرى على المسلمين أن الجبل الوعر في كلامه ﷺ هو شعب أبي طالب.

والمراد من الموسم في قوله ﷺ: فلم تكن نأمن فيهم إلا من موسم إلى موسم، هو موسم الحج وهو من الأشهر الحرم وكان أهل الجاهلية أيضاً يحرمون فيه الظلم والقتال لحرمة.

(١) أبو طالب حامي الرسول: ٥٨، وتاريخ اليعقوبي: ٣٢/٢.



قوله عليه السلام: (فمؤمننا يبغى بذلك الأجر) أي من آمن برسول الله صلى الله عليه وآله من بني هاشم وبني المطلب كأبي طالب وحمزة بن عبد المطلب رضوان الله عليهما يطلب بما لقي من قريش من الأذى وبالذَّبِّ والدَّفْعِ سَيِّمًا زمن الحصر في الشعب الأجر من الله تعالى قال عزَّ من قائل: ﴿مَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِّنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثَىٰ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَنُحْيِيَنَّهٗ حَيٰوةً طَيِّبَةً وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٩٧﴾﴾ [النحل: ٩٧] وكان أبو طالب رضوان الله عليه سيد المحصورين في الشعب ورئيسهم وهو الكافل المحامي وقد عيّنه رسول الله صلى الله عليه وآله بقوله: أنا وكافل اليتيم كهاتين في الجنة<sup>(١)</sup>.

وقد روى الصدوق قدس سره في المجلس الثالث والستين من «الأمالي» (ص ٢٤٤ الطبع الناصري) عن محمد بن موسى بن المتوكل، عن محمد بن يحيى العطار، عن سهل بن زياد الأدمي، عن سنان، عن عمرو بن ثابت، عن حبيب بن أبي ثابت رفعه قال: دخل رسول الله صلى الله عليه وآله على عمه أبي طالب وهو مسجى فقال: «يا عم كفلت يتيماً، ورييت صغيراً، ونصرت كبيراً، فجزاك الله عني خيراً ثم أمر علياً عليه السلام بغسله»<sup>(٢)</sup>.

### «إسلام أبي طالب رضوان الله عليه»

قد أجمعت أصحابنا الإمامية رضوان الله عليهم أن أبا طالب مات مسلماً وقد تضافرت الروايات عن أئمتنا عليهم السلام بذلك، وإنَّ عدم إظهاره الإسلام لم يكن من عناد، بل إنما كان من حسن تدبيره في دفع كيد القوم عنه صلى الله عليه وآله ولمصلحة الذبِّ عن رسول الله صلى الله عليه وآله والتمكّن من حمايته، ولا يخفى أنه كان بذلك أقدر على إعانة النبي صلى الله عليه وآله لأنه كان زعيماً نبياً حازماً سياسياً، فقد قال الشيخ الجليل أبو الفتح الكراجكي في «كنز الفوائد» (ص ٨٤ طبع إيران ١٣٢٢هـ): وروي أنه قيل لأكثم بن صيفي وكان حكيماً الحرب: إنك لأعلم أهل زمانك وأحكمهم وأعقلهم وأحلمهم. فقال: وكيف لا أكون كذلك وقد جالست أبا طالب بن عبد المطلب دهره، وهاشماً دهره، وعبد مناف دهره، وقصياً دهره، وكلُّ هؤلاء سادات أبناء سادات فتخلّقت بأخلاقهم، وتعلّمت من حلمهم، واقتنيت سؤددهم وآتبت آثارهم.

فقد روى الكليني قدس سره في «الكافي» بإسناده عن علي بن إبراهيم، عن ابن أبي عمير، عن هشام بن سالم، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: إنَّ مثل أبي طالب مثل أصحاب الكهف أسروا الإيمان، وأظهروا الشرك، فاتاهم الله أجرهم مرتين (الحديث ٢٨ من أبواب تاريخ مولد النبي صلى الله عليه وآله ووفاته من «أصول الكافي» وص ٣٦٨ ج ١ من «مرآة العقول»

(١) بحار الأنوار: ١١٧/٣٥ ح ٥٨، وأدب الضيافة: ٤٩.

(٢) الأمالي: ٤٨٩، ح ٦٦٤، وبحار الأنوار: ٦٨/٣٥، ح ١.

للمجلسي رحمته الله، وص ١٥٩ ج ٢ من «الوافي».

وروى هذا الخبر الشيخ الصدوق رحمته الله في «الأمالي» بإسناده عن الطالقاني عن أحمد الهمداني، عن المنذر بن محمد، عن جعفر بن سليمان، عن عبد الله بن الفضل الهاشمي، عن الصادق جعفر بن محمد رحمته الله كما في «البحار» ص ١٥ ج ٩ الطبع الكمباني.

قال العلامة المجلسي في «مرآة العقول» في بيان الحديث: المثل بالتحريك الحال العجيبة، وقيل الإيمان: التطوع القلبي بجميع ما جاء به الرسول فإنَّ الأول لا يجتمع مع الجحد بخلاف الثاني كما قال تعالى: ﴿وَجَعَدُوا بِهَا وَأَسْتَفْتَتَهَا أَنْفُسَهُمْ﴾ [النمل: ١٤]. وأظهروا الشرك أي عند من تجب التقيّة عنده لا عند جميع الناس مرّتين مرّة للإيمان ومرّة للتقيّة عند وجوبها، فإنها من أفضل الطاعات لا سيّما تقيّة أبي طالب رحمته الله لأنها صارت سبباً لشدّة اقتداره على إعانه الرسول رحمته الله. والخبر يدلُّ على أنَّ أصحاب الكهف كانوا مؤمنين ولم يحدث إيمانهم عند خروجهم، وهو المشهور أيضاً بين المفسرين وغيرهم. انتهى كلامه.

أقول: الظاهر أنَّ قوله رحمته الله: فَآتَاهُمُ اللَّهُ أَجْرَهُمْ مَرَّتَيْنِ، يشير إلى قوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ يُؤْتُونَ أَجْرَهُمْ مَرَّتَيْنِ بِمَا صَبَرُوا﴾ [القصص: ٥٤] وإنَّ كلمة مرّتين لا يراد بها حقيقة الثنية، بل المراد بها كثرة الأجر، نظير قولهم: لبيك وسعديك، أي كلما دعوتني فأنا ذو إجابة وذو ثبات بمكاني بعد ثبات وقوله تعالى: ﴿ثُمَّ آتَيْعَ الْبَصَرَ كَرَّتَيْنِ يَنْقَلِبْ إِلَيْكَ الْبَصَرُ خَاسِئًا وَهُوَ حَسِيرٌ﴾ [الملك: ٤].

ويؤيد ما ذهب إليه من أنَّ إخفاء أبي طالب إيمانه كان من تقيّة (كلام اليعقوبي في تاريخه المعروف) من أنَّ معاوية لما وجّه بسر بن أرطاة إلى المدينة وأمره أن يقتل من لم يكن ليدخل في طاعته، انطلق جابر بن عبد الله الأنصاري إلى أم سلمة زوج النبي رحمته الله فقال: إني قد خشيت أن أقتل وهذه بيعة ضلال قالت: إذا فبايع فإنَّ التقيّة حملت أصحاب الكهف على أن كانوا يلبسون الصلب ويحضرون الأعياد مع قومهم (ص ١٧٣ ج ٢ طبع النجف).

ولكنَّ إخفاء أبي طالب الإيمان وإن كان لمصلحة الذبّ عن رسول الله رحمته الله وكان به أقدر على إعانته لكنَّ عدّه تقيّة ليس بمرضيّة فإنَّ التقيّة كما عرّفها الشهيد رحمته الله في «القواعد»: مجاملة الناس بما يعرفون وترك ما ينكرون وحثراً من غوائلهم، وموردها الطاعة والمعصية غالباً فمجاملة الظالم فيما يعتقدّه ظلماً والفاسق المتظاهر بفسقه اتقاء شرهما من باب المداهنة الجائزة لا تكاد تسمى تقيّة وكيف كان عمله تقيّة وقد ذبّ عن رسول الله رحمته الله وأبى إلا أن يحاميه جهاراً وأخبر قريشاً بأنّه غير مسلم رسول الله رحمته الله إليهم ولا تاركه لشيء أبداً حتّى يهلك دونه، كما صرّح به المؤرّخون وأجمعوا عليه ومنهم ابن هشام في «السيرة» ص ٢٧٢ ج ١ فتأمل.

وفي «الكافي» بإسناده عن الحسين بن محمد ومحمد بن يحيى، عن أحمد بن إسحاق عن بكر بن محمد الأزدي، عن إسحاق بن جعفر، عن أبيه عليه السلام قال: قيل له: إنهم يزعمون أن أبا طالب كان كافراً، فقال عليه السلام: «كذبوا كيف كان كافراً وهو يقول:

ألم تعلموا أننا وجدنا محمداً نبياً كموسى خط في أول الكتب  
ثم قال الكليني: وفي حديث آخر كيف يكون أبو طالب كافراً وهو يقول:

لقد علموا أن ابننا لا مكذب لدينا ولا يعبا بقول<sup>(١)</sup> الأباطل  
وأبيض يستقى الغمام بوجهه ثمال اليتامى عصمة للأرامل<sup>(٢)</sup>

أقول: والخبر مروى في «الوافي» (ص ١٥٩ ج ٢) وفي «مرآة العقول» (ص ٣٦٧ ج ١) وفي «البحار» عن «الأمالي» للصدوق وعن السيد فخار بن معد الموسوي عن شاذان بن جبرائيل بإسناده إلى ابن الوليد ص ١٥ ج ٩ الطبع الكمباني.

والمراد أن أشعار أبي طالب دالة على إسلامه وإقراره بنبوة رسول الله ﷺ ولا فرق في ذلك بين الكلام المنظوم والمثور.

والبيت الأول من أبيات قالها أبو طالب رضوان الله عليه في قريش حين تظاهروا على رسول الله ﷺ واجتمعوا واتتمروا بينهم أن يكتبوا صحيفة يتعاقدون فيها على بني هاشم وبني المطلب على أن لا ينكحوا إليهم ولا ينكحوهم، ولا يبيعوهم شيئاً ولا يبتاعوا منهم، كما مر خبر الصحيفة آنفاً.

وقد نقل الأبيات ابن هشام في «السيرة النبوية» (ص ٣٥٢ ج ١ طبع مصر ١٣٧٥هـ) وهي:

ألا أبلغا عتي على ذات بيننا	لؤتياً وخضاً من لؤتي بني كعب
ألم تعلموا أننا وجدنا محمداً	نبياً كموسى خط في أول الكتب
وأن عليه في العباد محبة	ولا خير ممن خضه الله بالحب
وأن الذي ألقىكم من كتابكم	لكم كائن نحساً كراغية السقب
أفيقوا أفيقوا قبل أن يحفر الثرى	ويصبح من لم يجن ذنباً كذي الذنب
ولا تتبعوا أمر الوشاة وتقطعوا	أواصرنا بعد الموذة والقرب

(١) في نسخة: يقبل.

(٢) شرح أصول الكافي: ١٨٢/٧، والإرشاد: ١٨٦/١.

وتستجلبوا حرباً عواناً وربّما  
 فلسنا وربّ البيت نسلم أحمداً  
 ولمّا تبين لنا ومنكم سوائف  
 بمعترك ضيق ترى كسر القنا  
 كأنّ مُجال الخيل في حجراته  
 أليس أبونا هاشم شدّ أزره  
 ولسنا نملّ الحرب حتّى تملّنا  
 ولكنّا أهل الحفائظ والنهي  
 ثمّ قال ابن إسحاق: فأقاموا على ذلك سنتين أو ثلاثاً حتّى جهدوا لا يصل إليهم شيء  
 إلّا سرّاً مستخفياً به من أراد صلّتهم من قريش.

والبيتان الآخران من أبيات قصيدته اللامية التي بلغت شهرة كالشمس في رابعة النهار،  
 والقصيدة طويلة تنتهي إلى أكثر من تسعين بيتاً أتى بها ابن هشام في «السيرة» ص ٢٨٢ - إلى  
 ٢٧٠ ج ١» بعض أبيات تلك القصيدة ما يلي:

قال ابن هشام: فلما خشي أبو طالب دهماء العرب أن يركبوه مع قومه قال قصيدته التي  
 تعودّ فيها بحرم مكّة وبمكانه منها وتودّد فيها أشراف قومه وهو على ذلك يخبرهم وغيرهم في  
 ذلك من شعره أنّه غير مسلم رسول الله ﷺ ولا تاركه لشيء أبداً حتّى يهلك دونه فقال:

ولمّا رأيت القوم لا ودّ فيهم  
 وقد صارحونا بالعداوة والأذى  
 وقد حالفوا قوماً علينا أظنّه  
 صبرت لهم نفسي بسمراء سمحة  
 وأحضرت عند البيت رهطي وإخوتي  
 إلى أن قال:

كذبتهم وبيت الله نترك مكّة  
 كذبتهم وبيت الله نبزي محمّداً  
 ونسلمه حتّى نصزع حوله  
 إلى أن قال:

وما ترك قوم، لا أبالك، سيّداً  
 يحوط الذمار غير ذرب مواكل

وأبيض يستسقى الغمام بوجهه  
يلوذ به الهلاك من آل هاشم  
إلى أن قال:

لعمري لقد كلفت جداً بأحمد  
فلا زال في الدنيا جمالاً لأهلها  
فمن مثله في الناس أي مؤمل  
حليم رشيد عادل غير طائش  
فوالله لولا أن أجيء بسنة  
لكننا أتبعناه على كل حالة  
لقد علموا أن ابننا لا مكذب  
فأصبح فينا أحمد في أرومة  
حدبت نفسي دونه وحميته  
فأيده رب العباد بنصره

ثمال اليتامى عصمة للأرامل  
فهم عنده في رحمة وفواضل

وإخوته دأب المحب المواصل  
وزيناً لمن والاه رب المشاكل  
إذا قاسه الحكام عند التفاضل  
يوالي إلهاً ليس عنه بغافل  
تجرّ على أشياخنا في المحافل  
من الدهر جداً غير قول التهازل  
لديننا ولا يعنى بقول الأباطل  
تقصر عنه سورة المتطاول  
ودافعت عنه بالذرا والكلاكل  
وأظهر ديناً حقه غير باطل

ومن آيات تدل على أن أبا طالب مات مسلماً ما نقله ابن هشام في «السيرة» أيضاً (ص ٢٦٩ ج ١) قال: فلما رأى أبو طالب من قومه ما سره في جهدهم معه وحدثهم عليه جمل يمدحهم ويذكر قديمهم ويذكر فضل رسول الله ﷺ فيهم ومكانه منهم ليشد لهم رأيهم وليحذبوا معه على أمره فقال:

إذا اجتمعت يوماً قريش لمفخر  
وإن حضلت أشراف عبد منافها  
وإن فخرت يوماً فإن محمداً  
تداعت قريش غثها وسمينها  
وكننا قديماً لا نقر ظلامه  
ونحمي حماها كل يوم كريمة  
بنا انتعش العود الدواء وإتما

فعبد مناف سرها وصميمها  
ففي هاشم أشرافها وقديمها  
هو المصطفى من سرها وكريمها  
علينا فلم تظفر وطاشت حلومها  
إذا ما ثنوا صعر الخدود نقيمها  
ونضرب عن أحجارها من يرومها  
بأكنافنا تندي وتنمى أرومها

قال الطبرسي قدس سره في «مجمع البيان في تفسير القرآن»: قوله تعالى: ﴿وَهُمْ يَنْهَوْنَ عَنْهُ وَيَنْهَوْنَ عَنْهُ وَإِنْ يُهْلَكُونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ﴾ [الأنعام: ٢٦] قيل: عنى به أبا طالب بن عبد المطلب، ومعناه يمنعون الناس عن أذي النبي ﷺ ولا يتبعونه عن عطا ومقاتل. وهذا لا

يُصَحِّحُ، لَأَنَّ هَذِهِ الْآيَةَ مَعْطُوفَةٌ عَلَى مَا تَقَدَّمَهَا ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ وَجَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا وَإِنْ يَرَوْا كَلِمًا آيَةً لَا يُؤْمِنُوا بِهَا حَتَّى إِذَا جَاءُوكَ يُجَادِلُونَكَ يَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ هَذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ، وَهُمْ يَنْهَوْنَ عَنْهُ﴾ - إلخ. وما تأخر عنها معطوف عليها ﴿وَلَوْ تَرَى إِذَا وَقَفُوا عَلَى النَّارِ﴾ - إلخ. وكلها في ذم الكفار المعاندين للنبي ﷺ هذا (١).

وقد ثبت إجماع أهل البيت ﷺ على إيمان أبي طالب وإجماعهم حجة لأنهم أحد الثقلين الذين أمر النبي ﷺ بالتمسك بهما بقوله: إن تمسكتم بهما لن تضلوا.

ويدل على ذلك أيضاً ما رواه ابن عمر أن أبا بكر جاء بأبيه أبي قحافة يوم الفتح إلى رسول الله ﷺ فأسلم فقال ﷺ: ألا تركت الشيخ فأتيته وكان أعمى؟ فقال أبو بكر: أردت أن يأجره الله تعالى، والذي بعثك بالحق لأننا كنت بإسلام أبي طالب أشد فرحاً مني بإسلام أبي التمس بذلك قرّة عينك. فقال ﷺ: صدقت (٢).

وروى الطبري بإسناده أن رؤساء قريش لما رأوا ذبّ أبي طالب عن النبي ﷺ اجتمعوا عليه وقالوا: جئناك بفتى قريش جمالاً وجوداً وشهامة عمارة بن الوليد ندفعه إليك وتدفع إلينا ابن أخيك الذي فرق جماعتنا وسفه أحلامنا فنقتله، فقال أبو طالب: ما أنصفتموني تعطوني ابنكم فأغذوه وأعطيتكم ابني فتقتلونه بل فليات كل امرئ منكم بولده فأقتله وقال:

منعنا الرسول رسول المليك      ببيض تلالاً كلمع البروق  
أذود وأحمي رسول المليك      حماية حام عليه شفيق  
وأقواله وأشعاره المنبئة عن إسلامه كثيرة مشهورة لا تحصى فمن ذلك قوله:

ألم تعلموا أننا وجدنا محمداً - البيت  
وقوله من قصيدة:

وقالوا لأحمد أنت امرؤ      خلف اللسان ضعيف السبب  
ألا إن أحمد قد جاءهم      بحق ولم يأتهم بالكذب

وقوله في حديث الصحيفة وهو من معجزات النبي ﷺ:

وقد كان في أمر الصحيفة عبرة      متى ما يخبر غائب القوم يعجب  
محي الله منها كفرهم وعقوقهم      وما نقموا من ناطق الحق معرب

(١) مجمع البيان ٣١/٤.

(٢) موسوعة التاريخ الإسلامي: ٥١٥/١، والصحيح من السيرة: ٧٣٥/٣، ح ٢.

وأمسى ابن عبد الله فينا مصدقاً  
وقوله في قصيدة يحضُّ أخاه حمزة على اتباع النبي ﷺ والصبر في طاعته .  
فصبراً أبا يعلى على دين أحمد  
فقد سررتني إذ قلت إنك مؤمن  
وقوله من قصيدة :

أقيم على نصر النبي محمد  
وقوله يحضُّ النجاشي على نصر النبي ﷺ :

تعلّم مليك الحبش أن محمداً  
أتى بهدى مثل الذي أتيا به  
وإنكم تتلونه في كتابكم  
فلا تجعلوا لله ندأً وأسلموا  
وقوله في قصيدة في وصيته وقد حضرته الوفاة :

أوصي بنصر النبي مشهده  
وحمزة الأسد الحامي حقيقته  
كونوا فدى لكم أمي وما ولدت  
في أمثال هذه الأبيات مما هو موجود في قصائده المشهورة ووصاياها وخطبه يطول بها الكتاب .

على أن أبا طالب لم ينأ عن النبي ﷺ قط بل كان يقرب منه ويخالطه ويقوم بنصرته  
فكيف يكون المعنى بقوله : وينأون عنه .

وقال ﷺ في تفسير قوله تعالى : ﴿ إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ  
أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ ﴾ [القصص : ٥٦] .

قيل : نزلت قوله : ﴿ إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ ﴾ في أبي طالب فإن النبي ﷺ كان يحب  
إسلامه فنزلت هذه الآية ، وكان يكره إسلام وحشي قاتل حمزة فنزل فيه : ﴿ يَكِيدُوا الَّذِينَ اتَّبَعُوا  
عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِن ﴾ [الزمر : ٥٤] فلم يسلم أبو طالب وأسلم وحشي وروا ذلك عن ابن  
عباس وغيره .

وفي هذا نظر كما ترى ، فإن النبي ﷺ لا يجوز أن يخالف الله سبحانه في إرادته كما

لا يجوز أن يخالفه في أوامره ونواهيه، وإذا كان الله تعالى على ما زعم القوم لم يرد إيمان أبي طالب وأراد كفره، وأراد النبي إيمانه فقد حصل غاية الخلاف بين إرادتي الرسول والمرسل، فكأنه سبحانه يقول على مقتضى اعتقادهم إنك يا محمد تريد إيمانه ولا أريد إيمانه، ولا أخلق فيه الإيمان مع تكلفه بنصرتك وبذل مجهوده في إعانتك والذب عنك ومحبتة لك ونعمته عليك، وتكره أنت إيمان وحشي لقتله عمك حمزة وأنا أريد إيمانه وأخلق في قلبه الإيمان وفي هذا ما فيه.

وقد ذكرنا في سورة الأنعام أن أهل البيت عليهم السلام قد أجمعوا على أن أبا طالب مات مسلماً، وتظاهرت الروايات بذلك عنهم، أوردنا هناك طرفاً من أشعاره الدالة على تصديقه للنبي ﷺ وتوحيده، فإن استيفاء ذلك جميعه لا تتسع له الطوامير، وما روي من ذلك في كتب المغازي وغيرها أكثر من أن يحصى يكاشف فيها من كاشف النبي ﷺ ويناضل عنه ويصحح نبوته.

وقال بعض الثقات: إن قصائده في هذا المعنى التي تنفث في عقد السحر وتغير وجه شعراء الدهر يبلغ قدر مجلد وأكثر من هذا، ولا شك في أنه لم يختر تمام مجاهرة الأعداء استصلاحاً لهم وحسن تدبيره في دفع كيادهم لئلا يلجئوا الرسول إلى ما ألجأوه إليه بعد موته. انتهى كلامه ﷺ.

ومن تلك الأشعار قوله في أبيات كثيرة:

أنت النبي محمد	قـرم أعـز مسـود
لمسودين أكرام	طابوا وطاب المولد
ما زلت تنطق بالصواب	وأنت طفـل أمـرد
ومن تلك الأبيات قوله يخاطب رسول الله <small>ﷺ</small> ويسكن جأشه ويحضه على إظهار الدعوة ويغريه بها:	

لا يمنعتك من حق تقوم به	أيد تصور ولا سلق بأصوات
فإن كففك كفي إن مليت بهم	ودون نفسك نفسي في الملمات
واعلم أن هذه الأشعار إن لم تكن آحادها متواترة فمجموعها يدل على تواتر معنوي أعني أنها تدل على أن أبا طالب مات مسلماً. ونظيره غير عزيز، مثلاً أن الأخبار الدالة على شجاعة أمير المؤمنين <small>عليه السلام</small> وإن لم تكن آحادها متواترة لفظاً، فمجموعها يدل على أمر واحد مشترك يفيد العلم الضروري بشجاعته <small>عليه السلام</small> ، وكذلك الكلام في سخاء حاتم ونظائرهما.	

ثم نقول: من جانب المراء والاعتساف، ونظر نظرة في تلك القصائد بعين العدل والإنصاف، رأى أنها ما صدرت إلا من قلب مؤمن بما قال، فإن الكلام الصادر عمن ليس



مؤمناً به لا يتجلى بتلك التجليات الساطعة، ولا يسبك بتلك الأساليب الباهرة، بل يلوح منه التكلف والتعسف.

وفي «الكافي»: علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن أبي نصر، عن إبراهيم بن محمد الأشعري، عن عبيد بن زرارة، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: لما توفي أبو طالب نزل جبرائيل على رسول الله صلى الله عليه وآله فقال: يا محمد اخرج من مكة فليس لك فيها ناصر، وثارت قريش بالنبي صلى الله عليه وآله فخرج هارباً حتى جاء إلى جبل بمكة يقال له الحجون فصار إليه<sup>(١)</sup>.

(الحديث ٣١ من أبواب تاريخ مولد النبي صلى الله عليه وآله من «أصول الكافي» ص ٣٦٩، ج ١ من «مرآة العقول»، وفي «الوافي» في باب ما جاء في عبد المطلب وأبي طالب ص ١٦٠ ج ٢).

وروي قريباً من هذه الرواية المجلسي رحمته الله في «البحار» نقلاً عن إكمال الدين بإسناده عن ابن الوليد، عن الصفار، عن أيوب بن نوح، عن العباس بن عامر، عن علي بن أبي سارة، عن محمد بن مروان، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: «إنَّ أبا طالب أظهر الشرك وأسرَّ الإيمان. فلما حضرته الوفاة أوحى الله عزَّ وجلَّ إلى رسول الله صلى الله عليه وآله أخرج منها فليس لك بها ناصر فهاجر إلى المدينة» (ص ١٧ ج ٩ الطبع الكمباني)<sup>(٢)</sup>.

وفي الشرح المعتزلي: روي أنَّ علي بن الحسين عليهما السلام سئل عن هذا، فقال: واعجباً إنَّ الله تعالى نهى رسوله أن يقرَّ مسلمة على نكاح كافر، وقد كانت فاطمة بنت أسد من السابقات إلى الإسلام ولم تزل تحت أبي طالب حتى مات<sup>(٣)</sup>.

أقول: وذلك أنَّ أبا طالب رضوان الله عليه توفي في آخر السنة العاشرة من المبعث بعد الخروج من الشعب بشهرين.

وروي أنَّ رجلاً من رجال الشيعة وهو أبان بن محمود كتب إلى علي بن موسى الرضا عليه السلام: جعلت فداك إني قد شككت في إسلام أبي طالب، فكتب إليه «﴿وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [النساء: ١١٥] وبعدها، إن لم تقرَّ بإيمان أبي طالب كان مصيرك إلى النار»<sup>(٤)</sup>.

وجملة الأمر أنَّ الأخبار من أئمتنا عليهم السلام متظافرة بأنه ما مات إلا مسلماً كأشعاره الدالة

(١) الكافي: ٤٤٩/١، ح ١٣، وحلية الأبرار: ١٥٥/١، ح ١.

(٢) كمال الدين وتمام النعمة: ١٧٤، ح ٣١، ومستدرک الوسائل: ٢٧١/١٢، ح ١٤٠٧٦.

(٣) شرح نهج البلاغة: ٦٩/١٤.

(٤) إيمان أبي طالب: ٤، وكنز الفوائد: ٨٠.

على ذلك، وإنما بقي في المقام أخبار مروية من القوم، بأنه مات كافراً وأتى بطائفة منها المفسرون منهم في تفسير قوله تعالى: ﴿مَا كَانِ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ وَلَوْ كَانُوا أُولِي قُرْبَىٰ مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّ لَهُمْ أَنَّ اللَّهَ فَلَمَّا بَيَّنَّ لَهُ أَنَّهُ عَدُوٌّ لِلَّهِ تَبَرَّأَ مِنْهُ﴾ الآية [التوبة: ١١٣ - ١١٤].

وفي تفسير قوله تعالى: ﴿وَهُمْ يَنْهَوْنَ عَنْهُ وَيَنْتَوُونَ عَنْهُ﴾ [الأنعام: ٢٦].

وفي تفسير قوله تعالى: ﴿إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ﴾ [القصص: ٥٦].

وتلك الأخبار المروية عنهم تناقض بعضها بعضاً وبعضها لا يناسب ذكره في نزول الآيات أصلاً ولا حاجة إلى نقلها وردّها ولا طائل تحت إطالة الكلام بعد وضوح الحق، فلو أنّ بيتاً من أبي طالب رضوان الله عليه أو رواية تدلُّ بظاهرهما على كفره فالجواب عنهما ما ذكرنا من أنّ إظهاره الشرك إنّما كان لمصلحة الذبّ عن رسول الله ﷺ ومن حسن تدبيره في دفع كيد القوم عنه ﷺ.

على أنّ مقابلتهما إجماع أهل البيت ﷺ على إسلامه وقد علمت أنّ إجماعهم حجة، وأشعاره الدالة صريحة على إسلامه وماذا أوجب علينا أن نعرض عن أشعاره المصرحة المنصوصة على إسلامه وتتمسك بما هي تنبئ بظواهرها على كفره، وليست بدالة عليه وصريحة فيه، بل نعلم أنّه أبطن الإسلام فيها ليتمكن من نصرة النبي ﷺ والقيام دونه جمعاً بين الطائفتين من أشعاره على ما هدانا لهذا أهل بيت العظمة، أو أن نعرض عن كلام أهل البيت وهم أدري بما في البيت ونأخذ بالمروئي عن زيد وعمرو المناقض بعضه بعضاً.

### «سبب إسلام حمزة رضوان الله عليه»

وكان سبب إسلامه ما نقل ابن هشام في «السيرة النبوية» ج ١ ص ٢٩١ وابن الأثير في «أسد الغابة» عن ابن إسحاق من أنّ أبا جهل اعترض رسول الله ﷺ عند الصفا فأذاه وشتمه ونال منه بعض ما يكره من العيب لدينه والتضعيف لأمره، فلم يكلمه رسول الله ﷺ ومولاة لعبد الله بن جُدعان التميمي في مسكن لها فوق الصفا تسمع ذلك، ثمّ انصرف عنه فعمد إلى نادٍ لقريش عند الكعبة فجلس معهم.

فلم يلبث حمزة بن عبد المطلب رضوان الله عليه أن أقبل متوشحاً قوسه راجعاً من قنص له، وكان صاحب قنص يرميه ويخرج له، وكان إذا رجع من قنصه لم يصل إلى أهله حتّى يطوف بالكعبة، وكان إذا فعل ذلك لم يمرّ على نادٍ من قريش إلّا وقف وسلّم وتحدّث معهم، وكان أعزّ فتى في قريش وأشدّ شكيمة، وكان يومئذٍ مشركاً على دين قومه، فلما مرّ بالمولاة وقد قام رسول الله ﷺ فرجع إلى بيته، قالت له: يا أبا عمارة - وقد كان حمزة يكنى بابنيه: يعلى وعمارة فكنتي بأبي يعلى وتارة بأبي عمارة أخرى - لو رأيت ما لقي ابن أخيك

محمد آنفاً من أبي الحكم بن هشام - وأبو الحكم هو أبو الجهل - وجده ههنا جالساً فأذاه وسبه وبلغ منه ما يكره، ثم انصرف عنه ولم يكلمه محمد.

فاحتمل حمزة الغضب لما أراد الله به من كرامته، فخرج يسعى ولم يقف على أحد كما كان يصنع يريد الطواف بالبيت، متعداً لأبي جهل إذا لقيه أن يوقع به، فلما دخل المسجد نظر إليه جالساً في القوم، فأقبل نحوه حتى إذا قام على رأسه رفع القوس فضربه بها فشجّه شجّة منكراً، ثم قال: أتشتمه وأنا على دينه أقول ما يقول فردّد ذلك عليّ إن استطعت؟

وقامت رجال من قريش من بني مخزوم إلى حمزة لينصروا أبا جهل فقالوا: ما نراك يا حمزة إلا قد صبأت، فقال حمزة: وما يمنعني وقد استبان لي منه ذلك أنا أشهد أنه رسول الله الذي يقول الحق، فوالله لا أنزع فامنعوني إن كنتم صادقين.

فقال أبو جهل: دعوا أبا عمارة فإني والله لقد سببت ابن أخيه سباً قبيحاً.

وتم حمزة رضوان الله عليه على إسلامه. فلما أسلم حمزة عرفت قريش أنّ رسول الله ﷺ قد عزّ وامتنع، وأنّ حمزة سيمنعه فكفّوا عن بعض ما كانوا ينالون منه<sup>(١)</sup>.

أقول: وكان قبوله الإسلام قبل حصار الشعب.

قوله ﷺ: (وكافرنا يحامي عن الأصل) يعني أنّ رجالاً من بني هاشم وبني المطلب وإن كانوا كافرين وعلى دين قومهم لكنهم يذّبون عن رسول الله ﷺ ويحامون عنه ويدفعون كيد القوم عنه ويحولون بينه وبين ما أرادوا من البطش به لا من حيث الحماية عن الإسلام، بل من حيث المراعاة لأصلهم والمحافظة على نسبهم وقبيلتهم.

وكان بعض هؤلاء المحامين في حصار الشعب ولم يسلم بعد: العباس وعقيل ابن أبي طالب، وطالب بن أبي طالب، ونوفل بن الحارث بن عبد المطلب، وابنه الحارث بن نوفل، وأخوه سفيان بن الحارث بن عبد المطلب، وكان أبو لهب ابن عبد المطلب عمّ رسول الله ﷺ وكذلك ابنه يبغضانه، وكانا شديدين عليه ونزل في أبي لهب وامرأته أمّ جميل عمّة معاوية حمالة الحطب قوله: ﴿تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ﴾ السورة<sup>(٢)</sup>.

(١) أسد الغابة: ٤٧/٢، وكتاب المنق: ٣٤٠.

(٢) أقول: من العجيب أن العامة ما أنصفت بني أبي طالب وأبي لهب، فالله وصف أبا لهب بقوله: ﴿يصلى ناراً ذات لهب﴾ أي سوف يدخل جهنم لها لهب، ولم يقل أنه في قعر جهنم أو في تابوت أو نحو ذلك، بينما العامة وصفت أبا طالب بأنه بعد شفاعته النبي له يصبح في ضحضاح من نار يغلي منها دماغه - كما في الصحيحين - فأبو طالب المدافع والمحامي يكون عقابه أنضح من أبي لهب المؤذي للنبي والمانع من انتشار الإسلام! وهذا بعد شفاعته النبي لعمه!

وإنما أجرينا بني هاشم وبني المطلب مجرى واحداً لأنهم كانوا يداً واحدة لم يفترقوا في جاهلية ولا إسلام، وكان من المسلمين المحصورين في الشعب هاشم بن عبيدة بن الحارث بن المطلب بن عبد مناف.

قوله ﷺ: (فأما من أسلم - إلى قوله: ما شاء الله أن يكون) يعني أن من أسلم من قريش كانوا آمنين مما نحن أهل البيت فيه من القتل والبلاء والأذى وذلك لأن بعضهم كانوا على حلف وعهد من الكفار، فمن أجل ذلك كانوا آمنين، وبعضهم الآخر لم يكن لهم العهد ولكنهم كانوا ذوي عشيرة تقوم دونهم وتمنعهم من الأعداء.

فالمراد أن البلية إنما كانت متوجهة إليه ﷺ وإلى سائر بني هاشم وبني المطلب لم يكونوا على عهد ولم يكن لهم من يقوم دونهم، وبذلك يعلم فضيلتهم في حماية رسول الله وذبه عن كيد الأعداء.

قوله ﷺ: (ثم أمر الله رسوله بالهجرة)، وقد تقدمت آنفاً طائفة من الأخبار في أن أبا طالب رضوان الله عليه مات في آخر السنة العاشرة من المبعث بعد الخروج من الشعب بشهرين أنه لما توفي نزل جبرائيل على رسول الله ﷺ فقال: يا محمد اخرج من مكة فليس لك فيها ناصر، وقد مضى كلامنا في هجرته ﷺ في «شرح المختار» ٢٣٤ من باب الخطب وهو قوله ﷺ: فجعلت أتبع مأخذ رسول الله - الخ (ص ١٢٦ ج ١٥) فراجع.

قوله ﷺ: «وَأذن له بعد ذلك في قتال المشركين» قال الطبرسي في «المجمع»: إن قوله تعالى: ﴿أذن للذين يقاتلون بأنهم ظلموا وإن الله على نصرهم لقدير﴾ (٣٩) الذين أخرجوا من ديارهم بغير حق ﴿الآية [الحج: ٣٩، ٤٠] هي أول آية نزلت في القتال، وكان المشركون يؤذون المسلمين ولا يزال يجيء مشجوج ومضروب إلى رسول الله ﷺ ويشكون ذلك إلى رسول الله ﷺ فيقول لهم صلوات الله عليه وآله: اصبروا فإني لم أؤمر بالقتال حتى هاجر، فأنزل الله عليه هذه الآية، انتهى كلامه.

أقول: وقد مضى كلامنا في نزول الأمر لرسول الله ﷺ في القتال في «شرح المختار» ٢٣٤ من باب الخطب أيضاً (ص ١٣١ ج ١٥) فراجع.

قوله ﷺ: «فكان إذا احمر البأس - إلى قوله: حرّ الأسنّة والسيوف» بين البأس والناس جناس لاحق نحو قوله تعالى: ﴿وَبَلِّغْ لِكُلِّ هُمَزَةٍ لُّمَزَةٍ﴾ [الهمزة: ١]. والبأس: الحرب، قال حسان بن ثابت في قصيدة يعدد فيها أصحاب اللّواء يوم أحد:

ولّي البأس منكم إذا أبيتم أسرة من بني قصتي صميم  
واحمرار البأس كناية عن شدة الحرب وذلك كأنما شبت الحرب بمحارب تلتخ بالدم

السائل من مقاديم بدنه بكثرة ما ورد من طعن السيوف والأسنة، كما أن احمرار القنا كناية عن شدة الحرب كأنه احمر من الدّم السائل عليه لكثرة الطعن، قال سوار بن المضرب في حماسة ٢٣٣:

يدعون سواراً إذا احمر القنا      ولكل يوم كريمة سوار  
أو أن الحرب شبّهت بإنسان غضبان احمرّ وجهه ويقال: موت أحمر وميته حمراء وسنة حمراء وسنون حمراوات يراد بها الشدة، قالت عاتكة بنت زيد في حماسة ٣٩٣:

إذا أشرعت فيه الأسنة خاضها      إلى الموت حتى يترك الموت أحمر  
أي حتى يخوض الموت بها فيتركه أحمر أي شديداً، قال بشر بن برد (ص ٢٢٥ ج ١ من البيان والتبيين للجاحظ طبع مصر ١٣٨٠هـ):

وخذي ملبس زينة      ومصبغات فهي أفخر  
وإذا دخلت تقنّعي      بالحمرة إن الحسن أحمر  
قال الجوهرى في «الصحاح»: وموت أحمر يوصف بالشدة ومنه الحديث: «كنا إذا احمرّ البأس».

أو أن الحرب شبّهت بالنار واتصفت بصفاتهما أعني حمرة النار كقوله ﷺ: «أنفأ: وأوقدوا لنا نار الحرب».

ففي «النهاية الأثيرية»: وفي الحديث لو تعلمون ما في هذه الأمة من الموت الأحمر يعني القتل لما فيه من حمرة الدّم أو لشدته، يقال: موت أحمر أي شديد ومنه حديث علي كنا إذا احمرّ البأس أتقينا برسول الله ﷺ أي إذا اشتدت الحرب استقبلنا العدو به وجعلناه لنا وقاية، وقيل: أراد إذا اضطربت نار الحرب، وتسعرت كما يقال في الشر بين القوم: اضطربت نارهم تشبيهاً بحمرة النار، وكثيراً ما يطلقون الحمرة على الشدة، ومنه حديث طهفة: أصابتنا سنة حمراء أي شديدة الجذب، لأن آفاق السماء تحمر في سني الجذب والقحط ومنه حديث حليلة أنها خرجت في سنة حمراء قد برت المال، انتهى كلامه<sup>(١)</sup>.

فالمعنى أن الحرب إذا اشتدت ونكص عنها قدم رسول الله ﷺ أهل بيته إلى القتال فوفى ﷺ بأهل بيته أصحابه من حرّ الأسنة والسيوف.

وحرّ السيوف والأسنة كأنه كناية عن حدة جزّهما وشدة وقوعهما، أو كناية عن شدة

(١) بحار الأنوار: ١٦/١٣١، والنهاية في غريب الحديث: ٤٢١/١.

القتال من حيث إنهما إذا حرّكتنا غير مرّة وقطعت الأبدان والرؤوس بهما ووقعتا على المبارز كثيراً حرّتا وحميتا، لأنّ من شأن الحديد بل مطلق الجسم ذلك، أو كناية عن تعبهما، ففي «النهاية الأثيرية»: وفي حديث عليّ عليه السلام أنه قال لفاطمة: لو أتيت النبيّ فسألته خادماً تقيك حرّاً ما أنت فيه من العمل، وفي رواية حرّاً ما أنت فيه يعني التعب والمشقة من خدمة البيت لأنّ الحرارة مقرونة بهما كما أنّ البرد مقرون بالراحة والسكون، والحرّ: الشاقّ المتعب، انتهى<sup>(١)</sup>.

واعلم أنّ المتفق عند الكلّ أنّ أمير المؤمنين عليه السلام كان في جميع الشدائد المتوجّهة إلى رسول الله صلى الله عليه وآله والمسلمين أسبق وأقدم في الوقاية والحماية، وكان يجاهد مع رسول الله صلى الله عليه وآله فيقيه بنفسه وقد أقرّ أعداؤه بشجاعته وسبقه على أقرانه، وما ولى قطّ عن أحد مع طول ملاقاته الحروب وكثرة من لاقاه من صناديد الأعداء.

وكان كما قال ابنه الحسن المجتبي كما في «تاريخ اليعقوبي» (ص ١٩٠ ج ٢ طبع النجف) و«مروج الذهب» للمسعودي (ص ٤٢ ج ٢) و«الخراج والخراج» للراوندي (ص ١٤٦ طبع إيران ١٣٠١هـ) و«الإرشاد» للمفيد (ص ١٧٠ طهران ١٣٧٧هـ) في صبيحة الليلة التي قبض فيها أمير المؤمنين عليه السلام بعد أن حمد الله وأثنى عليه وصلى على رسول الله صلى الله عليه وآله في خطبة خطب بها الناس:

«لقد قبض في هذه الليلة رجل ما سبقه الأولون إلا بفضل النبوة ولا يدركه الآخرون، وأنّ رسول الله صلى الله عليه وآله كان يبعثه المبعث فيكتنفه جبرائيل عن يمينه وميكائيل عن يساره فلا يرجع حتى يفتح الله عليه - إلخ».

قوله عليه السلام: (فقتل عبدة بن الحارث يوم بدر) قال ياقوت الحمويّ في كتابه المترجم بـ«مرصد الإطلاع في معرفة الأمكنة والبقاع»: بدر بالفتح ثمّ السكون ماء مشهور بين مكّة والمدينة أسفل وادي الصفراء بينه وبين الجار وهو ساحل البحر ليلة به كانت الواقعة المشهورة بين النبيّ صلى الله عليه وآله وأهل مكّة.

وقال الجوهريّ في «الصحاح»: بدر موضع يذكر ويؤنث وهو اسم ماء، وقال الشعبي: بدر بئر كانت لرجل يدعى بدرأ ومنه يوم بدر.

أقول: بدر أقرب إلى المدينة من مكّة والظاهر أنّ القول بأنّها ماء مشهور والآخر بأنّها اسم بئر يشيران إلى معنى واحد وإنّما الاختلاف في التعبير.

(١) النهاية في غريب الحديث: ٣٥٠/١، ولسان العرب: ١٧٩/٤.

وكانت وقعة بدر يوم الجمعة لسبع عشرة ليلة خلت من شهر رمضان من سنة اثنتين من الهجرة وهي المذكورة في القرآن الكريم حيث يقول جلّ اسمه في الأنفال: ﴿كَمَا أَخْرَجَكَ رَبُّكَ مِنْ بَيْتِكَ بِالْحَقِّ﴾ [الأنفال: ٥] - إلخ، والمراد بالبيت في الآية المدينة يعني خروجه ﷺ منها إلى بدر.

وكان سببها - كما في «تاريخ اليعقوبي» - أنّ أبا سفيان بن حرب قدم من الشام بعير لقريش تحمل تجارات وأموالاً، فخرج رسول الله ﷺ يعارضه، وجاء الصريخ إلى قريش بمكة يخبرهم الخبر، وكان الرسول بذلك ضمضم بن عمرو الغفاري، فخرجوا نافرين مستعدين وخالف أبو سفيان الطريق فنجى بالعبير، وأقبلت قريش مستعدة لقتال رسول الله ﷺ وعدتّهم ألف رجل وقيل تسعمائة وخمسون<sup>(١)</sup>.

### «مقتل عبدة بن الحارث رضوان الله عليه»

عبدة بضم العين وفتح الباء هو عبدة بن الحارث بن عبد المطلب بن عبد مناف، يكنى أبا الحارث وأبو معاوية. وكان أسنّ من رسول الله ﷺ بعشر سنين، وكان إسلامه قبل دخول رسول الله ﷺ دار الأرقم بن أبي الأرقم في مكة، وكان لعبدة قدر ومنزلة كبيرة عند رسول الله ﷺ، وكان عمره حين قتل ثلاثاً وستين سنة، قتله شيبة بن ربيعة.

ففي «الإرشاد»: روى عليّ بن هاشم عن محمد بن عبيد الله بن أبي رافع، عن أبيه عن جدّه أبي رافع مولى رسول الله ﷺ قال:

لما أصبح الناس يوم بدر اصطفت قريش إمامها عتبة بن ربيعة، وأخوه شيبة وابنه الوليد، فنادى عتبة رسول الله ﷺ فقال: يا محمد اخرج إلينا أكفأنا من قريش، فبدر إليهم ثلاثة من شبّان الأنصار، فقال لهم عتبة: من أنتم؟ فانتسبوا له فقال لهم: لا حاجة بنا إلى مبارزتك إننا طلبنا بني عمنا.

فقال رسول الله ﷺ للأنصار: ارجعوا إلى موافقكم ثمّ قال: قم يا عليّ قم يا حمزة قم يا عبدة، قاتلوا على حقكم الذي بعث الله به نبيكم إذا جاؤوا بباطلهم ليطفؤا نور الله.

فقاموا فصفّوا للقوم وكان عليهم البيض فلم يعرفوا فقال لهم عتبة: تكلموا فإن كنتم أكفأنا قاتلناكم، فقال حمزة: أنا حمزة بن عبد المطلب أسد الله وأسد رسوله ﷺ، فقال عتبة: كفؤ كريم. وقال أمير المؤمنين ﷺ أنا عليّ بن أبي طالب ابن عبد المطلب، وقال

عبدة: أنا عبدة بن الحارث بن عبد المطلب.

فقال عتبة لابنه الوليد: قم يا وليد فبرز إليه أمير المؤمنين عليه السلام وكان إذ ذاك أصغري الجماعة سنّاً فاختلفا ضربتين أخطأت ضربة الوليد أمير المؤمنين عليه السلام وأتقى بيده اليسرى ضربة أمير المؤمنين عليه السلام فأبانها - فروي أنه عليه السلام يذكر بداراً وقتله الوليد فقال في حديثه: كأني أنظر إلى وميض خاتمه في شماله ثم ضربته ضربة أخرى فصرعته وسلبته فرأيت به ردعاً من خلوق فعلمت أنه قريب عهد بعرس.

ثم بارز عتبة حمزة رضي الله عنه فقتله حمزة، ومشى عبدة وكان أسنّ القوم إلى شيبة فاختلفا ضربتين فأصاب ذباب سيف شيبة عضلة ساق عبدة فقطعها، واستنقذه أمير المؤمنين وحمزة، وقتلا شيبة، وحمل عبدة من مكانه فمات بالصفراء<sup>(١)</sup>.

وفي «أسد الغابة»: قيل: إن عبدة كان أسنّ المسلمين يوم بدر فقتلت رجله فوضع رسول الله صلى الله عليه وآله رأسه على ركبته، فقال: يا رسول الله لو رأيت أبو طالب لعلم أنني أحقُّ بقوله منه حيث يقول:

ونسلمه حتى نصرع حوله ونذهل عن أبنائنا والحلائل  
وعاد مع رسول الله صلى الله عليه وآله من بدر فتوفي بالصفراء..

بيان: (البيض) جمع بيضة يقال بالفارسية: كلاه خود: أصغري كلمة جمع أسقط نونه بالإضافة. (درعاً من خلوق) أي أثر منه والخلوق ضرب من الطيب. (والصفراء) اسم موضع قريب من بدر.

قوله عليه السلام: «وحمزة يوم أحد» أي قتل حمزة في غزوة أحد وأحد اسم جبل في قرب المدينة.

وكان يوم أحد يوم بلاء ومصيبة وتمحيص اختبر الله المؤمنين ومحن به المنافقين ممن كان يظهر الإيمان بلسانه وهو مستخف بالكفر في قلبه، ويوماً أكرم الله فيه من أراد كرامته بالشهادة من أهل ولايته حتى خلص العدو إلى رسول الله صلى الله عليه وآله فذت بالحجارة حتى وقع لشقه فأصيبت ربايعته، وكلمت شفته وشج في وجهه، فجعل الدّم يسيل على وجهه، وجعل يمسح الدّم وهو يقول: كيف يفلح قوم خضبوا وجه نبيهم وهو يدعوهم إلى ربهم، فأنزل الله عز وجل في ذلك ﴿لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ﴾ الآية [آل عمران: ١٢٣] كما نقله ابن هشام في السيرة عن ابن إسحاق وقتل في ذلك اليوم من المسلمين أحد وثمانين رجلاً، ومن المشركين ثمانية وعشرون.

(١) روضة الواعظين: ١٤١، والفصول المختارة: ٢٨٥.



وفي «السيرة» لابن هشام أن حمزة بن عبد المطلب قاتل يوم أحد حتى قتل أرطاة بن عبد شرحبيل وكان أحد النفر الذين يحملون اللواء، ثم مرُّ به سباع بن عبد العزى فقال له حمزة: هلم إليّ يا ابن مقطعة البظور.

قال ابن هشام: قال وحشي: كنت غلاماً لجُبَيْر بن مطعم وكان عمّه طعيمة بن عديّ قد أصيب يوم بدر، فلما سارت قريش إلى أحد قال لي جبير: إن قتلت حمزة عمّ محمد فأنت عتيق.

قال: وحشي: فخرجت مع الناس وكنت رجلاً حبشياً أقذف بالحربة قذف الحبشة قلماً أخطىء بها شيئاً، فلما التقى الناس خرجت أنظر حمزة وأتبصره حتى رأيت في عرض الناس مثل الجمل الأورق يهدُّ الناس بسيفه هدأً، ما يقوم له شيء فوالله إني لأنهيأ له أريده وأستتر منه بشجرة أو حجر ليدنو مني إذ تقدمني إليه سباع بن عبد العزى، فلما رآه حمزة قال له: هلم إليّ يا ابن مقطعة البظور قال: فضربه ضربة كأنَّ ما أخطأ رأسه.

قال: وهزرت حربتي حتى إذا رضيت منها دفعتها عليه فوقعت في ثنته حتى خرجت من بين رجله، وذهب لينوء نحوي فغلبت وتركته وإياها حتى مات ثم أتيت فأخذت حربتي ثم رجعت إلى المعسكر فقعدت فيه ولم يكن لي بغيره حاجة وإنما قتلته لأعتق فلما قدمت مكة أعتقت.

ثم أقمت حتى إذا افتتح رسول الله ﷺ مكة هربت إلى الطائف، فمكثت بها، فلما خرج وفد الطائف إلى رسول الله ﷺ لئیسلموا تعيت عليّ المذاهب، فقلت: ألحق بالشام، أو اليمن، أو ببعض البلاد.

فوالله إني لفي ذلك من همي إذ قال لي رجل: ويحك إنه والله ما يقتل أحداً من الناس دخل في دينه وتشهد شهادته، فلما قال لي ذلك خرجت حتى قدمت على رسول الله ﷺ المدينة، فلم يرعه إلاّ بي قائماً على رأسه أتشهد بشهادة الحق فلما رأني قال: أوحشي؟ قلت: نعم يا رسول الله. قال: أقعد فحدثني كيف قتلت حمزة فحدثته فلما فرغت من حديثي قال: ويحك غيب وجهك فلا أرينك قال: فكنت أنتكب رسول الله ﷺ حيث كان لئلا يراني حتى قبضه الله ﷻ (١).

### «هند وتمثيلها بحمزة»

قال ابن إسحاق: ووقعت هند بنت عتبة كما حدثني صالح بن كيسان والنسوة اللاتي

(١) الإرشاد: ٧٤/١، وبحار الأنوار: ٢٨٠/١٩.

معها يمثلن بالقتلى من أصحاب رسول الله ﷺ يجذعن الآذان والأنف حتى اتخذت هند من آذان الرجال وأنفهم خدماً وقلائد، وأعطت خدماً وقلائدها وقرطتها وحشياً غلام جبير بن مطعم، وبقرت عن كبد حمزة فلاكتها فلم تستطع أن تسيغها، فلفظتها ثم علت على صخرة مشرفة فصرخت بأعلى صوتها فقالت:

نحن جزييناكم بيوم بدر  
ما كان من عتبة لي من صبر  
شفيت نفسي وقضيت نذري  
فشكر وحشي عليّ عمري  
والحرب بعد الحرب ذات سعر  
ولا أخى وعمه وبكري  
شفيت وحشي غليل صدري  
حتى ترمّ أعظمي في قبري  
فأجابتها هند بنت أئاة بن عبّاد بن المطلب فقالت:

خزيت في بدر وبعد بدر  
صبحك الله غداة الفجر  
بكل قطّاع حُسام يفري  
إذ رام شيب وأبوك غدري  
يا بنت وقاع عظيم الكفر  
ملها شميمين الطوال الزهر  
حمزة ليثي وعليّ صقري  
فخضبا منه ضواحي النحر  
ونذرك السوء فشرو نذر

وقال محمد بن إسحاق كما في «السيرة» لابن هشام: ومن الشعر الذي ارتجرت به هند بنت عتبة أيضاً يوم أحد:

شفيت من حمزة نفسي بأحد  
أذهب عني ذاك ما كنت أجد  
والحرب تعلوكم بشؤبوب برد  
بيان: قولها: ملها شميمين، مخفف من الهاشميين وحذفت من لكثرة استعمالها ولا يجوز ذلك إلا فيها وحدها.

### «حزن الرسول ﷺ على حمزة وتوعده بالمشركين بالمثلة»

قال ابن إسحاق كما في السيرة لابن هشام: خرج رسول الله ﷺ فيما بلغني يلتمس حمزة بن عبد المطلب فوجده ببطن الوادي قد بقر بطنه عن كبده ومثل به فجدع أنفه وأذناه.

قال: فحدّثني محمد بن جعفر بن الزبير: أنّ رسول الله ﷺ قال حين رأى ما رأى:

لولا أن تحزن صفةً ويكون سنة من بعدي لتركته حتى يكون في بطون السباع وحواصل الطير، ولئن أظهرني الله على قريش في موطن من المواطن لأمثلن بثلاثين رجل منهم». فلما رأى المسلمون حزن رسول الله ﷺ وغيظه على من فعل بعمه ما فعل قالوا: والله لئن أظفرنا الله بهم يوماً من الدهر لنمثلن بهم مثلة لم يمثلها أحد من العرب.

قال ابن هشام: ولما وقف رسول الله ﷺ على حمزة قال: «لن أصاب بمثلك أبداً، ما وقفت موقفاً قط أغيظ إلي من هذا»، ثم قال ﷺ: «جاءني جبرائيل فأخبرني أن حمزة بن عبد المطلب مكتوب في أهل السموات السبع حمزة بن عبد المطلب أسد الله وأسد رسوله»<sup>(١)</sup>.

### «ما نزل في النهي عن المثلة والبحث عنها ورد بعض»

#### «الروايات المختلفة المنتسبة إليه ﷺ»

قال ابن إسحاق - على ما في السيرة لابن هشام -: وحدثني بريدة بن سفيان بن فروة الأسلمي عن محمد بن كعب القرظي، وحدثني من لا أتهم عن ابن عباس أن الله عز وجل أنزل في ذلك من قول رسول الله ﷺ وقول أصحابه: «وَأَنَّ عَاقِبَتَهُمْ فَعَاقِبَةُ مِمَّا عُرِفَتْ بِهِ وَلَئِنْ صَبَرْتُمْ لَهُمْ خَيْرٌ لِلصَّابِرِينَ ﴿١٢٦﴾ وَأَصْبِرْ وَمَا صَبْرُكَ إِلَّا بِاللَّهِ وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَلَا تَكُ فِي ضَيْقٍ مِمَّا يَمْكُرُونَ ﴿١٢٧﴾» [النحل: ١٢٦ - ١٢٧] فعفى رسول الله ﷺ وصبر ونهى عن المثلة.

قال ابن إسحاق: وحدثني حميد الطويل عن الحسن بن سمرة بن جندب قال: ما قام رسول الله ﷺ في مقام قط ففارقه حتى يأمرنا بالصدقة وينهانا عن المثلة.

أقول: كل ما نقلنا عن محمد بن إسحاق منقول عن الواقدي وغيره أيضاً وقد ذكرنا في ذلك بعض الأقوال في «شرح المختار» ٢٣٦ من الخطب (ص ٢٤٦ ج ١٥).

وسياتي في وصيته ﷺ للحسن والحسين ﷺ لما ضربه ابن ملجم، قوله ﷺ: «ولا يمثل بالرجل فإنني سمعت رسول الله ﷺ يقول: إياكم والمثلة ولو بالكلب العقور».

وقال الشارح المعتزلي في شرحه: فأما المثلة فمنهي عنها أمر رسول الله ﷺ أن يمثل بهتار بن الأسود لأنه روع زينب حتى أجهضت، ثم نهى عن ذلك وقال: لا مثلة، المثلة حرام.

واعلم أن القول المروي بأن رسول الله ﷺ قال: لئن أظهرني على قريش في موطن من المواطن لأمثلن بثلاثين رجلاً منهم كما في «السيرة»، أو أمثلن سبعين رجلاً كما في «تفسير

(١) الخصال: ٢٠٤، والأمال: ٥٤٧، ح ٧٣١.

الصافي» للفيض رحمته الله ينافي مقام النبوة وعصمة النبي صلى الله عليه وسلم.

والصواب أن ذلك القول كان من المسلمين دون النبي صلى الله عليه وسلم كما في كتاب «مجمع البيان» لأمين الإسلام الطبرسي رحمته الله حيث قال: قال المسلمون: لئن أمكننا الله منهم لتمثلن بالأحياء فضلاً عن الأموات، فنزلت ﴿وَإِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا﴾ الآية.. (١)

وظاهر الآية حيث خاطب بلفظ الجمع دون المفرد يؤيده بل يدل عليه وأما قول ابن إسحاق المذكور آنفاً: وحديثي من لا أتهم عن ابن عباس: إن الله عز وجل أنزل في ذلك من قول رسول الله صلى الله عليه وسلم وقول أصحابه: ﴿وَإِنْ عَاقَبْتُمْ﴾ الآية، ففيه ما دريت من أن النبي أجل وأعلى من أن يختار ما لم يكن مأذوناً فيه ولم ينزل فيه حكم سماوي بعد.

قال ابن الأثير في «النهاية»: فيه - (بمعني في الحديث) - أنه نهى عن المثلة يقال: مثلت بالحيوان أمثل به مثلاً إذا قطعت أطرافه وشوهت به، ومثلت بالقتيل إذا جذعت أنفه وأذنه أو مذاكيره أو شيئاً من أطرافه، والاسم المثلة فأما مثل بالتشديد فهو للمبالغة ومن الحديث نهى أن يمثل بالدواب أي تنصب فترمى أو تقطع أطرافه وهي حية، زاد في رواية: وأن يؤكل الممثل بها.

وقيل: جعل بعض الأعضاء تمثيلاً باعتبار كونه مشتقاً من المثل فإن الممثل يصير بسبب ما فعل الجاني به من الأمر الفطيع مشهوراً كالمثل.

ثم إن النهي عن المثلة إنما يصح فيما لم يكن عن قصاص، وأما المثلة قصاصاً فلا بأس فقد روي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل بالعربيين فقطع أيديهم وأرجلهم وسمل أعينهم لأنهم قطعوا أيدي الرعاة وأرجلهم وسملوا أعينهم، وإن قيل إن ذلك كان قبل تحريم المثلة.

وقد قال الله تعالى: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُذِّبَ عَلَيْكُمْ الْقِصَاصُ فِي الْقَتْلِ الْحَرْبِ بِالْحَرْبِ وَالْعَبْدُ بِالْعَبْدِ وَالْأُنْثَىٰ بِالْأُنْثَىٰ﴾ - إلى قوله تعالى: ﴿وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَوةٌ يَأْتُوايَ الْأَلْبَابِ﴾ [البقرة: ١٧٧].

وقوله تعالى: ﴿الشَّهْرُ الْحَرَامُ بِالشَّهْرِ الْحَرَامِ وَالْحُرُمَتُ قِصَاصٌ مَنِ اعْتَدَىٰ عَلَيْكُمْ فَاعْتَدُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا اعْتَدَىٰ عَلَيْكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ﴾ [البقرة: ١٩٤].

وقوله تعالى: ﴿وَكَبَبْنَا عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ وَالْعَيْنَ بِالْعَيْنِ وَالْأَنْفَ بِالْأَنْفِ وَالْأُذُنَ بِالْأُذُنِ وَالسِّنَّ بِالسِّنِّ وَالْجُرُوحَ قِصَاصٌ﴾ الآية [المائدة: ٥٠].

وقد أفتى الفقهاء في قصاص الطرف بذلك وفرعوا عليه أن الأذن الصحيحة تقطع

بالصمّاء والأنف الشام بالأخشم، وذكر الشابّ بذكر الشيخ، وذكر المختون بالأعلف، والفحل بمسلول الخصيتين وكذا يقلع عين الأعور بعين ذي العينين المماثلة لها، وإن عمي بذلك الأعور والأعور هو ذو العين الواحدة خلقة، أو بأفة أو قصاص أو جناية، أي لو كان الجاني بعين واحدة والمجنّي عليه باثنتين قلعت عين الجاني وإن استلزم عماء، فإنّ الحقّ أعماء.

كما نطق بذلك خبر عن أبان سأل عليه السلام عن أعور فقاً عين صحيح فقال عليه السلام: تفقأ عينه، قال: قلت: يبقى أعمى فقال: الحقّ أعماء، وغيرها ممّا حرّر في كتاب القصاص.

وذهب غير واحد منهم إلى أنّ الجاني إذا جمع بين التمثيل والقتل بضربات يقتصّ الوليّ منه في الطرف ثم يقتصّ في النفس.

ففي «الكافي» و«التهذيب» و«الفقيه» عن محمّد بن قيس عن أحدهما عليهما السلام في رجل فقأ عيني رجل وقطع أنفه وأذنيه ثمّ قتله، فقال عليه السلام: إن كان فرّق بين ذلك اقتصّ منه ثمّ يقتل، وإن كان ضربه ضربة واحدة ضربت عنقه لم يقتصّ منه<sup>(١)</sup>.

وفي «التهذيب» عن حفص بن البختري قال: سألت أبا عبد الله عليه السلام عن رجل ضرب على رأسه فذهب سمعه وبصره واعتقل لسانه ثمّ مات فقال عليه السلام: إن كان ضربه ضربة بعد ضربة اقتصّ منه ثمّ قتل، وإن كان أصابه هذا من ضربة واحدة قتل ولم يقتصّ منه<sup>(٢)</sup>.

والمراد بالطرف في القصاص ما دون النفس وإن لم يتعلّق بالأطراف المشهورة من اليد والرّجل والأذن والأنف وغيرها كالجرح على البطن والظهر وغيرها.

وكما أنّ النهي عن المثلة لا يشتمل المثلة قصاصاً، كذلك لا يشملها إذا كانت عن حدّ مثل قطع الأصابع الأربع ما عدا الإبهام من اليد اليمنى للسارق إذا كانت سرقة أوّل مرة قطع رجله اليسرى من مفصل القدم وترك العقب يعتمد عليه حالة المشي والصلاة لو سرق ثانياً، قال عزّ من قائل: ﴿وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا جِزَاءً بِمَا كَسَبَا نَكَالًا مِنَ اللَّهِ﴾ [المائدة: ٤٣].

ونظير ما قلنا أيضاً ما ورد من النهي عن تعذيب البهائم وقتلها عبثاً ومع ذلك إنّ جعفر بن أبي طالب في غزوة مؤتة إذا ألحمة القتال اقتحم عن فرس له شقراء فعقرها، فكان جعفر أوّل رجل من المسلمين عقر في الإسلام ولم يعب ذلك عليه أحد لأنّه خاف أن يأخذها العدو فيقاتل عليها المسلمين.

(١) الكافي: ٣٢٦/٧، ح ١، ومن لا يحضره الفقيه: ٤/١٣٠، ح ٥٢٨٠.

(٢) تهذيب الأحكام: ٢٥٣/١٠، ح ١٠٠٢، وسائل الشيعة: ١١٢/٢٩، ح ٣٥٢٨٠.

## «صلاة الرسول ﷺ على حمزة رضوان الله عليه»

في «الكافي والفقيه» كما في «الوافي» (ص ٥٢ ج ١٣) بإسناد عن أبان بن تغلب قال: سألت أبا عبد الله ﷺ عن الذي يقتل في سبيل الله أيغسل ويكفن ويحفظ؟ قال: يدفن كما هو في ثيابه بدمه إلا أن يكون به رمق ثم مات فإنه يغسل ويكفن ويحفظ ويصلى عليه، إن رسول الله ﷺ صلى على حمزة وكفنه وحفظه لأنه كان جرّداً.

وفي «الكافي» بإسناده عن ابن سنان عن أبان بن تغلب قال: سمعت أبا عبد الله ﷺ يقول: الذي يقتل في سبيل الله يدفن في ثيابه ولا يغسل إلا أن يدركه المسلمون وبه رمق ثم يموت بعد، فإنه يغسل ويكفن ويحفظ، إن رسول الله ﷺ كفّن حمزة في ثيابه ولم يغسله ولكنه صلى عليه<sup>(١)</sup>.

وفي «الكافي» بإسناده عن إسماعيل بن جابر، عن أبي جعفر ﷺ قال: قلت له: كيف رأيت الشهيد يدفن بدمائه؟ قال: نعم في ثيابه بدمائه ولا يحفظ ولا يغسل ويدفن كما هو، ثم قال: دفن رسول الله ﷺ عمه حمزة في ثيابه بدمائه التي أصيب فيها، ورداه النبيُّ برداء فقصر عن رجله فدعا له بأذخر فطرحه عليه وصلى عليه سبعين صلاة، وكبر عليه سبعين تكبيرة<sup>(٢)</sup>.

وفي «الكافي» بإسناده عن مثنى بن الوليد، عن زرارة، عن أبي جعفر ﷺ قال: صلى رسول الله ﷺ على حمزة سبعين صلاة<sup>(٣)</sup>.

وفيه بإسناده عن أبي بصير عن أبي جعفر ﷺ قال: كبر رسول الله ﷺ على حمزة سبعين تكبيرة<sup>(٤)</sup>.

وفي «السيرة النبوية» لابن هشام قال: قال ابن إسحاق: وحدثني من لا أتهم عن مقسم مولى عبد الله بن الحارث عن ابن عباس قال: أمر رسول الله ﷺ بحمزة فسجى ببردة ثم صلى عليه فكبر سبع تكبيرات ثم أتى بالقتلى، فيوضعون إلى حمزة فصلى عليهم وعليه معهم حتى صلى عليه ثنتين وسبعين صلاة<sup>(٥)</sup>.

أقول: الرواية الأولى ناطقة بأن حمزة كان جرّداً وكفنه رسول الله ﷺ والثالثة ناطقة بأنه ﷺ دفنه في ثيابه بدمائه التي أصيب فيها وظاهرها أن كفنه كان ثيابه تؤمىء إلى أن رسول

(١) الكافي: ٢١٢/٣، ح ٥، ومن لا يحضره الفقيه: ١٥٩/١، ح ٤٤٤.

(٢) الكافي: ٢١١/٣، ح ٢، وتهذيب الأحكام: ٣٣١/١، ح ٩٧٠.

(٣) الكافي: ١٨٦/٣، ح ١، ووسائل الشيعة: ٨١/٣، ح ٣٠٧٥٥.

(٤) الكافي: ١٨٦/٣، ح ٣، ومن لا يحضره الفقيه: ١٦٤/١، ح ٤٦٨.

(٥) نصب الراية: ٣٦٥/٢، والبداية والنهاية: ٤٥/٤.

الله عليه السلام كَفَنَهُ بثوب آخر حال كونه في ثيابه التي أصيب فيها فينا في بعضها بعضاً والتوفيق بينها أن حمزة رضوان الله عليه جرّد عن بعض ثيابه أي جرّده المشركون عنه بعد قتله عن بعضها لا عن كلّها حتى ترك عرياناً، وما بقي عليه من الثياب لم يكن كافياً لكفنه، فكفّنه رسول الله عليه السلام بثوب آخر ولم يجرّده عن ما بقي عليه من الثياب كما تؤمّيء إليه الثانية فصحّ أن رسول الله عليه السلام كَفَنَهُ بثوب آخر كما صحّ أن حمزة دفن في ثيابه التي أصيب فيها أي دفن في بعض ثيابه وجرّد عن بعضها.

ثم إن بين روايات «الكافي» الناطقة بأن رسول الله عليه السلام صَلَّى عليه سبعين صلاة وكبّر عليه سبعين تكبيرة وبين ما في السيرة من أن رسول الله عليه السلام صَلَّى عليه ثنتين وسبعين صلاة تنافياً ظاهراً.

فنقول: إن روايات «الكافي» موافقة لما بلغنا من أئمتنا عليهم السلام من أن التكبير على الميت المؤمن خمس تكبيرات، وإنما انتهى عددها إلى سبعين تكبيرة لأن رسول الله عليه السلام كَبَّرَ عليه خمس تكبيرات ثمّ كلما صَلَّى لسائر القتلى أشرك حمزة في صلاتهم كما في صحيفة الرضا عليه السلام على ما نقله الفيض في «الوافي» (ص ٦٧ ج ١٣) بإسناده إلى أمير المؤمنين عليه السلام قال: رأيت النَّبِيَّ عليه السلام كَبَّرَ على عمّه حمزة خمس تكبيرات وكبّر على الشهداء بعده خمس تكبيرات فلحق حمزة بسبعين تكبيرة ووضع يده اليمنى على اليسرى، انتهى.

فصلى رسول الله عليه السلام على حمزة أربع عشرة مرة لأنه يحصل من ضرب خمسة في أربعة عشر سبعون.

نظير ذلك صلاة أمير المؤمنين عليه السلام على سهل بن حنيف فإنه عليه السلام كَبَّرَ عليه خمساً وعشرين تكبيرة، ففي التهذيب بإسناده إلى عمرو بن شمر قال: قلت لجعفر بن محمد عليه السلام: جعلت فداك إنا نتحدّث بالعراق أن علياً عليه السلام صَلَّى على سهل بن حنيف فكبّر عليه ستاً ثمّ التفت إلى من كان خلفه فقال: إنه كان بدرياً قال: فقال جعفر عليه السلام: إنه لم يكن كذا ولكنه صَلَّى عليه خمساً ثمّ رفعه ومشى به ساعة ثمّ وضعه فكبّر عليه خمساً، ففعل ذلك خمس مرّات حتى كَبَّرَ عليه خمساً وعشرين تكبيرة<sup>(١)</sup>.

وفي الفقيه قال أبو جعفر عليه السلام: كَبَّرَ خمساً خمساً كلما أدركه الناس قالوا: يا أمير المؤمنين لم ندرك الصلاة على سهل فيضعه فيكبّر عليه خمساً حتى انتهى إلى قبره خمس مرّات<sup>(٢)</sup>.

(١) الكافي: ١٨٦/٣، ح ٢، والاستبصار: ٤٧٦/١، ح ١٨٤١.

(٢) الكافي: ١٨٦/٣، ح ٣، ومن لا يحضره الفقيه: ١٦٥/١.

وأما قول ابن إسحاق من أنه ﷺ صلى عليه ثنتين وسبعين صلاة فلا يوافق المذهب الحق لأنه يلزم أن يكبر عليه رسول الله ﷺ أربع تكبيرات وكذا كبر على الشهداء بعده أربع تكبيرات فلحق حمزة بثنتين وسبعين تكبيرة أي صلى عليه ثماني عشرة مرة وهو كما ترى مخالف لإجماعنا والصحاح المستفيضة وغيرها المتواترة ولو معنى من أئمتنا ﷺ، على أن صلاة جنازة المؤمن خمس تكبيرات.

فما وردت بالأربع إما متأوله بالحمل على الصلاة على المنافقين ففي «الكافي والتهذيب» بإسنادهما عن هشام بن سالم عن أبي عبد الله ﷺ قال: كان رسول الله ﷺ يكبر على قوم خمساً وعلى قوم آخرين أربعاً فإذا كبر على رجل أربعاً اتهم بالنفاق.

وفي «الكافي» بإسناده عن محمد بن مهاجر عن أمه أم سلمة قال: سمعت أبا عبد الله ﷺ يقول: كان رسول الله ﷺ إذا صلى على ميت كبر فتشهد، ثم كبر فصلى على الأنبياء ودعا، ثم كبر ودعا للمؤمنين، ثم كبر وانصرف، فلما نهاه الله عز وجل عن الصلاة على المنافقين كبر فتشهد، ثم كبر فصلى على النبيين صلى الله عليهم، ثم كبر ودعا للمؤمنين، ثم كبر الرابعة وانصرف ولم يدع للميت<sup>(١)</sup>.

وفي «التهذيب» عن أبي الحسن الرضا ﷺ قال: سألته عن الصلاة على الميت فقال: أما المؤمن فخمس تكبيرات، وأما المنافق فأربع ولا سلام فيها، انتهى<sup>(٢)</sup>. ولا يخفى عليك أن أهل البيت أدري بما فيه.

وأما محمولة على التقيّة لأنها مذهب جميع العامة كما صرح به شيخ الطائفة قدس سره.

على أن صدر قول ابن إسحاق لا يوافق ذيله لأنه قال أولاً إنه ﷺ صلى عليه فكبر سبع تكبيرات ولا ينتهي تكرار السبع مرة بعد أخرى إلى ثنتين وسبعين. اللهم إلا أن يقال إنه صلى عليه في الدفعة الأولى سبع تكبيرات وصلى ثلاث عشرة صلاة أخرى خمس تكبيرات، فلحق حمزة بثنتين وسبعين تكبيرة.

نحو ما روى الكشي بإسناده عن الحسن بن زيد أنه قال: كبر علي بن أبي طالب ﷺ على سهل بن حنيف سبع تكبيرات وكان بدرتياً، وقال: لو كبرت عليه سبعين لكان أهلاً. وإنما كبرا عليهما سبعا تشریفاً لهما وإنما وقع في واقعة خاصة لا يجوز التجاوز عنها فتأمل جيداً.

(١) الكافي: ١٨١/٣، ح ٣، وعلل الشرائع: ٣٠٣/١.

(٢) الاستبصار: ٤٧٨/١، ووسائل الشيعة: ٧٤/٣، ج ٣٠٥٠.



فإن قلت: قد جاءت روايات على عدم جواز الصلاة على الميت مرتين فصاعداً ففي «التهذيب» بإسناده عن محمد بن أحمد، عن أبي جعفر، عن أبيه، عن وهب بن وهب، عن جعفر، عن أبيه ﷺ: «أن رسول الله ﷺ صلى على جنازة فلما فرغ جاءنا ناس فقالوا: يا رسول الله لم ندرك الصلاة عليها فقال: لا يصلى على جنازة مرتين ولكن ادعوا لها».

وفيه بإسناده عن ابن كلوب، عن إسحاق بن عمار، عن أبي عبد الله ﷺ أن رسول الله ﷺ صلى على جنازة فلما فرغ جاء قوم فقالوا: فاتتنا الصلاة عليها فقال: إن الجنازة لا يصلى عليه مرتين ادعوا له وقولوا له خيراً<sup>(١)</sup>.

ثم إن إطلاق الخبرين أو عمومهما يقتضي عدم الفرق في المنع بين ما لو صليت ثانياً جماعة أو فرادى فكيف التوفيق بين تلك الأخبار؟

قلت: يمكن أن يقال: التعدد يختص بمن له مزيد كرامة، أو يقال: إن صلاة رسول الله ﷺ على حمزة وعلي ﷺ على سهل وإنما كانت مختصة بهما فالاحتياط أن يترك التعدد في الصلاة على الجنازة.

ولم يذهب أحد منا إلى القول بحرمة الصلاة على الجنازة الواحدة مرتين فصاعداً، بل ذهب بعضهم إلى القول باستحباب التكرار على الإطلاق لها، وأفتى غير واحد بالجواز لمن لم يدرك الصلاة عليها، ولكن المشهور على كراهة الصلاة عليها مرتين فصاعداً، بل من محكي الغنية الإجماع عليها، للخبرين المنقولين في «التهذيب»، ولضعف سندهما حملاً على الكراهة.

وفي التهذيب بإسناده عن الفطحية عن أبي عبد الله ﷺ قال: الميت يصلى عليه ما لم يوار بالتراب وإن كان قد صلي عليه<sup>(٢)</sup>.

وفيه عن يونس بن يعقوب عن أبي عبد الله ﷺ قال: سألته عن الجنازة لم أدركها حتى بلغت القبر أصلي عليها؟ قال: إن أدركتها قبل أن يدفن فإن شئت فصل عليها<sup>(٣)</sup>.

وفيه عن جابر عن أبي جعفر ﷺ - في رواية - إن رسول الله ﷺ خرج إلى جنازة امرأة من بني النجار فصلى عليها فوجد الحفرة لم يمكنوا فوضعوا الجنازة فلم يجيء قوم إلا قال لهم: صلوا عليها، فتأمل جيداً<sup>(٤)</sup>.

(١) الاستبصار: ٤٨٥/١، وتهذيب الأحكام: ٣٢٤/٣، ح ١٠١٠.

(٢) الاستبصار: ٤٨٤/١، ح ١٨٧٤، وتهذيب الأحكام: ٣٣٤/٣.

(٣) وسائل الشيعة: ٨٦/٣، ح ٣٠٩٢.

(٤) الاستبصار: ٤٨٤/١، ح ١٨٧٧، وتهذيب الأحكام: ٣٢٥/٣.

وإن قلت: فما معنى الصلاة في قول أبي جعفر المرويّ آنفاً من «الكافي» عن زرارة أن رسول الله ﷺ صلى على حمزة سبعين صلاة ومثله ما في «السيرة» حتى صلى عليه ثنتين وسبعين صلاة؟

قلت: الصلاة هذه بمعنى الدعاء أي دعا له سبعين مرة بعد كل تكبيرة، ويبينه قوله الآخر المرويّ آنفاً أيضاً من «الكافي» عن إسماعيل بن جابر أنه ﷺ صلى عليه سبعين صلاة وكبر عليه سبعين تكبيرة.

ويعتبر عن الدعاء للميت فيما بين التكبيرات بالصلاة ففي «التهذيب» بإسناده عن محمد بن يزيد، عن أبي بصير، قال: كنت عند أبي عبد الله ﷺ جالساً فدخل رجل فسأله عن التكبير على الجنائز، فقال له: خمس تكبيرات، ثم دخل آخر فسأله عن الصلاة على الجنائز فقال له: أربع صلوات، فقال الأول: جعلت فداك سألتك فقلت خمساً وسألك هذا فقلت أربعاً؟ فقال: إنك سألتني عن التكبير وسألني هذا عن الصلاة ثم قال: إنها خمس تكبيرات بينهما أربع صلوات، ثم بسط كفه فقال: إنهن خمس تكبيرات بينهما أربع صلوات<sup>(١)</sup>.

### «حث الرسول ﷺ على طلب العلم حتى في دفن القتلى»

قال ابن هشام في «السيرة» (ص ٨٩ ج ٢) قال ابن إسحاق: حدثني محمد بن مسلم الزهري، عن عبد الله بن ثعلبة بن صغير العُدري حليف بني زهرة أن رسول الله ﷺ لما أشرف على القتلى يوم أحد قال: أنا شهيد على هؤلاء أنه ما من جريح يجرح في الله إلا والله يبعثه يوم القيامة يدمي جرحه اللون لون دم والريح ريح مسك انظروا أكثر هؤلاء جمعاً للقرآن فاجعلوه أمام أصحابه في القبر، وكانوا يدفنون الإثنين والثلاثة في القبر الواحد.

قوله ﷺ: «وجعفر وزيد يوم مؤتة» أي قتلا في غزوة مؤتة وجعفر هو ابن أبي طالب بن عبد المطلب وكان ثالث الإخوة من ولد أبي طالب أكبرهم طالب، وبعده عقيل، وبعده جعفر، وبعده عليّ أمير المؤمنين ﷺ وكل واحد منهم أكبر من الآخر بعشر سنين وأمهم جميعاً فاطمة بنت أسد بن هاشم بن عبد مناف.

وكان لجعفر رضوان الله عليه فضل كثير، فقال ابن هشام في «السيرة النبوية» (ص ٣٥٩ ج ٢): وذكر سفيان بن عيينة عن الأجلح، عن الشعبي: أن جعفر بن أبي طالب رضي الله عنه قدم على رسول الله ﷺ يوم فتح خيبر فقبل رسول الله ﷺ بين عينيه والتزمه وقال: ما أدري

(١) تهذيب الأحكام: ٣/٣١٨ ح ١٢، ووسائل الشيعة: ٣/٧٦ ح ١٢.

بأيتهما أنا أسرُّ: بفتح خبير، أم بقدم جعفر.

وكفى في فضله ما قاله أمير المؤمنين ﷺ في حقه في زمرة من مدحهم في هذا الكتاب الذي نقلناه عن نصر من أن الله وليُّ الإحسان إليهم والمَنَّان عليهم بما قد أسلفوا من الصالحات، فما سمعت بأحد ولا رأيت فيهم من هو أنصح لله في طاعة رسوله ولا أطوع لرسوله في طاعة ربه ولا أصبر على الأواء والضراء وحين البأس ومواطن المكروه مع النبي ﷺ من هؤلاء النفر - إلخ.

وقال اليعقوبي في «التاريخ» (ص ٩٧ ج ٢ طبع النجف): كان المشبهون برسول الله ﷺ جعفر بن أبي طالب، قال رسول الله ﷺ: أشبهت خلقي وخلقي. إلخ.

وقال ابن عبد البر في كتاب «الاستيعاب»: كان سنُّ جعفر يوم قتل إحدى وأربعين سنة، وقال ابن هشام في «السيرة» (ص ٣٧٨ ج ٢): وهو ابن ثلاث وثلاثين سنة.

ومؤتة بالهمز وحكي أيضاً غير الهمز قرية من أرض البلقاء من الشام، قيل: غزوة مؤتة تسمى أيضاً غزوة جيش الأمراء لكثرة جيش المسلمين فيها وما لاقوه من الحرب الشديد مع الكفار.

وزيد هذا هو زيد بن حارثة وكان جعفر وزيد وعبد الله بن رواحة أمراء الجيش لرسول الله ﷺ وكان لعبد الله قصائد وأراجيز في غزوة مؤتة وتشجيع الناس على قتال الخصم وستلو بعضها عليك.

قال ابن واضح الأخباري في كتابه المعروف بـ«تاريخ اليعقوبي» (ص ٤٩ ج ٢): ووجه - يعني رسول الله ﷺ - جعفر بن أبي طالب، وزيد بن حارثة، وعبد الله بن رواحة في جيش إلى الشام لقتال للروم سنة ثمان، وروى بعضهم أنه ﷺ قال: أمير الجيش زيد بن حارثة، فإن قتل زيد بن حارثة فجعفر بن أبي طالب، فإن قتل جعفر بن أبي طالب فعبد الله بن رواحة، فإن قتل عبد الله بن رواحة فليرتض<sup>(١)</sup> المسلمون من أحبوا، وقيل: بل كان جعفر المقدم، ثم زيد بن حارثة، ثم عبد الله بن رواحة.

وصار إلى موضع يقال له مؤتة من الشام من البلقاء من أرض دمشق فأخذ زيد الراية فقاتل حتى قتل. ثم أخذها جعفر فقطعت يده اليمنى فقاتل باليسرى فقطعت يده اليسرى ثم ضرب وسطه. ثم أخذها عبد الله بن رواحة فقتل.

فرجع لرسول الله ﷺ كلُّ خفض، وخفض له كلُّ رفع حتى رأى مصارعهم وقال: رأيت

(١) وفي بعض الكتب، فإن قتل فليرتض المسلمون برجل من بينهم يحملونه عليهم.

سرير جعفر المقدم فقلت يا جبريل اني كنت قدمت زيدا فقال: إِنَّ الله قَدَّم جعفرًا لقرابتك، ونعاهم رسول الله ﷺ فقال: أنبت الله لجعفر جناحين من زبرجد يطير بهما في الجنة حيث يشاء، واشتدَّ جزعه وقال: على جعفر فلتبك البواكي، وتأمر خالد بن الوليد على الجيش.

قالت أسماء بنت عميس الخثعمية وكانت امرأة جعفر وأم ولده جميعاً: دخل عليّ رسول الله ﷺ ويدي في عجين فقال: يا أسماء أين ولدك؟ فأثيته بعبد الله، ومحمد وعون فأجلسهم جميعاً في حجره وضّمهم إليه ومسح على رؤوسهم ودمعت عيناه، فقلت: بأبي وأمي أنت يا رسول الله لم تفعل بولدي كما تفعل بالأيتام لعله بلغك عن جعفر شيء؟ فغلبته العبرة. وقال: رحم الله جعفرًا، فصحت واويلاه، واسيداه، فقال: لا تدعي بويل ولا حرب وكلّ ما قلت فأنت صادقة، فصحت واجعفراه وسمعت صوتي فاطمة بنت رسول الله ﷺ فجاءت وهي تصيح والبن عمّاه، فخرج رسول الله ﷺ يجرُّ رداءه ما يملك عبرته وهو يقول: على جعفر فلتبك البواكي، ثم قال يا فاطمة اصنعي لعيال جعفر طعاماً فإنهم في شغل فصنعت لهم طعاماً ثلاثة أيام فصارت سنة في بني هاشم.

قال ابن إسحاق كما في «السيرة» لابن هشام: بعث رسول الله ﷺ بعثة إلى مؤتة في جمادى الأولى سنة ثمان - إلى أن قال: فتجهّز الناس ثمّ تهيّؤوا للخروج وهم ثلاثة آلاف، فلما حضر خروجهم ودّع الناس أمراء رسول الله ﷺ وسلّموا عليهم - يعني بالأمراء جعفرًا وزيدًا وعبد الله.

فلما ودّع عبد الله بن رواحة من ودّع من أمراء رسول الله ﷺ بكى، فقالوا: ما يبكيك يا ابن رواحة؟

فقال: أما والله ما بي حبُّ الدنيا ولا صباة بكم، ولكني سمعت رسول الله ﷺ يقرأ آية من كتاب الله عزّ وجلّ يذكر فيها النار ﴿وَإِنْ مَنكُمُ إِلَّا وَارِدُهَا كَانَ عَلَى رَبِّكَ حَتْمًا مَّقْضِيًّا﴾ [مريم: ٧١] فلست أدري كيف لي بالصّدر بعد الورود.

فقال المسلمون: صحبكم الله ودفع عنك وردكم إلينا صالحين فقال: عبد الله بن رواحة:

لكئنني أسأل الرحمن مغفرةً      وضربة ذات فرغ تقذف الزبدا  
أو طعنة بيدي حرّان مُجهزةً      بحربة تنفذ الأحشاء والكبدا  
حتى يقال إذا مرّوا على جدثي      أرشده الله من غارٍ وقد رشدا

قال ابن إسحاق: ثمّ إنّ القوم تهيّؤوا للخروج فأتى عبد الله بن رواحة رسول الله ﷺ فودّعه ثمّ قال:

فثبّت الله ما آتاك من حسنٍ      تثببت موسى ونصراً كالذي نصرُوا<sup>(١)</sup>  
 إني تفرّست فيك الخير نافلةً      الله يعلم أتى ثابت البصر<sup>(٢)</sup>  
 أنت الرّسول فمن يحرم نوافله      والوجه منه فقد أزرى به القدر  
 وهذه الأبيات في قصيدة له . ثمّ خرج القوم وخرج رسول الله ﷺ حتّى إذا ودّعهم  
 وانصرف عنهم قال عبد الله بن رواحة :

خلف السلام على امرئٍ ودّعته      في النخل خير مُشيعٍ وخليل

### «تخوف الناس من لقاء هرقل وتشجيع ابن رواحة الناس على القتال»

ثمّ مضوا حتّى نزلوا معان من أرض الشام فبلغ الناس أنّ هرقل قد نزل مآب من أرض  
 اللقاء في مائة ألف من الرّوم وانضمّ إليهم من لحم وجذام والقيين وبهراء وبلى مائة ألف  
 منهم عليهم رجل من بلى ثمّ أحد إراشة يقال له مالك بن زافلة فلما بلغ ذلك المسلمين أقاموا  
 على معان ليلتين يفكّرون في أمرهم، وقالوا: نكتب إلى رسول الله ﷺ فنخبره بعدد عدونا  
 فإنّما أن يمدّنا بالرجال وإما أن يأمرنا بأمره فنمضي له .

فشجّع الناسَ عبدُ الله بن رواحة وقال: يا قوم والله إنّ التي تكرهون لّتي خرجتم  
 تطلبون الشهادة وما نقاتل الناس بعدد ولا قوّة ولا كثرة ما نقاتلهم إلّا بهذا الدّين الذي أكرمنا  
 الله به، فانطلقوا فإنّما هي إحدى الحسينين إمّا ظهور، وإمّا شهادة .

فقال الناس: قد والله صدق ابن رواحة، فمضى الناس حتّى إذا كانوا بتخوم اللقاء  
 لقيتهم جموع هرقل من الرّوم والعرب بقرية من قرى اللقاء يقال لها مشارف ثمّ دنا العدو  
 وانحاز المسلمون إلى قرية يقال لها مؤتة، فالتقى الناس عندها فتعباً لهم المسلمون فجعلوا  
 على ميمنتهم رجلاً من بني عُذرة يقال له قطبة بن قتادة، وعلى ميسرتهم رجلاً من الأنصار  
 يقال له عباية<sup>(٣)</sup> بن مالك .

ثمّ التقى الناس واقتتلوا فقاتل زيد بن حارثة براية رسول الله ﷺ حتّى شاط في رماح  
 القوم .

ثمّ أخذها جعفر فقاتل بها حتّى إذا ألحمه القتال اقتحم عن فرس له شقراء فعقرها، ثمّ

(١) فالمصراع الثاني في رواية: في المرسلين ونصراً كالذي نصرُوا .

(٢) والمصراع الثاني في رواية: فراسة خالفت فيك الذي نظروا . بمعنى المشركين .

(٣) على رواية: عبادة .

قاتل حتى قتل، فكان جعفر أول رجل من المسلمين عقر في الإسلام.

أقول: وقد مضى كلامنا في البحث عن المثلة آنفاً من أن جعفرأ رضوان الله عليه لماذا عقرها .

قال ابن إسحاق: وحدثني يحيى بن عباد بن عبد الله بن الزبير، عن أبيه عباد قال: حدثني أبي الذي أَرْضَعَنِي وكان أحد بني مرة بن عوف وكان في تلك الغزوة غزوة مؤتة قال: والله لكأني أنظر إلى جعفر حين اقتحم عن فرس له شقراء ثم عقرها ثم قاتل حتى قتل وهو يقول:

يا حبذا الجنة واقترابها      طيبةً وبارداً شرابها  
والروم روم قد دنى عذابها      كافرة بعبدة أنسابها  
عليّ إذ لاقبتهها ضرابها

قال ابن هشام: وحدثني من أثق به من أهل العلم: أن جعفر بن أبي طالب أخذ اللواء بيمينه فقطعت، فأخذه بشماله فقطعت، فاحتضنه بعضديه حتى قتل رضي الله عنه وهو ابن ثلاث وثلاثين سنة، فأثابه الله بذلك جناحين في الجنة يطير بهما حيث شاء.

فلما قتل جعفر أخذ عبد الله بن رواحة الراية ثم تقدّم بها وهو على فرسه فجعل يستنزل نفسه ويرتدّد بعض التردّد ثم قال:

أقسمت يا نفس لتنزلته      لتنزلن أو لتكرهته  
إن أجلب الناس وشدوا الرثة      مالي أراك تكرهين الجنة  
قد طال ما قد كنت مطمئنة      هل أنت إلا نطفة في شته  
وقال أيضاً:

يا نفس إلا تقتلي تموتي      هذا حمام الموت قد صليت  
وما تمّيت فقد أعطيت      إن تفعلني فعلهما هديت  
يريد بقوله فعلهما صاحبه جعفرأ وزيدأ.

ثم نزل فلما أتاه ابن عمّ له بعرق من لحم فقال: شدّ بهذا صلبك فإنك قد لقيت في أيامك هذه ما لقيت، فأخذه من يده ثم انتهس منه نهسة ثم سمع الحطمة في ناحية الناس فقال: وأنت في الدنيا، ثم ألقاه من يده ثم أخذ سيفه فتقدّم فقاتل حتى قتل.

والعرق بالفتح ثم بالسكون: العظم الذي عليه بعض اللحم.

ثم أخذ الراية ثابت بن أقران أخو بني العجلان فقال: يا معشر المسلمين اصطلحوا

على رجل منكم . قالوا : أنت ، قال : ما أنا بفاعل فاصطلح الناس على خالد بن الوليد ، فلما أخذ الراية دافع القوم وحاشى بهم ، ثم انحاز وانحيز عنه حتى انصرف بالناس<sup>(١)</sup> .

### «تنبؤ الرسول ﷺ بما حدث للمسلمين مع الروم»

قال ابن هشام في «السيرة» : قال ابن إسحاق : ولما أصيب القوم قال رسول الله ﷺ فيما بلغني : أخذ الراية زيد بن حارثة فقاتل بها حتى قتل شهيداً . ثم أخذها جعفر فقاتل بها حتى قتل شهيداً ، قال : ثم صمت رسول الله ﷺ حتى تغيرت وجوه الأنصار وظنوا أنه قد كان في عبد الله بن رواحة بعض ما يكرهون ، ثم قال : ثم أخذها عبد الله بن رواحة فقاتل بها حتى قتل شهيداً ، ثم قال : لقد رفعوا إليّ في الجنة فيما يرى النائم على سرر من ذهب فرأيت في سرير عبد الله بن رواحة ازوراراً عن سريري صاحبيه ، فقلت : عمّ هذا؟ فقيل لي : مضياً وتردد عبد الله بعض التردد ثم مضى .

ثم نقل ابن إسحاق رواية أسماء بنت عميس التي نقلناها عن تاريخ اليعقوبي والروايتان تختلفان في بعض الألفاظ إلى أن قال : فقال ﷺ : لا تغفلوا آل جعفر من أن تصنعوا لهم طعاماً فإنهم قد شغلوا بأمر صاحبهم .

ثم نقل رجوع الجيش إلى المدينة وتلقّي الرسول لهم وغضب المسلمين عليهم فقال : حدّثني محمّد بن جعفر بن الزبير عن عروة بن الزبير قال : لما دنوا من حول المدينة تلقّاهم رسول الله ﷺ والمسلمون ، قال : ولقيهم الصبيان يشتدون ورسول الله ﷺ مقبل مع القوم على دابة ، فقال : خذوا الصبيان فاحملوهم واعطوني ابن جعفر فأتي بعبد الله فأخذه فحمله بين يديه قال : وجعل الناس يحثون على الجيش التراب ويقولون يا فرار فررتم في سبيل الله قال : فيقول رسول الله ﷺ ليسوا بالفرار ولكنهم الكرار إن شاء الله تعالى .

قال ابن إسحاق : وحدّثني عبد الله بن أبي بكر عن عامر بن عبد الله بن الزبير ، عن بعض آل الحارث بن هاشم وهم أخواله عن أم سلمة زوج النبي ﷺ قال : قالت أم سلمة لامرأة سلمة بن هشام بن العاص بن المغيرة : ما لي لا أرى سلمة يحضر الصلاة مع رسول الله ﷺ مع المسلمين؟ قالت : والله ما يستطيع أن يخرج كلما خرج صاح به الناس يا فرار فررتم في سبيل الله حتى قعد في بيته فما يخرج<sup>(٢)</sup> .

وسمى ابن هشام في «السيرة» من استشهد يوم مؤتة من المسلمين اثني عشر رجلاً منهم

(١) تاريخ الطبري : ٣٢٢/٢ ، والبداية والنهاية : ٢٧٩/٤ .

(٢) أسد الغابة : ٦٣٥/٥ ، وتاريخ الطبري : ٣٢٣/٢ .

جعفر بن أبي طالب، وزيد بن حارثة من بني هاشم، وعبد الله بن رواحة، وعباد بن قيس من الأنصار، ثم من بني الحارث بن الخزرج.

قوله ﷺ: «وأراد الله من لو شئت ذكرت اسمه مثل الذي أرادوا من الشهادة مع النبي غير مرة ولكن آجالهم عجلت، ومنيته أجلت» أراد ﷺ: بقوله: «من لو شئت ذكرت اسمه» نفسه، وقوله: غير مرة متعلق بقوله أراد، وبين عجلت وأجلت جناس مضارع نحو بيني وبين كتي ليل دامس وطريق طامس.

المراد أنه ﷺ أخبر عن نفسه بأني أردت لله تعالى الشهادة في سبيله مع النبي ﷺ غير مرة أي في غزوات عديدة مثل هؤلاء النفر الذين رزقوها. لكن آجالهم عجلت، أي جاء أجلهم وقضوا نحبتهم، ومنيتي أجلت، أي أخرت فإن الآجال بيد الله تعالى قال عز من قائل: ﴿مَا تَسْبِقُ مِنْ أُمَّةٍ أَجَلَهَا وَمَا يَسْتَجِرُونَ﴾ [الحجر: ٥].

وروى الشيخ الجليل أبو الفتح الكراجكي في «كنز الفوائد» (ص ١٣٧ طبع إيران ١٣٢٢هـ) بإسناده عن خالد بن يزيد، عن أبي جعفر محمد بن علي، عن أبيه، عن الحسين بن علي، عن أبيه ﷺ قال: «قال رسول الله ﷺ يوم الأحزاب: اللهم إنك أخذت مني عبيدة بن الحارث يوم بدر، وحمزة بن عبد المطلب يوم أحد وهذا أخي علي بن أبي طالب، رب لا تدرني فرداً وأنت خير الوارثين»<sup>(١)</sup>.

قوله ﷺ: «فيا عجباً للدهر إذ صرت يقرون بي من لم يسع بقدمي ولم تكن له كسابقتي التي لا يدلي أحد بمثلها» لما ذكر طائفة مما يدل على سابقته في الإسلام وتقدمه وأفضليته على من سواه أرفده بالتعجب من الدهر حيث أنزله ثم أنزله حتى قرنه بمن لم يكن له سعي في الدفاع عن الدين، وحماية بيضة الإسلام بقدم مثل قدمه ﷺ، ولم يكن له سابقة كسابقتي التي ليس لأحد أن يتوسل بمثلها، ويحتج به.

وقد قدمنا في صدر شرح هذا الكتاب أن الأشياء التي استحق بها أصحاب رسول الله ﷺ الفضل هي السبق إلى الإيمان، والهجرة، والنصر لرسول الله ﷺ والقربى منه، والقناعة، وبذل النفس له، والعلم بالكتاب والتنزيل، والجهاد في سبيل الله، والورع، والزهد والقضاء، والحكم، والعفة، والعلم، وكل ذلك كان لعلي ﷺ منه النصيب الأوفر، والحظ الأكبر، فأين لابن آكلة الأكباد أن يوازيه ويوازيه ويقرون به؟!.

ثم إذا كان له ﷺ في جميع ما يستحق أصحاب رسول الله ﷺ فضلاً النصيب الأوفر

(١) الصحيفة السجادية: ٦٠٠، ح ٢٥٨، والكافي: ٤٨٢/٣، ح ٣.



والسبق على من سواه بحيث لا يدلي أحد بمثلها فأني لغيره عليه السلام أن يتقدمه في الخلافة؟ فهل هذا ازوراراً عن الحق؟!

فبما ذكرنا دريت أنه عليه السلام أشار بقوله: من لم يسع بقدمي - إلخ، إلى معاوية ظاهراً، وإلى من تقدم عليه من الخلفاء تلويحاً وقد قال عليه السلام في الشقشقية: فبالله وللشورى متى اعترض الرئيب فيّ مع الأوّل منهم حتى صرت أقرن إلى هذه النظائر؟

وفي «الكافي» بإسناده عن السّراد عن عبد الله بن سنان قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: «ثلاثة هم أشرار الخلق ابتلي بهم خيار الخلق: أبو سفيان بن حرب أحدهم قاتل رسول الله صلى الله عليه وآله وعاداه، ومعاوية قاتل علياً وعاداه، ويزيد بن معاوية لعنه الله قاتل الحسين بن علي عليه السلام وعاداه حتى قتله». (الوافي ص ٥٨ ج ٢) <sup>(١)</sup>.

### «كلام معاوية بن يزيد بن معاوية بن أبي سفيان في جده وأبيه»

ويعجبني أن نذكر في المقام ما وصف معاوية بن يزيد بن معاوية بن أبي سفيان في خلافته جدّه وأباه، فإنه كان أدري بما فيهما. نقل كلامه اليعقوبي في التاريخ (ص ٢٦٦ ج ٢ طبع النجف) والعلامة الشيخ بهاء الدين العاملي في «الكشكول» ونحن نقل عن اليعقوبي.

قال: ثمّ ملك معاوية بن يزيد بن معاوية وأمه أمّ هاشم بنت أبي هاشم ابن عتبة بن ربيعة أربعين يوماً وقيل أربعة أشهر، وكان له مذهب جميل فخطب الناس فقال:

أما بعد حمد الله والثناء عليه أيها الناس إنا بلينا بكم وبليتم بنا، فما نجعل كراحتكم لنا وطعنكم علينا، ألا وإنّ جدّي معاوية بن أبي سفيان نازع الأمر من كان أولى به منه في القرابة برسول الله صلى الله عليه وآله وأحقّ في الإسلام، سابق المسلمين، وأوّل المؤمنين، وابن عمّ رسول ربّ العالمين، وأبا بقية خاتم المرسلين، فركب منكم ما تعلمون، وركبتم منه ما لا تنكرون حتى أتته منيته، وصار رهناً بعمله.

ثمّ قلّد أبي وكان غير خليق للخير، فركب هواه، واستحسن خطاه، وعظم رجاؤه فأخلفه الأمل وقصر عنه الأجل، فقلّت منعته، وانقطعت مدّته، وصار في حفرته رهناً بذنبه، وأسيراً بجرمه، ثمّ بكى وقال: إنّ أعظم الأمور علينا علمنا بسوء مصرعه، وقبح منقلبه، وقد قتل عترة الرسول صلى الله عليه وآله وأباح الحرمه، وحرّق الكعبة وما أنا المتقلّد أموركم ولا المتحمّل تبعاتكم، فشأنكم أمركم، فوالله لئن كانت الدنيا مغنماً لقد نلنا منها حظاً، وإن تكن شراً فحسب آل سفيان ما أصابوا منها.

(١) الكافي: ٢٣٤/٨، ح ٣١١، وكتاب الأربعين: ١٠٣.

قوله عليه السلام: «إلا أن يدعي مدّع ما لا أعرفه ولا أظنّ الله يعرفه» يعني أنّ من يدّعي خلاف ما ذكرته فهو كاذب مخلوق، ودعواه باطلة زاهقة.

ولمّا كان عليه السلام أفضل الصحابة في جميع الصفات الكماليّة فما لا يعرفها فهي داحضة، فأشار بقوله: «إلا أن يدعي مدّع ما لا أعرفه، إلى أنّ ما ادّعاه ممّا لا يعرفه باطل.

وضمير يعرفه يرجع إلى ما كضمير أعرفه، والمراد أنّ ما ادّعاه مدّع خلاف ما ذكرته غير موجودة وما ليس بموجود لا تتعلق المعرفة بوجوده والظن بمعنى العلم والغرض العلم بالسلب أي الله يعلم أنّ ما ادّعاه مدّع ممّا لا أعرفه ليس بموجود.

قوله عليه السلام: «والحمد لله على كلّ حال، تأسى عليه السلام في كلامه هذا برسول الله صلى الله عليه وآله وهذا القول يؤمّيء إلى اغتمامه عليه السلام، وذلك أنّ ثقة الإسلام الكليني رضوان الله عليه روى في «الكافي» بإسناده عن محمّد، عن ابن عيسى، عن القاسم، عن جدّه عن مثى الحنّاط عن أبي عبد الله عليه السلام قال: كان رسول الله صلى الله عليه وآله إذا ورد عليه أمر يسرّه قال: الحمد لله على هذه النعمة، وإذا ورد عليه أمر يفتّم به قال: الحمد لله على كلّ حال.

وروى هذه الرواية الفيض قدّس سرّه في باب الشكر من أبواب جنود الإيمان من «الوافي» (ص ٦٨ ج ٣) عن «الكافي» أيضاً.

قوله عليه السلام: (وذكرت حسدي الخلفاء وإبطائي عنهم، وبغبي عليهم، فأما البغي فمعاذ الله أن يكون) كلامه هذا إلى قوله: (إنّ حقّي هو المأخوذ وقد تركته لهم تجاوز الله عنهم)، جواب عن قول معاوية في كتابه: فكّلهم حسدت وعلى كلّهم بغيت - إلى قوله: وفي إبطائك عن الخلفاء.

وقد مضى كلامنا في البحث عن الإمامة في «المختار» ٢٣٧ أنّ الإمام أجلّ شأناً من أن يكون باغياً، فإنّ البغي من الذنوب العظيمة وجميع الذنوب أربعة أوجه لا خامس لها: الحرص، والحسد، والغضب، والشهوة، فهذه منفيّة عنه، فراجع إلى (ص ٤٤ من ج ١٥).

وأما إجماع الناس في سقيفة بني ساعدة واختلاف المهاجرين والأنصار في البيعة ولم يغسّل رسول الله صلى الله عليه وآله بعد حتّى غضبوا أمير المؤمنين عليه السلام حقّه فقد ذكره الشارح الخوئي قدّس سرّه في المباحث السالفة، ونحن أشرنا إلى شردمة منه في المجلد السادس عشر (ص ٣٨٢).

واليعقوبي في «التاريخ» في خبر السقيفة (ص ١٠٢ ج ٢) بعد ما نقل كلام عبد الرحمن بن عوف في فضل الأنصار قال: وقام المنذر بن الأرقم فقال: ما ندفع فضل من ذكرت وإنّ فيهم رجلاً لو طلب هذا الأمر لم ينازعه فيه أحد - يعني عليّ بن أبي طالب عليه السلام إلى أن قال:

وجاء البراء بن عازب فضرب الباب على بني هاشم وقال: يا معشر بني هاشم بويح أبو بكر، فقال بعضهم: ما كان المسلمون يحدثون حدثاً نغيب عنه ونحن أولى بمحمد عليه السلام، فقال العباس: فعلوها ورب الكعبة. وكان المهاجرون والأنصار لا يشكون في علي عليه السلام فلما خرجوا من الدار قام الفضل بن العباس، وكان لسان قريش فقال: يا معشر قريش إنه ما حقّت لكم الخلافة بالتمويه ونحن أهلها دونكم، وصاحبنا أولى بها منكم، وقام عتبة بن أبي لهب فقال: ما كنت أحسب أن الأمر منصرف - إلى آخر الأبيات التي نقلنا في (ج ١٦ ص ٣٨٣) عن خزيمة بن ثابت الأنصاري.

ثم قال اليعقوبي وتخلّف عن بيعة أبي بكر قوم من المهاجرين والأنصار ومالوا مع عليّ بن أبي طالب منهم: العباس بن عبد المطلب، والفضل بن العباس والزبير بن العوام بن العاص، وخالد بن سعيد، والمقداد بن عمرو، وسلمان الفارسي، وأبو ذر الغفاري، وعمار بن ياسر، والبراء بن عازب، وأبيّ بن كعب.

قال: وكان خالد بن سعيد غائباً فأتى عليّاً فقال: هلّمّ أبايك فوالله ما في الناس أحد أولى بمقام محمد منك.

قال: فأرسل أبو بكر إلى عمر بن الخطاب وأبي عبيدة بن الجراح والمغيرة بن شعبة فقال: ما الرأي؟ قالوا: الرأي أن تلقى العباس بن عبد المطلب، فتجعل له في هذا الأمر نصيباً يكون له ولعقبه من بعده، فتقطعون به ناحية عليّ بن أبي طالب حجة لكم على عليّ إذا مال معكم، فانطلق أبو بكر وعمر وأبو عبيدة بن الجراح والمغيرة حتى دخلوا على العباس ليلاً.

فحمد أبو بكر الله وأثنى عليه ثم قال:

إنّ الله بعث محمّداً نبياً، وللمؤمنين ولياً، فمنّ عليهم بكونه بين أظهرهم حتى اختار له ما عنده، فخلّى على الناس أموراً ليختاروا لأنفسهم في مصلحتهم مشفقين فاختروني عليهم والياً، ولأمورهم راعياً، فوليت ذلك وما أخاف بعون الله وتسديده وهناً ولا حيرة ولا جبناً، وما توفيقي إلاّ بالله عليه توكلت وإليه أنيب. وما انفك يبلغني عن طاعن يقول الخلاف على عامة المسلمين يتخذكم لجأ فتكون حصنه المنيع وخطبه البديع، فإما دخلتم مع الناس فيما اجتمعوا عليه، وإما صرفتموهم عمّا مالوا إليه، لقد جئناك ونحن نريد أن نجعل لك في هذا الأمر نصيباً يكون لك ويكون لمن بعدك من عقبك، إذ كنت عمّ رسول الله عليه السلام، وإن كان الناس قد رأوا مكانك ومكان صاحبك فعدلوا بالأمر عنكم على رسلكم بني هاشم فإنّ رسول الله منا ومنكم.

فقال عمر بن الخطاب: إي والله، وأخرى إنا لم نأتكم لحاجة إليكم، ولكن كرهاً أن يكون الطعن في ما اجتمع عليه المسلمون منكم، فيتفاقم الخطب بكم وبهم فانظروا لأنفسكم.

### «احتجاج العباس عم رسول الله ﷺ على أبي بكر وعمر في أمر البيعة»

قال اليعقوبي: فحمد العباس الله وأثنى عليه وقال:

إِنَّ اللَّهَ بَعَثَ مُحَمَّدًا كَمَا وَصَفْتَ نَبِيًّا، وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَلِيًّا، فَمَنْ عَلَى أُمَّتِهِ بِهِ حَتَّى قَبِضَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ وَاخْتَارَ لَهُ مَا عِنْدَهُ، فَخَلَى عَلَى الْمُسْلِمِينَ أُمُورَهُمْ لِيُخْتَارُوا لِأَنْفُسِهِمْ مُصِيبِينَ الْحَقَّ، لَا مَائِلِينَ بِزَيْغِ الْهَوَى، فَإِنْ كُنْتُ بِرَسُولِ اللَّهِ فَحَقًّا أَخَذْتُ وَإِنْ كُنْتُ بِالْمُؤْمِنِينَ فَنَحْنُ مِنْهُمْ، فَمَا تَقَدَّمْنَا فِي أَمْرِكَ فَرَطًا، وَلَا حَلَلْنَا وَسَطًا، وَلَا بَرَحْنَا سَخَطًا، وَإِنْ كَانَ هَذَا الْأَمْرُ إِنَّمَا وَجِبَ لَكَ بِالْمُؤْمِنِينَ، فَمَا وَجِبَ إِذْ كُنَّا كَارِهِينَ، مَا أَبْعَدَ قَوْلِكَ مِنْ أَنْهُمْ طَعَنُوا عَلَيْكَ مِنْ قَوْلِكَ إِنَّهُمْ اخْتَارُوكَ وَمَالُوا إِلَيْكَ وَمَا أَبْعَدَ تَسْمِيَتِكَ خَلِيفَةَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مِنْ قَوْلِكَ خَلِي عَلَى النَّاسِ أُمُورَهُمْ لِيُخْتَارُوا فَاخْتَارُوكَ، فَأَمَّا مَا قُلْتَ إِنَّكَ تَجْعَلُهُ لِي فَإِنْ كَانَ حَقًّا لِلْمُؤْمِنِينَ فَلَيْسَ لَكَ أَنْ تَحْكُمَ فِيهِ، وَإِنْ كَانَ لَنَا فَلَمْ نَرْضَ بِبَعْضِهِ دُونَ بَعْضٍ وَعَلَى رَسْلِكَ فَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ مِنْ شَجَرَةٍ نَحْنُ أَغْصَانُهَا وَأَنْتُمْ جِيرَانُهَا، فَخَرَجُوا مِنْ عِنْدِهِ<sup>(١)</sup>.

وفي «الجملة» للمفيد قدس سره (ص ٤٥ طبع النجف) وقد عرفت الخاصة والعامة ما أظهره أمير المؤمنين عليه السلام من كراهته من تقدم عليه وتظلمه منهم، فقال في مقام بعد مقام: اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْتَعِيدُكَ<sup>(٢)</sup> عَلَى قَرِيْشٍ فَإِنَّهُمْ ظَلَمُونِي حَقِّي وَمَنْعُونِي إِرْثِي وَتَمَالَوْا عَلَيَّ. وَقَالَ ﷺ: لَمْ أَزَلْ مَظْلُومًا مِّنْذُ قَبْضِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَقَالَ: وَقَدْ عَهْدَ إِلَيَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنَّ الْأُمَّةَ سَتُغْدِرُ بِي مِنْ بَعْدِهِ، وَقَالَ: يَا عَمْرُ لَقَدْ ظَلَمْتَ الْحَجْرَ وَالْمَدْرَ. وَقَالَ: اللَّهُمَّ اجْزِ قَرِيْشًا عَنِّي الْجَوَازِي فَقَدْ قَطَعْتَ رَحْمِي وَدَفَعْتَنِي عَن حَقِّي وَأَغْرَتَ بِي سَفَهَاءَ النَّاسِ وَخَاطَرْتَ بَدْمِي.

قوله ﷺ: (وأما ما ذكرت من أمر عثمان وقطيعتي رحمه وتأليبي عليه - إلى قوله: إلا أن تتجنني فتجن ما بدا لك) هذا الفصل جواب عن قول معاوية في كتابه إليه عليه السلام مخاطباً له بقوله: ثم لم تكن لأحد منهم بأعظم حسداً منك لابن عمك عثمان إلى قوله: وقد ذكر لي أنك تنصل من دمه.

(١) تاريخ اليعقوبي: ١٢٥/٢، وعبد الله بن سبأ ١٢٧/١.

(٢) في رواية: «أستعديك».

وقد ذكرنا في «شرح المختار» الأول من كتبه ورسائله عليه السلام الأحداث التي أحدثها عثمان مما نقلها الناس منه وطعنوا عليه وصارت أسباب قتله (ص ٢٠٣ ج ١٦)، ونصح أمير المؤمنين عليه السلام عثمان في ص (٣١١ ج ١٦ من) الواقدي وغيره، وكذا قوله عليه السلام: «ما زلت أذب عن عثمان حتى أنني لأستحي» المنقول من الطبري وغيره في «شرح المختار» ٢٣٨ من كلامه في باب الخطب (ص ١٨٣ ج ١٦) وقوله عليه السلام: والله لقد دفعت عنه حتى خشيت أن أكون آثماً.

وقد أشرنا في (ص ٣٥١ ج ١٦) إلى أن عثمان قتل نفسه بأحداثه التي أحدثها وأن أمير المؤمنين عليه السلام قال: الله قتله، وأنه عليه السلام كان في عزلة عن قتله، وأنه عليه السلام نصحه ونصره غير مرة وما أراد عثمان منه نصحاً وإلا لتاب من قوادحه حقيقة ولما خدع الناس مرة بعد مرة، وأن أهل البصرة اتهموا علياً عليه السلام بدم عثمان اتباعاً لتسويلات شيطانية، وأن إسناد دم عثمان إليه تهمة وبهتان ليس إلا وغيرهما مما أشرنا إليها فراجع.

وقال ابن الأثير في مادة عفو في «النهاية»: قالت أم سلمة لعثمان: لا تعف سبيلاً كان رسول الله ﷺ لحبها، أي لا تطمسها.

ثم قد بيّنا تفسير قوله عليه السلام: «إلا أن تتجنى فتجنى ما بدا لك» في شرح الكتاب السادس، فراجع.

## محتوى الجزء السابع عشر من كتاب منهاج البراعة شرح نهج البلاغة

٦	..... [تمة المختار الأول من كتبه ﷺ ورسائله]
٨	..... الترجمة
١١	ومن كتاب له ﷺ إليهم بعد فتح البصرة وهو الكتاب الثاني من باب المختار من كتب أمير المؤمنين ﷺ
٢٧	..... (عدة خطب خطب بها أمير المؤمنين ﷺ في ذي قار وتحقيق أنيق في سند عدة خطب
٣٤	..... «دخول الناكثين البصرة والحرب بينهم وبين عثمان بن حنيف عامل أمير المؤمنين ﷺ»
٣٧	..... «تنازع طلحة والزبير لإمامتهما الناس في الصلاة»
٣٧	..... «تعجب أبي الأسود الدؤلي من طلحة والزبير لما دخلا بيت مال البصرة ومن أمير المؤمنين ﷺ لما دخله»
٣٩	..... «كتاب أمير المؤمنين ﷺ إلى طلحة والزبير وعائشة»
٤١	..... «من كلامه (ﷺ) لما نفر من ذي قار متوجهاً إلى البصرة»
٤٦	..... «خطبة أمير المؤمنين ﷺ في البصرة لما بلغه لفظ القوم واجتماعهم على حربه»
٤٦	..... «خطبة أخرى له ﷺ في ذلك المقام يحرض أصحابه على الجهاد»
٥٧	..... «خطبة أمير المؤمنين ﷺ في أثناء حرب الجمل»
٧٠	..... «كلام أمير المؤمنين ﷺ عند تطوفه على القتلى وتكليمه إياهم»
٧٣	..... «خطبة أمير المؤمنين ﷺ في البصرة بعدما كتب إلى المدينة والكوفة بالفتح»
٧٥	..... «خطبته ﷺ بعد قسمة المال، وخطبة أخرى له ﷺ لما خرج من البصرة»
٨٠	..... «سيرة علي ﷺ في أهل البصرة»
٨١	..... «تجهيز علي ﷺ عائشة من البصرة إلى المدينة»
٨٢	..... «تأشير ﷺ ابن العباس على البصرة ووصيته له وخطبته الناس»
٨٣	..... «إشارة إجمالية إلى ما عند الأئمة من سلاح رسول الله ﷺ وغيرها»
٨٦	..... الترجمة
٨٧	ومن كتاب له ﷺ كتبه لشريح بن الحارث قاضيه وهو الكتاب الثالث من باب المختار من كتبه ورسائله ﷺ
٩٣	..... اللغة
١٠٢	..... الإعراب
١٠٥	..... «ما الذي أوجب سحق الأمير ﷺ على عمل شريح حتى كتب له ذلك الكتاب؟»
١٠٦	..... المعنى

- ١١٤ «الأنبياء ورثتهم عليهم السلام لا يأمرؤن بالذل والسؤال بل يحضون على العز والجلال» ...
- ١١٩ «إشارة» .....
- ١٢١ «القضاء والقاضي في الإسلام» .....
- ١٣٠ «ذكر شريح ونسبه وخبره» .....
- ١٤١ الترجمة .....
- ومن كتاب له عليه السلام إلى بعض أمراء جيشه وهو الكتاب الرابع من باب المختار من كتبه عليه السلام
- ١٤٣ ورسائله: .....
- ١٤٣ اللغة .....
- ١٤٣ الإعراب .....
- ١٤٤ المعنى .....
- ١٤٦ الترجمة .....
- ومن كتاب له عليه السلام إلى الأشعث بن قيس وهو حامل آذربيجان، وهو الكتاب الخامس من باب المختار من كتبه ورسائله عليه السلام
- ١٤٧ اللغة .....
- ١٤٧ الإعراب .....
- ١٤٨ المعنى .....
- ١٤٨ «أول خطبة خطبها أمير المؤمنين في الكوفة لما قدم من البصرة إليها وقد أظهره الله على أعدائه الناكثين» .....
- ١٤٩ «خطبته عليه السلام في الجمعة بالكوفة والإشارة إلى مسألة فقهية في المقام» .....
- ١٥٢ «صورة كتابه بتمامه إلى الأشعث بن قيس «نقلاً مسنداً عن نصر في صفين» .....
- ١٥٣ الترجمة .....
- ١٥٩ ومن كتاب له عليه السلام إلى معاوية وهو الكتاب السادس من باب المختار من كتبه عليه السلام ورسائله .....
- ١٦٠ اللغة .....
- ١٦١ الإعراب .....
- ١٦١ المعنى .....
- ١٦٢ «كتاب علي عليه السلام إلى جرير بن عبد الله البجلي» .....
- صورة كتابه عليه السلام الكاملة إلى معاوية على ما في كتاب نصر في صفين (ص ١٨ من الطبع الناصري) وكتاب الإمامة والسياسة لابن قتيبة الدينوري (ص ٩٣ ج ١ طبع مصر ١٣٧٧هـ)
- ١٦٥ الترجمة .....
- ١٧٤ ومن كتاب له عليه السلام إليه أيضاً وهو الكتاب السابع من باب المختار من كتبه عليه السلام ورسائله:
- ١٧٦ اللغة .....
- ١٧٩ الإعراب .....

- ١٧٩ ..... «إسناد هذا الكتاب ومداركه ونقل صورته الكاملة» «واختلاف الآراء فيه وتحقيق أئيق في  
 فيصل الأمر في المقام»  
 ١٨٣ ..... «كتاب أمير المؤمنين عليه السلام إلى معاوية»  
 ١٨٨ ..... «نسخة كتاب أمير المؤمنين علي عليه السلام إلى معاوية جواباً عن كتاب كتبه معاوية إليه»  
 ١٩٥ ..... الترجمة  
 ومن كتاب له عليه السلام إلى جرير بن عبد الله البجلي لما أرسله إلى معاوية، وهو الكتاب الثامن من  
 باب المختار من كتبه عليه السلام ورسائله  
 ١٩٨ ..... اللغة  
 ١٩٨ ..... الإعراب  
 ١٩٩ ..... «سند الكتاب»  
 ١٩٩ ..... المعنى  
 ٢٠٠ ..... «جرير بن عبد الله البجلي من هو؟»  
 ٢٠٣ ..... الترجمة  
 ٢٧١ ..... ومن كتاب له عليه السلام إلى معاوية وهو الكتاب التاسع من باب المختار من كتبه عليه السلام ورسائله  
 ٢٧٢ ..... «سند الكتاب ونقله على صورته الكاملة وذكر ما» «وقع من الخلط والشتات فيه»  
 ٢٧٢ ..... «كتاب معاوية إلى أمير المؤمنين عليه السلام»  
 ٢٧٤ ..... «جواب أمير المؤمنين عليه السلام إلى معاوية»  
 ٢٧٥ ..... اللغة  
 ٢٧٧ ..... الإعراب  
 ٢٧٩ ..... المعنى  
 ٢٨٠ ..... «إسلام أبي طالب رضوان الله عليه»  
 ٣٠٥ ..... «مقتل عبيدة بن الحارث رضوان الله عليه»  
 ٣١٩ ..... «حزن الرسول صلى الله عليه وسلم على حمزة وتوعده بالمشركين بالمثل»  
 ٣٢٢ ..... «ما نزل في النهي عن المثلة والبحث عنها ورد بعض»  
 ٣٢٣ ..... «الروايات المختلفة المنتسبة إليه صلى الله عليه وسلم»  
 ٣٢٣ ..... «صلاة الرسول صلى الله عليه وسلم على حمزة رضوان الله عليه»  
 ٣٢٦ ..... «حث الرسول صلى الله عليه وسلم على طلب العلم حتى في دفن القتلى»  
 ٣٣٠ ..... «تخوف الناس من لقاء هرقل وتشجيع ابن رواحة الناس على القتال»  
 ٣٣٣ ..... «تنبؤ الرسول صلى الله عليه وسلم بما حدث للمسلمين مع الروم»  
 ٣٣٥ ..... «كلام معاوية بن يزيد بن معاوية بن أبي سفيان في جده وأبيه»  
 ٣٣٧ ..... «احتجاج العباس عم رسول الله صلى الله عليه وسلم على أبي بكر وعمر في أمر البيعة»  
 ٣٤٠





